

# دور الكتب العربية العامة وشبه العامة

لبلاد العراق وبلاد الشام ومصر

في العصر الوسيط

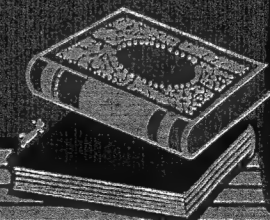
الدكتور

يوسف العيش

تَرْجُومَةُ عَنِ الْفَرَاسِيَّةِ

محمد صباغ

نزار أباظة



دار الفكر  
وتشقق - بيروت

دار الفكر للنشر  
بيروت - لبنان











بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دُورُ الْكَلْبِ الْعَرَبِيَّةِ الْعَامَّةِ وَشِبْهِ الْعَامَّةِ  
بِبِلَادِ الْإِزْنِ وَالْإِسْلَامِ وَمِصْرَ  
فِي الْعَصْرِ الْوَسِيطِ



دور الكتب العربية العامّة وشبه العامّة  
لبلاد العراق وإشام ومصر  
في العصر الوسيط

الدكتور  
يوسف عيش

ترجمة عن الفرنسية  
نزار أباطة محمد صباغ

دار الفكر  
بيروت - لبنان

دار الفكر المعاصر  
بيروت - لبنان



الكتاب ٩٢٨

الطبعة الأولى ١٤١١ هـ = ١٩٩١ م

جميع الحقوق محفوظة

يمنع طبع هذا الكتاب أو جزء منه بكل طرق الطبع والتصوير والنقل  
والترجمة والتسجيل المرئي والمسموع والحاسوبي وغيرها من الحقوق  
إلا بإذن خطي من دار الفكر المعاصر

لبنان - بيروت - ساقية الجوزير ، خلف الكارنتون ، س . ت ٥١٤٩٧

ص . ب ( ١٦٦٠٦٤ ) هاتف ( ٨٦٠٧٣٩ ) تليكس : ٤٤٣١٥ ١٢٢ ١٢٢٢٢

## مقدمة الترجمة

كان ينبغي أن يترجم هذا الكتاب إلى العربية منذ أمد بعيد ، لأن المكتبة العربية - وهو يؤرخ لها - أولى به من سواها ، ولكن لأمر يريد الله بقي الكتاب حقبة في أوراقه التي دفعها مؤلفها إلى السوربون .

وقبل أن تخرج طبعته الفرنسية سنة ١٦٦٧ م ، تشاء الأقدار أن يلحق مؤلفه الأستاذ الباحث الدكتور يوسف العش بربه حميداً ولما يكتمل تصحيح تجاربه الطباعية .

ثم بقي الكتاب على أصوله الفرنسية لا ينتفع به من لا يعرفها ويتقنها ، مع افتقار الدارسين العرب في مجال المكتبات إليه وحاجتهم إلى أضرابه . ويجب التنويه هنا إلى أن بعض الباحثين نهلوا منه واعتمدوا عليه دون أن يشيروا إليه فاستفادوا من فضل المتقدم الذي بقي حقه مغموطاً .

وهذا كتاب - كما سيرى القارئ - أتى فيه المؤلف على الغاية المرجوة ، وقد جمع فأوعى ، فما ترك شاردة في بطون الكتب المطبوعة قبله ، ولا واردة على متون المخطوطات والكراريس ، ولا إشارة ضمن المقالات العربية والأجنبية التي وصلت إليها يده مما يتعلق بموضوعه إلا وسجلها عنده واستقى منها فحضر زبدتها وارثشف منها ما يريد ، ثم جمع مدوناته عنها فغربلها تارة وغلظها تارة أخرى . أسقط بعضها على بعض ، ثم قاطع بينها بأسلوبه النهجي المتكهن ونسقتها بإحكام حتى استطاع بعد لأي متأن وجهد متبّين أن يبرز معلومات قيمة كانت مطوية ، ويقدم أفكاراً دسمة ظلت مكتومة ، ثم بنى على مرتكزاتها بعدئذ فاهتدى إلى

استنتاجات مهمة ، وقفنا منها على أحوال دقيقة للمكتبات في العراق وبلاد الشام ومصر خلال العصر العباسي المديد بشكل لامتزيد عليه في بابہ .

قسم الدكتور العش رحمه الله كتابه هذا إلى قسمين اثنين ، قدم لها مقدمة مستفيضة ، ذكر فيها أعمال من سبقه إلى التأليف في موضوع المكتبات العباسية من المستشرقين ، وعرضها بطريقة نقدية ، وبين محاسن كل عمل وما يؤخذ عليه ، ثم خلس بعد ذلك إلى أن حدد موضوعه في الزمان والمكان من خلال مآرآه ضرورياً ، ذاكرآ معاناته والصعوبات التي اعترضته قبل العمل وفي أثناء التحضير له ، وسرد المراجع الأساسية التي عاد إليها عند البحث ، والمصادر الرئيسية التي حددها للدراسة .

في القسم الأول تناول المكتبات تناولاً تاريخياً فدرسها في ثلاثة فصول ، تحدث الفصل الأول عن بيوت الحكمة منذ أصولها الأولى وكيف نشأت أيام الأمويين ، ثم كيف تطورت زمن المنصور والرشيد ونمت بفضل المأمون . ثم كيف انتهت بعده . وذكر ما قدمته هذه البيوت من خدمة للثقافة والفكر والعقيدة ، مشيراً إلى الصراعات الفكرية التي نشأت حولها . ثم انتهى من ذلك إلى نتيجة محددة ورأى دعمه بالحجج . ثم عرض للمكتبات شبه العامة التي نافست بيوت الحكمة .

ووقف الفصل الثاني على دور العلم ففصل الحديث في الظروف التي أنشأتها والعقيدة التي غلفتها والصراع الخفي أو الظاهر الذي قام فيها ، والعاية التي هدفت إليها ، والنهاية التي أوقت عليها .

ودرس الفصل الثالث المكتبات الملحقمة بالمدارس ودور الحديث والبيمارستانات والمشاهد والخانقاهات والرباطات وسواها من المنشآت التي ظهرت

في عصر السلاجقة والأيوبيين لتخلف دور العلم . وبين كيف استفادت هذه الأخيرة من سابقتها تجربتها .

وجاء القسم الثاني من الكتاب ( القسم الوصفي ) لطيفاً فيه طرافة وضع اليد على حياة المكتبات العامة وشبه العامة ، فوصفها وصفاً دقيقاً حياً كأننا نراها ، وعقد فصولاً مهمة كثيرة فيه ، تناولت موضوعات ضرورية فيما هو أخذ بسببه ، فذكر بالتفصيل صفة المكتبات وتحدث عن أماكنها وأشكالها وصناديقها وخزائنها وتصنيفها وفهارسها وموظفيها ومستخدميها ، بدءاً من ناظر الوقف ومروراً بالخازن والمشرّف حتى المناولين والفراشين . وبحث في نفقاتها وموازناتها وإيراداتها ، ثم ختم الحديث بالإعارة الخارجية ذاكراً رأي التشريع الإسلامي بهذا المجال ، وأقوال الفقهاء ومواقف الواقفين مبيناً الآداب الواجب اتباعها في استعارة الكتب ومطالعتها واستعمالها .

أمر مهم كان الدكتور يطوف حوله ويكشف عنه اللثام شيئاً فشيئاً . وهو فيما يبدو أحد أغراض الكتاب الرئيسية . ألا وهو التأكيد على الجوانب المذهبية في قيام المكتبات العربية ونشأتها . وتكتل هذه الجوانب في أذهاننا مع نهايات الدراسة ، فنوقن آخر المطاف أن كل شكل من أشكال المكتبات في العصر العباسي المديد كان يخدم مذهباً بعينه ويؤسس له ويدعو إليه ؛ وهكذا قامت بيوت الحكمة تناصر الاعتزال معتدة على الفلسفة القديمة وعلوم الأوائل مضيئة إليه علم الفلك والتنجيم .

وأتى زمن هيمت فيه أفكار المعتزلة بدع من سلطان الدولة . وفرض المأمون مذهبها بالقوة ، وفتن الناس في عقائدهم ، وامتنح العلماء من أهل السنة وعزّهم وقال بخلق القرآن . فلما بلغ السيل الزبى ومات المأمون انحسر ظل الاعتزال وانتهت بيوت الحكمة . وحينما غلب الفاطميون ورجحت كفة التشيع وترسموا

خطى المأمون في تشجيع العلم وإنشاء المكتبات كانت الدعوة إلى الإسماعيلية تنطلق من دور العلم التي جعلوها مركز دواعي دعائهم .

فلما أفل نجم دور العلم قامت المكتبات للملحقة تحذو حذوها وتتنوعوها في الشكل دون المضمون . وقد ربطها مؤسوها بالمدارس وقيدوها بها وجعلوها لخدمة أهل السنة والجماعة من خلال الفقه بمذاهبه الأربعة والحديث الشريف .



لقد بذل الدكتور المش جهداً عظيماً في هذا الكتاب وأولاه عناية كبيرة معتمداً على ما أوتي من موهبة وذكاء جمع إليهما حسن الاستنباط ودقة التحليل وصحة الاستنتاج ، متحلياً بالأمانة العلمية الشديدة ، فكان لا يأتي بفكرة إلا ويرجع بالقارئ إلى مصدرها ، وكثيراً ما أشار إلى مرجع أو مراجع من أجل كلمة واحدة شأن العالم الواثق .

فلا بدع بعدئذ أن يوصف كتابه بالمنهجية والعلمية ، ولا غرابة كذلك أن يكون كتاباً سباقاً .

وهو إلى ذلك كله اعتمد على أسلوب مجعي فخم يخاطب فيه صاحبه الطبقة العلمية المثقفة التي أخذت بحظ من الفكر والعلم والأدب فيحس المرء فيه أنه تلقاء رجل يتمتع من معين ثر ونفس فياضة بالعلم والمعرفة .



وحينما تناولنا نحن هذا السفر القيم بقلم الترجمة والنقل لم نكن نظن البتة أن عقبات كانت تترصد لنا في الطريق ، وكنا نحسب العمل هيناً وهو عظيم .. هين لأنه يتناول ثقافتنا العربية التي أحببنا ويأتي على مراجع وقضايا ألفناها وترددت على ألسنتنا طويلاً ، ويبحث في موضوعات لا تخرج عن دراساتنا



واهتماماتنا . وهو عظيم لأنَّ مشكلة مهمة قامت منذ الفصل الأول عند الشواهد الوفيرة التي صيها الدكتور العش صبّاً غزيراً استقهاها من الكتب الأمهات في التاريخ والتراجم والأدب والفقه وسواها . ولم يكن من المعقول بحال من الأحوال أن نترجم النصوص والشواهد دون الرجوع إلى أصولها العربية التي ترجم هو عنها فنترجم الترجمة وهذا غير محبب ولا مقبول . فألينا على أنفسنا ألا يشير إلى مصدر في الحاشية رجع إليه إلا رجعنا نحن إليه كذلك قدر الإمكان .

ولقد كان المظنون أن العودة إلى هاتيك المراجع أمر بسيط لا يتطلب سوى جهد يسير بالاعتماد على الحواشي المطروحة أسفل كل صحيفة فإذا علمنا عند التطبيق ينقلب إلى تحقيق مع الترجمة . وإذا نحن أمام مشكلة المراجع نعاني منها . ذلك أنه قلما كانت تقع بين أيدينا الطبعات التي اعتمدها المؤلف . وضلت عنا المراجع النافذة من الأسواق أو النادرة العزيزة فضلاً عن المخطوطات التي تنشرت بين القاهرة وباريس ودمشق وثيبينا وحلب وإستانبول وغيرها من البلدان ، فقصرت أيدينا عن المخطوطات البعيدة النائية في حين حظينا بمخطوطات جمع اللغة العربية بدمشق ومخطوطات دار الكتب الظاهرية المحفوظة بمكتبة الأسد وبيعض مصورات لغيرها من مخطوطات . كما سررنا بالوقوع على سجلات المحكمة الشرعية بحلب والمحفوظة في مركز الوثائق التاريخية بدمشق .

وهكذا نقلنا الشواهد المطلوبة ، ورأينا كيف ترجم عنها المؤلف رحمه الله بدقة بالغة ومهارة ، وكيف كان يقع على الشاهد المطلوب الذي يريده وقد يكون سطرًا واحدًا من كتاب كبير .

وأما النصوص التي عزَّ الوصول إليها فقد ترجمناها على ضوء الأسلوب الجاري في عصرها وقياساً عليه في نظائره ولا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها .

والحق الذي يقال من غير مرية هو أنَّ اهتمام الدكتور العش بالمصاغر

والمراجع كان اهتماماً ظاهراً ينياً ، وعنايته بها كانت عناية ذات بال ، واستخدامه لها جاء استخداماً على الوجه الأمثل . فبالإضافة إلى غزارة المراجع والمصادر - ولم يورد أسماءها كلها في ثبت المراجع - فقد كان يستغل الشاهد المطلوب استفلافاً ذكياً فيستقي منه وجوهاً كثيرة ويستخلص نتائج عظيمة ، وإذا بالشاهد الصغير ذي السطر الواحد أو السطور القليلة ينو بين يديه مع نظائره حتى يمدّه بكلام يلاً صفحة أو صفحات كالشعلة الصغيرة تنير بين يدي القابس الخبير درباً طويلاً فلا يضل فيه .



لقد كان عملنا في الترجمة ممتعاً حقاً عشنا مع المؤلف في صفحاته التي كان لنا فيها أستاذاً ليس في مادة الكتاب ولا في الأسلوب العلمي المنهجي ولا في ارتقاء اللغة ونصاعتها ولا في حسن التآني ولطف العرض ، ولا في ذكاء الاستنتاج ودقة التحليل .. بل في ذلك كله معاً .. فأحسنا في أثناء العمل وكأننا في مدرسة نتعلم أشياء كثيرة ودروساً متنوعة .



ولقد آلم الدكتور صفوان العشي نجل المؤلف أن يبقى كتاب والده محبوءاً في صدقاته وجوهر معدنه ، فكان أن سعى يحذوه الوفاء للأب العظيم إلى نشر أثره الذي تعب فيه شطراً من خير شطري عمره ، واعتقد الابن البار أن تراث أبيه أمانة بين يديه وحق يجب أن يؤديه إلى قراء العربية لينتفعوا به ، فسمي إلى ترجمته . وعند الختام نشكر لكل من ساعدنا في عملنا هذا ومكننا من استعمال المطبوعات والمخطوطات التي احتجنا إليها سواء في جمع اللغة العربية أم في مكتبة الأسد أم في دار الكتب الظاهرية أم في مركز الوثائق التاريخية . ونخص بالشكر

الأخ الأستاذ محمد مطيع الحافظ وقد بذل من مكتبته الخاصة . ما بذل وجهد في  
تقديم كتب كان يعرف أماكنها بخبرته ووفدنا بمعلوماته القيمة .  
وإن أرضى علمنا هذا الباحثين والمهتمين فذلك بتوفيق الله وعونه وإن قصرنا  
فمن عند أنفسنا . نسأل المولى السداد والرشاد إنه نعم المسؤول .

المترجمان



## مؤلف الكتاب

بقلم الدكتور صفوان العشي

إلى روح أبي :

كنت أبحث بين أوراق والدي رحمه الله عن معلومات تفيدني في كتابة ترجمة عنه دقيقة ، فإذا بي أقع على مقال كتبه لمجلة الثقافة ( العدد ٢٢٢ - ١٩٤٥ م ) بعنوان ( ابني صفوان ) وإذا المقال يفيض بمواقف من السعادة والسرور غمرته بمناسبة مولوده الجديد ، وكان من أجل ما فيه قوله وهو ينهي هذه العبارات : « ألا يارب مدّ في عمري حتى أرى صفوان شاباً كما أرغب ، وأدسه حتى يصبح شيخاً كما يبتغي ، وقوني على تربيته حتى أكون جديراً بالفخر يوماً بعد يوم ، وحريراً بالسعادة أنا بعد أن .. ألا يارب أدم حياة كل طفل حتى يشيخ ، ومدّ في عمر كل أب حتى يرى طفله يافعاً ، إنك أنت الخالق ، وأنت على كل شيء قدير ».

وبين تأثري بما قرأت ، وحزني لتلك الأمنية التي لم تتحقق له بتامها - فقد توفي رحمه الله وأنا بعيد عنه في بلاد الغربية فقطفته يد المنون وهو في السادسة والحسين - وعجزني أن أبادله جميل كلامه بمثله وفصيح عباراته بما يجارها ، فقد وجدت لزاماً علي أن أكتب هذه السيرة ، علي أرد جزءاً من دين ، مدركا أني لا أقدر على ردّ الدين كله ولا معظمه .

ولعل المقولة التي ترى أن الآباء في نظر أبنائهم مثال الكمال لاتطبق على حالة كمثل انطباقها علي نحو والدي ، فقد كان رجل ثقافة واسعة وأدب يجمع

إليها دأباً في الدراسة وإحساساً مرهفاً وتفكيراً متزناً ومنطقاً نيراً . ويزين ذلك كله صراحة مع نفسه ومع الآخرين ، فما كان يرائي ولا يوارى ، مع حرصه على كرامة نفسه .

ورغم حبه للشهرة فقد كان يطمح إليها لا عن طريق منصب يتبوؤه أو مال يجمعه وإنما بأثر علمي يتركه ، يريد له أن يكون متقناً . ولعل ما كتبه في ( قصة عبقرى ) عن الخليل بن أحمد الفراهيدي ينطبق عليه تمام الانطباق ، وعلى ما كان يبتغي أن يكونه ، وهو يصفه قائلاً : « بهذا العقل وذلك الخلق كان يتهيأ للخليل من الوقت والفراغ وصفاء الذهن ما يسعفه بالإبداع والخلق . كان يطلق فكره للأشياء المحيطة به يحاول استخراج كنهها والوصول إلى حقيقتها ، لا يرى ظواهرها فقط ، بل يحاول أن يستخرج منها أصولاً تجمع في قانون موحد تلك الظواهر المتضاربة المتشعبة وذلك شأن المبدعين ».

وأضيف إلى ذلك ما قاله عنه الأستاذ الكبير أحمد أمين وهو مازال في شبابه حينما كتب له مقدمة كتابه عن ( الخطيب البغدادي ) : « عرفت الأستاذ يوسف العش شاباً متمكناً نشاطاً ، مخلصاً للعلم ، جاداً في البحث وراء الحق ، لم تمنعه ثقافته الغربية أن يصرف أطول زمنه نابشاً في الكتب الشرقية ، مسلطاً ضوء المنهج الذي اكتسبه في الغرب على التراث العظيم الذي خلفه لنا الشرق ».

ولد رحمه الله في منطقة الميناء من طرابلس الشام عام ١٣٢٩ هـ / ١٩١١ م وكان الابن الأكبر لأب متوسط الحال يعمل بالتجارة . ثم غادر أهله طرابلس وهو مازال صغيراً ، ناجين بأنفسهم من مدافع السفن التي أخذت تضرب السواحل اللبنانية خلال الحرب العالمية الأولى فتوجهوا منها إلى مدينة حمص ثم إلى حلب حيث أسس فيها والده تجارته بالمواد الغذائية وجنى من ورائها أرباحاً . وفي حلب تلقى والدي تعليمه الثانوي وحصل على ( البكالوريا ) الأولى سنة

١٣٤٨ هـ / ١٩٢٩ م ، ثم سافر إلى دمشق فدرس في المدرسة السلطانية ( مكتب عنبر ) وحصل منها على ( البكالوريا ) الثانية بتفوق سنة ١٣٥٠ هـ / ١٩٣١ م .

فأوفدته فرنسا للدراسة في جامعة السوربون ، وأمضى في باريس ثلاث سنوات ونيفاً اكتسب خلالها ثقافة غربية واطلع على حضارة الغرب وعلومه ، ونال بعدها درجة الليسانس في الآداب عام ١٣٥٣ هـ / ١٩٣٤ م وحصل أيضاً على شهادة في تنظيم دور الكتب في مدرسة الشروط بباريس .

ولما عاد إلى دمشق عيّن مديراً لدار الكتب الوطنية الظاهرية عام ١٣٥٤ هـ / ١٩٣٥ م فقام بتنظيمها أحسن تنظيم وقد حدثني بعض من يعمل فيها الآن ( أي بعد أكثر من خمسين عاماً ) أنّ نظام التصنيف والحفظ الذي وضعه لها مازال متبعاً فيها بخطوطه الرئيسة كلها .

وكان في المدة التي تولى فيها الظاهرية يشارك العلماء والأدباء مجالسهم ومنها جلسة الثلاثاء الأسبوعية التي كانت تعقد في منزل الأستاذ محمد كرد علي رئيس الجمع العلمي آنذاك ، كما تعرّف إلى العديد من الأدباء والسياسيين الذين كانوا في تلك الفترة .

وفي عام ١٣٦٠ هـ / ١٩٤١ م اقترن بالأنسة سلام كبراة إحدى قريبات والدته من طرابلس ورزق منها بولدين وبتتين وكانت له خير رفيق حملت عنه ثم تربية أولاده ورعايتهم فتفرغ إلى العلم والبحث وهو مطمئن البال على بيته .

وتشاء الأقدار أن يتعرف في دمشق على القانوني الكبير الأستاذ عبد الرزاق السنهوري فيضي معه ومع صديق طفولته الأستاذ صلاح الدين نجيب باقي أوقاتاً طويلة يتباحثون في أوضاع العالم العربي . وقد سمي له الأستاذ السنهوري من أجل العمل في جامعة الدول العربية ، فانتدب إلى اللجنة الثقافية فيها ، وعمل أميناً للجنة ومديراً لمعهد المخطوطات ، وهو الذي كان اقترح إنشاءه ووضع خطته

١٣٦٦ - ١٣٧٠ هـ / ١٩٤٦ - ١٩٥٠ م . كما كان أميناً للمؤتمر الثقافي العربي الأول في الإسكندرية والثاني في بيت مري . وشارك في أعمال لجنة الترجمة باليونيسكو وانتدب ممثلاً لجامعة الدول العربية فيها .

هيأت له إقامته في عاصمة الكنانة مدة تقارب خمس سنوات فرصة طيبة للاجتماع بالكثير من أدباء مصر ومفكرها ، وكان من أصدقائه في تلك الفترة أحمد أمين وطله حسين وساطع الحصري وغيرهم ، كما استمرت صداقته مع الأستاذ السنهوري بعد عودته إلى مصر . وكان لهذه الصداقة أثر خاص في نفسه إذ أعجب به باحثاً مفكراً عميق النظرة بعيد الأفق . وكان لحياته في مصر أثر في تعميق إيمانه بالوحدة العربية وترسيخ حبه لها ، وأعد خلال إقامته هناك وبعد سفرات عديدة إلى أوروبا الرسالة الأولى للدكتوراه وموضوعها ( تاريخ دور الكتب العربية في العراق والشام ومصر عبر العصر الوسيط وأثرها في نشأة المدارس ) وهو موضوع اضطر من أجله أن يراجع كل أبحاث التاريخ العربي الإسلامي لجمع مادته ، وزار لهذا الغرض دور الكتب في سورية ولبنان وتركيا وفينا وباريس ومصر ، واطلع على نحو من ثلاثة آلاف مخطوط وقرأ أكثر من ثمان مئة مجلد مطبوع .

واعترضه في تحضير الرسالة الأساسية للدكتوراه موضوع نشأة الكتب والكتابة فاضطر إلى نشر كتاب عن هذا الموضوع بعنوان ( تقييد العلم ) للخطيب البغدادي ، وهو في تاريخ نشأة العلم وكتابته ، وقدم للكتاب مقدمة واسعة بين فيها تاريخ تلك النشأة ، والكتاب موضوع الرسالة الثانية للدكتوراه ( دكتوراه الدولة في الآداب ) التي نال درجتها عام ١٣٦٩ هـ / ١٩٤٩ م من جامعة السوربون بدرجة مشرف جداً مع كتاب تهنته من لجنة المناقشة ، وهذا تقدير لا يناله إلا قليلون وفي حالات نادرة . رجع إلى دمشق عام ١٣٧٠ هـ / ١٩٥٠ م فعين أميناً للجامعة السورية ثم انتدب لإدارة الإذاعة السورية لكنه لم يبق



طويلاً في هذا المنصب الذي ضايقه وشغل فكره . وأذكر أنه حدثني مرة عن سبب تركه الإذاعة بهذه السرعة بأن أحد رؤسائه أمره شفوياً بطرد موظف من العمل فرفض مالم يصله أمر خطي لأنه لا يستحق الطرد ، فخير بين إقالته أو إقالة الموظف فقدم استقالته على الفور ، والغريب أن الموظف لم يعلم بما حدث .

انتقل من الإذاعة إلى الجامعة السورية ، فشغل فيها منصب أمين الجامعة بين عامي ١٣٧٠ - ١٣٧٥ هـ / ١٩٥٠ - ١٩٥٥ م وعيّن أستاذاً في كلية الشريعة فعميداً لها عام ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م . وفي تلك الأثناء أعير إلى الجامعة الليبية في بنغازي بمهمة تنسيق مكتبتها في العام الدراسي ١٩٦٠ ، ١٩٦١ .

وكان منذ عودته إلى دمشق عام ١٣٧٠ هـ / ١٩٥٠ م يدور في ذهنه مسألة أخذت من وقته الكثير ، وأصبحت شغله الشاغل ، وهوايته التي ملكت عليه نفسه ، والتي جعل يسهر من أجلها الليالي يمضيها في الدراسة والحساب والكتابة ؛ كانت تلك محاولته تفسير نشوء الحضارات وتقدم الأمم والدورات التاريخية للشعوب ، وحاول أن يفسر ذلك على أساس أن نشاط الشعوب مرتبط بالنشاط الشعاعي للشمس التي لولاها لما وجدت حياة على الأرض ، فعاد إلى علوم الفيزياء والرياضيات والجيولوجيا والفلك وعلم الإنسان ليربط بين طباع الإنسان وزمره الدموية والشعوب والدورات الفلكية للشمس وكتب عدداً من البحوث حول الموضوع ، كما قام بجولة في أوروبا بين عام ١٣٧٧ - ١٣٧٨ هـ / ١٩٥٧ - ١٩٥٨ م حاضر فيها في عدد من الجامعات ومراكز البحوث باسطاً فكرته تلك فانقسم العلماء بين مؤيد ومعارض . وكان شرح النظرية صعباً لأنها لا تتناول علماً واحداً بل عدداً من العلوم ، فيصعب لذلك على صاحب الاختصاص الواحد أن يستوعبها مجملها .

وما زالت هذه الفكرة تشغل ذهنه وتستهلك وقته ، وكنت أستيقظ في

الصباح الباكر لأجده على مكتبه ما انفك يطالع أو يحسب أو يكتب . ولقد حدّت النظرية من نشاطه الأدبي وعمله في التاريخ ، مع أنها كانت تمدّه أحياناً بسعادة عظيمة ، إذ اعتقد أنه شرح واحدة من أهم المعضلات التاريخية شرحاً علمياً منطقياً ، فجمع بين التاريخ والعلم على صعيد واحد ، وقد يكون في ذلك وسيلة علمية لتجديد نشاط الشعوب . وقد أثقلت عليه نظريته ، لأنه احتاج من أجلها إلى الخوض في علوم جديدة والوقوف أحياناً أمام عقبات يصعب تجاوزها .

ونحن بدورنا لا يمكننا بهذا الصدد مناقشة صحة النظرية فذلك متروك للأيام ، ولكن الذي يمكن قوله إنّ طموحاته رحمه الله وتفكيره ورغبته في تقديم الأشياء المفيدة الجديدة العظيمة للإنسانية كانت مما أضّر به فلم يتمكن جسده من القيام بها .

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام  
وما أسرع ما أصيب بذبحه صدرية لم تمهله وتوفي على أثرها في ١٣٨٧ هـ / ١١ نيسان ( أبريل ) ١٩٦٧ م .



وتبقى الشخصية الهادئة الطموح المثالية المبدعة ، ويظل الوجه الذي يضيء بنور التفكير والعرفّة مثلاً يحتذى ونبراساً مع الأيام ، وعسى أن يأتي يوم يفسّر فيه التاريخ بالعلوم ، فيكون حلمه تحقق أو بعضه . ظلّ والدي في نفسي ذكرى عظيمة ماثلة لأناسها ، ويبقى في نفوس أهل العلم والثقافة أحد جنودها العظام بما ترك من آثار حسان تحمل له الذكر العطر . فن كتبه التي ألفها نذكر :

- تصنيف العلوم والمعارف ( ط دمشق ١٩٣٧ م )  
وهو أول كتاب عربي صنف فيه العلوم بطريقة منطقية تستقي من تصنيف أوغست كونت للعلوم .

- الخطيب البغدادي مؤرخ بغداد ومحدثها ( ط دمشق ١٩٤٥ م )  
درس فيه شخصية الخطيب البغدادي ، وعرض صفاته النفسية والخلقية ،  
ووصل بين قيمته وأثره وصفة العصر الذي كان فيه ، وبين أنه كان من صفات  
ذلك العصر وأنه يمثل ما كان يتخض فيه من اتجاه ، وأنه عمل بتأليفه وتدريسه  
على تقوية مذهبه في الدفاع عن أصحابه .

- قصة عبقرى ( ط القاهرة ١٩٤٢ م في سلسلة أقرأ رقم ٤٢ )  
تحدث فيه عن الخليل بن أحمد الفراهيدي .

- الدولة الأموية والأحداث التي سبقتها ومهدت لها ( ط دمشق ١٩٦٥ م )  
ابتدأ فيه من فتنة عثمان وحاول أن يكشف عن العوامل التي وجهت تيار  
الحوادث .

- الحضارة الإسلامية

بحث قدمه بالفرنسية لليونسكو تحت عنوان

la civilisation musulmane expliquée à la lumière du monothéisme

ومن الكتب التي حققها وجمعها وترجمها :

- تقييد العلم للخطيب البغدادي ( ط دمشق ١٩٤٩ م )  
وهو أهم كتاب في العربية تناول تاريخ تدوين الحديث . وضع له رحمه الله  
مقدمة تناولت أثر الأجيال المتتابة في التدوين وبين وجود الاختلاف في الاتجاه  
بين جيل وجيل .

- الدولة العربية وسقوطها ليوليوس فلهاوزن ( ط دمشق ١٩٥٦ م )

- فهرس مخطوطات التاريخ وملحقاته في دار الكتب الظاهرية ( ط دمشق  
١٩٤٧ م )

هذا إلى جانب عديد من المقالات التي كتبها في المجلات والمحاضرات التي ألقاها في المناسبات الثقافية .

فإذا كانت أمنيتك يا والدي لم تكتمل بأن تراني شاباً كما ترغب فاعلم أنك بقيت معنا روحاً وعاطفة وذكرى حلوة ، وما الجسد إلا واحد من مقومات الحياة ، ولا يبقى الإنسان بجسده بل بفكره وعمله وأثره ...

صفوان

## مقدمة

الحضارة العربية الإسلامية المتنوعة والمليئة بمختلف التيارات الفكرية ،  
والخصبة بظواهرها التي امتدت في عالم واسع جداً كانت إحدى الحضارات  
الإنسانية التي سادت خلال قرون عديدة من الزمن .

وبرغم ما قيل في أصالتها ، وبرغم اتهامها بافتقار الحيوية ، أو مانسب إليها  
من التقدم الباهر ، فإنها بدون شك أم من أمهات الحضارات ، ومرحلة من  
مراحل التطور الإنساني .

هذه الحضارة التي تعددت أصول نشأتها وتكاثرت تفرعاتها ، اعتبرت الكتاب  
هادياً لها وكزاً . فاعتمدت عليه ، واهتمت بنشره ، بشكل فاق هذا المجال كل  
الحضارات السابقة . فلا تقاربه حضارة أخرى في عدد الكتب التي انتشرت في  
العالم زمن حكمها ؛ شاهد أحد الأندلسيين من أهل القرن الثامن / الرابع عشر  
عند شيخ من شيوخه المجلد السادس والخمسين لفهرس للكتب<sup>(١)</sup> ولم يكن ذلك هو  
الجزء الأخير من السلسلة . وبما أن المعلومات في المجلد كانت تشير وبشكل مختصر  
إلى ( عنوان الكتاب ، واسم المؤلف وتاريخ وفاته ، والمدينة التي ينتسب إليها )  
يمكن الافتراض أن الحد الأدنى للكتب المذكورة في كل صفحة منه لا تتجاوز  
العشرين ، وبما أن الجزء الواحد من ٤٠٠ ورقة على ما يقال ، يكون المجموع نحواً  
من ألف ألف كتاب مدون في ستة وخمسين جزءاً . أولكي نكون دقيقين ، فإن  
عدد تلك الكتب في الفهرس ٨٩٦٠٠٠ كتاب على الأقل . ولو قسمنا هذا العدد

---

(١) التراتيب ٢/٤٥٥

على ٦٠٠ سنة مضت منذ بدايات تأليف الكتب في القرن الثاني / الثامن وحتى التاريخ التقريبي لصنع هذا الفهرس لكان لدينا في كل سنة ١٤٩١ كتاباً . وهذا هو عدد الكتب التي عرفها المؤلف كل سنة ، وحكم أنها تستحق الذكر . ولذا فينبغي أن تكون المؤلفات غير المعروفة والمتركة كثيرة كذلك .

ويجب أن يكون استخدام هذا العدد الهائل من الكتب سهلاً ومنظماً . فكيف كان ذلك ؟ كيف كان الكتاب يصل إلى أيدي القراء ؟ وما كانت المستودعات العامة التي نستطيع أن نجدها فيها ؟ وكيف نشأت المكتبات وتطورت ؟ تلك هي المشكلات التي تهم هذا الجانب في الحضارة العربية الإسلامية .

ولقد استهواني هذا الموضوع برغم الصعوبات التي كانت تكتنفه ، فعزمت على معالجته . وبدأت أولاً بالتعرف على أعمال من سبقوني فيه .

ثبطت الخطوات الأولى من عزيمتي ؛ إذ اكتشفت من خلالها مادة ضحلة ، ومعلومات غائمة غير محددة ، تسير بلا منهج . وفيما يلي عرض موجز للدراسات المتوسعة التي شرعت في هذا الطريق .

أول من تعرض للموضوع بالتفصيل، كاترمير Quatèrmere في دراسة بعنوان : « رسالة في حب الشرقيين للكتب » ، نشرتها المجلة الآسيوية ، مج ٣٥/٦ - ٧٨ ، سنة ١٨٣٠ م ، عدد تموز ( يوليو ) - كانون أول ( ديسمبر ) .

واحتوت دراسته هذه على معلومات غنية عن العصر ، لكنه لم يتبع فيها منهجاً واضحاً . وخصص أهم قسم فيه لجماعي الكتب الملوك ورجال الدولة وكبار العلماء .

ثم حاول هامر بورغشتال Hammer purgastall أن يكل هذه الدراسة في مقال بعنوان « إضافات على دراسة كاترمير عن حب الشرقيين للكتب » نشرته

الجلية الآسيوية مج ١١ / ١٧٨ - ١٩٨ ، سنة ١٨٤٨ م . وكانت تلك الإضافات غنية إلى حد ما ، وخاصة فيما يتعلق بالخزائن العامة .

ثم مر بعدئذ نحو من قرن قبل السؤال عن دراسة أخرى متطورة للمكتبات العربية إلى أن جاء متر A. mez الذي شارك في الموضوع بمعلومات جديدة ، مقتصرأ على القرنين الثالث ( التاسع ) والرابع ( العاشر ) في كتابه ( نهضة الإسلام ) الذي طبع في هيدلبرغ سنة ١٩٢٢ م . ص ١٦٤ - ١٧٠ وعلى كل حال ، فإن هذا المؤرخ الكبير للحضارة العربية الإسلامية لم يضع مخططاً واضحاً لهذا الفصل من كتابه ، وخلق بين الخزائن العامة والخاصة ، ولم يتبع نظاماً تاريخياً محدداً .

وبعد سنوات عدة ، وفي سنة ١٩٢٦ م ، كتب كرنكو وهيفنغ مقالاً للموسوعة الإسلامية ج ٢ / ١١٠٥ عن الكتانجانة - استعرض الأول فيه بعض الخزائن الكبيرة متبعا نظام الترتيب التاريخي المتتابع تقريبا . ثم أتى على ذكر الخزائن الأخرى دون ترتيب مسبق . أما الثاني فتناول طريقة تنظيم الخزائن . أخذ من الأوصاف التي ذكرها المؤرخون والجغرافيون المسلمون .

وبالاختصار ، فهؤلاء هم الذين درسوا الموضوع حتى عام ١٩٢٦ م <sup>(١)</sup> ، فكانوا يعددون بعض الخزائن ، ويشيرون بالمناسبة إلى بعض المعلومات التي يحصلون عليها دون أن يتبعوا في ذلك ترتيباً ما ، يقدر أن يحدد التطور أو يشير إلى الفروق . ودراساتهم تركز على تجميع المواد ، أكثر مما تعتمد على التحليل والشرح .

---

(١) نضيف إليهم غرومان ، المكتبات وروادها في الشرق الإسلامي : فهرس المكتبات الوطنية في شينبا ، ١٩٢٤ م ، ٤٣١ - ٤٤٢ : ليكلر ، تاريخ الطب العربي ، باريس ، ١٨٧٦ م ، ٥٨٢/١ - ٥٨٧ : الفرد هيل ، تاريخ المكتبات في غوتنغن ، ١٩٢٥ م ، ٣٧ - ٢٨ : مرجوليوت ، رسائل أبي العلاء ، أكسفورد ، ١٨٩٨ م ، ص ١٨ - ٢٥

وقد وجدت أولغا بنتو Olga pinto الموضوع في حالته هذه عندما شرعت بمعالجته خلال زمن محدد ، وكتبت مقالاً كبيراً بعنوان ( المكتبة العربية في العصر العباسي ) نشرته مجلة الفهارس ، مج ٣٠ ، سنة ١٩٢٨ م . ثم ترجمه ف كرنكو إلى الإنكليزية تحت عنوان ( المكتبات الإسلامية ) ، ونشرته مجلة الثقافة الإسلامية ، مج ٢/٣ ، ص ٢١٥

جمعت بنتو تقريباً كل المعلومات التي أسهم بها سابقوها عن المكتبات في العصر العباسي ، وأضافت إليها مكلاتها . وبعد مقدمة قصيرة عن حجة الكتاب عند العرب وأسعار الكتب عالجت موضوع الخزائن الخاصة ، لكنها ذكرت من بينها بعض المكتبات العامة ، كدور العلم ، ومكتبات شبه عامة ، كخزائن الحكمة .

وانتقلت بعد مقدمة عن التعليم وانتشار الثقافة زمن حكم ملوك الطوائف إلى دراسة المكتبات العامة ، فأشارت إلى خزائن الخلفاء ( وهي بالأحرى خزائن خاصة دون أدنى شك ) ثم عدت ويشكل طبوغرافي ، الخزائن التي وقعت على ذكرها مصادفة في أثناء مطالعاتها للمطبوعات والمخطوطات النادرة ، فبلغ عددها إحدى وعشرين خزانة من أهم الخزائن . وعالجت في فصل آخر نظام الخزائن . وكانت موادها هي مواد الفصل السابق . وقد وزعتها لسوء الحظ بين دراستين ؛ بحيث أشارت في إحدهما إلى الوقائع التي كان يجب أن تشير إليها أيضاً في الدراسة الأخرى بشكل أكثر دقة ووضوحاً . وأنهت دراستها بفصل ، تحدثت فيه عن اندثار الخزائن ونشأة الدراسات العربية الحديثة والمكتبات المعاصرة .

وعلمها يشعر بتقسيم سيء للمعلومات وتشوش في الفصول ، رغم أنها رسمت مخططاً منهجياً لموضوعها : الخزائن الخاصة ، ثم الخزائن العامة ، ثم تنظيمها ؛ وقد خلطت في بعض الفصول أعمالاً غريبة ، وحرمتها من أعمال أكثر لصوقاً بها ، دون أن تستطيع معالجة كل فصل حتى النهاية .



وكانت آخر بحوث عن المكتبات العربية ، هي بحوث روث مكنسون Ruth Mackenson . نشرت في مواضع مختلفة في مجلتي أمريكيتين ؛ فنشرت أولاً مقالاً بعنوان : ( أربع مكتبات كبرى يبنغداد في العصر الوسيط ) في مجلة المكتبة الفصلية ، شيكاغو ، مج ٢ ، سنة ١٩٣٢ م ، ص ٢٧٩

عاجت في هذا البحث ما يتعلق بدار<sup>(١)</sup> الحكمة للمأمون ، ودار العلم لسابور ، ودار الكتب النظامية ، ودار الكتب المستنصرية . ولم تحاول أن ترسم مخططاً يبين تطور هذه المكتبات ، بل جاءت ببعض المعلومات التي لم تنطرق إليها المستشرقون ، وأضافت معلومات أخرى لألاقة ماسة لها بالموضوع .

ثم كتبت سلسلة مقالات أخرى بعنوان : ( الكتب العربية والمكتبات في العصر الأموي ) نشرتها في المجلة الأمريكية للغات والآداب السامية ، مج ٥٢ / ٢٤٥ - ٢٥٣ ، مج ٥٣ / ٢٣٩ - ٢٤٩ ، مج ٥٤ / ٤١ - ٦٠

قدمت في هذه المقالات تفاصيل كثيرة تتعلق بالكتب ، وتفاصيل قليلة جداً فيما يخص المكتبات . ونشرت سلسلة مقالات غيرها بعنوان : ( على هامش تاريخ الخزانة الإسلامية ) نشرتها المجلة الأمريكية للغات والآداب السامية ، شيكاغو مج ٥١ / ٨٣ ، ١١٤ ، مج ٥٢ / ٢٢ ، ١٠٤

عرضت دراستها عرضاً غريباً ، وبشكل متفكك ، يصعب علينا فيه أن نستخلص الفكرة الأساسية منها . وحينما حاولت أن أتبع خطط عملها لم أثق بفهمي له تماماً . يبدو لي أنها أرادت إبراز المهمة التي اضطلعت بها المذاهب والمثل في تأسيس المكتبات وتطويرها ، واكتشاف النموذج الذي انتهجته هذه المؤسسات . إنها اعتقدت كما أظن أن هذين الموضوعين كانا كافيين لتكوين إطار

---

(١) ليست دار وإنما بيت ، كما سترى في الفصل الأول .

عرض كامل يضم تقريباً كل المكتبات العربية الكبرى المعروفة ، كما يضم متحف الإسكندرية ومكتبات الأديرة في أوائل العصر الوسيط . بدأت الكتابة فتناولت بتفصيل خارج عن الموضوع الدعاية التبشيرية في تاريخ المذاهب ، واعدت بعد ذلك أسماء المكتبات ، متبعة ترتيباً متفككاً دون أن تبرز دور التبشير فيها . وربما شعرت أن مؤسسي هذه المكتبات كانوا مذهبين ، يهتمون كل الاهتمام بنشر أفكارهم . وذكرت مع ذلك المكتبات التي لم تكن الأفكار المذهبية تعبر فيها عن ذاتها بأي صورة كانت ، كالمكتبات الأندلسية ، وخزانة مرصد مراغة . أما بالنسبة

للموضوع الثاني من دراستها عن غموض المكتبات العربية فألّت به إلمامة واسعة ، دون أن يسوقها خطاً معيناً . فخلطت فيه ذكر المكتبات المتأخرة بعضها ببعض ، كمكتبات المشافي ومكتبات المساجد . واسترسلت في أسطورة حريق مكتبة الإسكندرية ، وانطلقت منها لتتحدث عن مكتبات أخرى خارج موضوعها . ثم حاولت بعد ذلك أن تستخلص نقاط التشابه بين متحف الإسكندرية من جهة ومؤسستين متشابهتين في نظرها - وهما بيت الحكمة ودار العلم - من جهة أخرى .

ثم أسهمت في الحديث عن المراكز الشرقية للثقافة اليونانية والمكتبات الفارسية ومكتبات الأديرة . ويتشوش القارئ في أثناء القراءة ، حيث يجد مشقة في المتابعة ، ومشقة أكبر في الاستفادة منها : وذلك بسبب عدم الدقة ، والخلط المفكك للأعمال ، والفقر في المواد المطروحة بصفة أدلة .

ومع كل هذا فقد استطاعت أن تدرك أهمية المذاهب في حياة المكتبات ، والتأمل في النموذج الذي احتذاه العرب عند إنشاء المكتبات . وإذا لم تستطع أن تعطي تحديداً في موضوعها ، فقد استطاعت أن تطرح المشكلة على كل حال : الأمر الذي لا يمكننا إلا أن نهتئها عليه .

وأما ما يتعلق بالدراسات المتطورة باللغة العربية<sup>(١)</sup> فإنها كشفت لنا بعض الأحيان عن وجود مكتبات لا يعرفها المستعربون . ومع ذلك فلم تفسر المكتشفات ولم تحدددها . كانت تسعى بشكل خاص إلى إبراز الأعمال المتميزة في حياة المكتبات ، لتستخلص منها موضوعات الأبحاث القومية .

فالأعمال السابقة على العموم لم تعالج هذا الموضوع في مجلته ، ولم تنسق المعلومات في حلقة متصلة واضحة . فهي تجميع لأعمال منفصلة ، لم يستطع الباحثون أن يوفقوا بينها ، ولا أن يجعلوها جليةً بالمقدار الكافي . والسبب الرئيسي في هذا العيب ناشئ على وجه الخصوص ، عن نقص المواد المكتشفة التي تخدمهم .

وعندما استكملت دراسة الأدب أدركت شيئاً فشيئاً صعوبة الموضوع . وقد كان من الممكن أن أواجه الإخفاق لو تشبثت بالشروع في دراسته بالكيفية المذكورة . ولم تكن الكتابات التي نشرت للتو عن الموضوع لتدلل تلك العقبات . كنت قد استأنفت الخطوات الأولى وكان أحداً لم يصنع شيئاً ، فكان يتوجب عليّ أن أطالع من وقت لآخر جميع الكتب العربية التي يحتمل أن تحتوي على معلومات عن موضوعي . ووجدت أنه مامن كتاب مطبوع أو مخطوط إلا وتعرض له السابقون بشكل كلي وقطعي ، ومامن باحث حتى الآن إلا ولاقى مشقة من شروعه بشكل منهجي في دراسة كتاب أو عدد من الكتب ، لاستخراج ما يمكن استخراجه ، فجمعوا معلوماتهم مصادفة من المطالعات .

---

(١) وعلى سبيل المثال : محمد كرد علي ، غلاوة الكتب ، للقتبس ٢ / ٥٦٩ - ٥٨٠ ، جورجى زيدان ، تاريخ التمدن الإسلامى ٣ / ٢٠٨ - ٢١٢ ، أحمد زكي باشا ، للقتبس مع ٦ ص ٢٨٥ ، عيسى اسكندر معلوف مجلة المجمع العلمى العربى ٣ / ١٤٢ ، محمد كرد علي خطط الشام ١٩٠ / ١٩٣ ، برنامج المكتبة المبدئية ، الجزء الأول ، تونس ١٣٣٦ : نظرة في تاريخ دور الكتب العربية وخاصة في المغرب وتونس .

وفضلاً عن ذلك ، أضيفت إليّ صعوبة جديدة لم تكن للآخرين ، إذ وجدتني مجبراً على الرجوع إلى عدد من الوثائق غير المتداولة ، وجدها في أماكن لم أكن أتوقعها ، وفيها نوع من المعلومات التي أبحث فيها ، تتعلق بهذه المؤلفات المتنوعة ، دون أن تشير لعصر ولا مكان ، يمكن أن يفيدني كدليل في دراستي ، فكان عليّ استنزاف هذه النمايع . ثم إن مثل موضوع المكتبات لا يؤلف فصلاً محددًا من تاريخ الحضارة العربية ، ولكنه يرتبط مع عدد كبير من الظواهر الثقافية . لذا فُرض عليّ استعراض كل المؤلفات التي تتضمن مواد تتعلق بهذه الحضارة . وقد نذرت نفسي لمعالجة هذا الموضوع ، واكتشفت أنه يلزمني للوصول إلى نتائج محددة قراءة كاملة لكل المؤلفات العربية ، التاريخية منها والجغرافية . ومع ذلك ، وهذا العمل المضي لم يكن كافياً ، فمؤلفات الأدب والشعر والوعظ والكلام لا ينقصها أن تقدم في بعض الأحيان معلومات مفيدة . ولم تكن هناك مؤلفات ضخمة عديدة في الفقه يلزم الرجوع إلى الفصل الكبير منها والمتعلق بموضوع الأوقاف ، ذلك الفصل الذي يتم وبشكل عميق بالقانون التشريعي للمكتبات . ولنصف إلى هذه المصادر الواسعة والمعتبرة المخطوطات التي انبثقت عن المكتبات المدرسة والمحفظة حتى أيامنا هذه ، ينبغي أن نستعرضها لنأخذ منها كل ما كان يقوم على الأوقاف من قبل ، وكان يجب عليّ كذلك لأتم هذه الدراسة الطويلة أن أعود عودة شاقة إلى محفوظات المحاكم الشرعية المعاصرة ؛ ففيها وثائق تتضمن أحياناً صكوكاً للمكتبات يعتمد عليها . وتوافرت لدي قبل أن أشرع في دراسة كهذه بعض أسباب التفكير الصحيح . وكنت لحسن الحظ مندفعاً إلى هذا العمل برغبة لانتقهر وبغريزة مهنية ، بحيث إن الصعوبات جعلت تذلل بالتفكير الذي لا يوضح تاريخ المكتبات العربية فحسب ، بل يوضح كذلك الموضوعات العديدة الأخرى المرتبطة بهذا التاريخ : أصول المجامع العلمية والجامعات العربية والترجمات وتطور المناظرات .. إلخ .

شرعت في عملي سنة ١٩٣٤ م ، فقرأت الكتب المطبوعة أولاً ، ثم طالعت المخطوطات التي أمكنني الوصول إليها من المكتبات في سورية وإستانبول وأوروبا والقاهرة . ومرت سنوات عديدة قبل أن أنتهي من قراءتي . ثم أُلقيت نظرة مستقص على المواد التي تجمعت لدي عند فراغي من القراءة ، فراغتي كثيرتها ، في حين كنت خشيت من قبل ألا أجد للمقدار الكافي من المعلومات لتكوين مادة أطروحة الدكتوراه . ولقد اكتشفت وأنا أصنفها السبب الذي من أجله لم يستطع من سبقوني أن يكونوا واضحين ودقيقين في دراساتهم : إنهم لم يستطيعوا مع القليل من المعلومات المتوافرة عندهم أن يكشفوا عن وجود العصور المتميزة بشكل حقيقي في تاريخ المكتبات ، ولا عن وجود أشكال الخزائن خاصة في ثلاثة بلدان عربية : العراق والشام ومصر ، إذ كانت تلزم من أجلها وثائق أكثر .

استطعت بالنصوص التي معي أن أكشف أن هذه البلدان الثلاثة خضعت لظروف سياسية واجتماعية وثقافية ودينية متشابهة ، إن لم تكن بذاتها ، تتجه وفق سياق خاص لتطور المكتبات . وليس من الضروري أن يعني هذا أن البلدان الأخرى كانت تسير باتجاه مختلف . وكان الحجاز من بين هذه البلدان يتبع منعطفاً متشابهاً تقريباً . وعلى كل فاستطعت - فيما يخص موضوعي - أن أنشئ حقيقة التطور في بلد آخر سوى البلدان الثلاثة المذكورة . وربما يمكنني بمعلومات أكثر أن أتحديث عن بلاد عربية أخرى . وأجدي في هذه الحال مرغماً أن أقصر موضوعي على هذه البلدان الثلاثة حيث التحديدات قطعية .

كان الإطار الطبوغرافي للموضوع ثابتاً ، وكان من الضروري اختصار البحث إلى درجة مناسبة . وظهر لي بعد التفكير أن الخزائن الخاصة والمهمة بعددها وغناها كانت تمثل حالات معينة ، ولم تكن ذات أثر ملحوظ في تطور الحضارة العربية ولا في نشر الثقافة العامة . فيجب أن تتجاوزها ، لئلا تحمّل هذه الدراسة من الثقل والطول والتفصيل التاريخي . على أنه يجب طبعاً ألا نهمل عدداً من

الخزائن الخاصة التي كانت في الأصل مفتوحة لقلة معينة وهي الخزائن شبه العامة ، ولتمييزها عن الخزائن الخاصة التي تكتسب الأصدقاء وزوار المناسبات ( خزائن الخلفاء والأمراء والأعيان ) يلزمنا إنشاء القاعدة التالية : تتميز الخزائن شبه العامة عن الخزائن الخاصة في أن الأولى مفتوحة بشكل منظم لطائفة من الأشخاص ، بينما تستقبل الأخرى بصفة خاصة وفي مناسبات معينة عدداً مختلفاً من الأشخاص .

وعليّ في نهاية المطاف أن أثبتّ حدود عملي ، ولم أفكر بذلك كثيراً . وبدا لي أن نهاية الغزو الثاني للتر ، والذي يصادف نهاية العصر الوسيط ، بدا لي مرحلة متميزة تماماً أختتم بها دراستي . لأنّ الثقافة العربية منذ ذلك الحين بدأت تدخل في سبات عميق . وقد لاقت المكتبات العامة في ذاك العصر ضربات هائلة ، ولو استطاعت الحضارة العربية أن تفلت من ضربات هولاكولما استطاعت أن تتحمل ضربات تيمورلنك . ومنذ ذلك الغزو الأخير دخلت في سباتها العميق .

تعرّض كثير من المكتبات وخاصة في الشام لنهب الجيوش ، كما تخلى العالم العربي منذ ذلك الوقت ولقرون عدة عن الحركة العلمية .

وسيكون موضوعي إذن على النحو التالي : ( الخزائن العربية العامة وشبّة العامة لبلاد العراق والشام ومصر في العصر الوسيط ) . وقد ظهر لي سريعاً أننا نستطيع تصنيف المكتبات التي فيها في ثلاثة عصور مختلفة .

فعزمت لهذا على أن يسير تاريخ المكتبات وفق هذه العصور . وستكون هذه الدراسة القسم الأول من عملي . وسيشكل عرض نظام المكتبات العامة وتنظيمها وإدارتها موضوع القسم الثاني للكتاب والذي سيكون مسبوqاً بمقدمة تمهيدية تحمل نظرات عامة عن جماعي الكتب ومجموعاتهم .

وحاولت على الدوام أن أكون في دراسي دقيقاً وإيجابياً ، وأن أفر من الشكوك والاضطرابات . وكنت مجبراً وبشكل بدهي ألا أعطي قيمة مطلقة لتأكيداتي . ولئن صدمتني الصعوبات الكبيرة في هذه الفصول ، لقلة المصادر فلقد حاولت الاحتيال عليها ، فأوضحت أمرها بأخبار أخرى لاتصل بها مباشرة ولكن يعتمد عليها في التفسير .





## تمهيد

### تصنيف دور الكتب العربية العامة

من الصعب الشروع في دراسة واضحة لدور الكتب العربية قبل استعراض مختلف الأشكال التي اتخذتها المكتبات على مدى التاريخ . ونحن هنا في هذا العرض التمهيدي لن نحجم وبالتأكيد عن تناول الوثائق بالنقد الواسع ، لأننا نهدف إلى تبين العوامل التي تسمح بتقسيم دور الكتب العربية وفق مختلف النماذج ، كما نهدف إلى إعطاء تصنيف لها كذلك . وسيؤيد موضوع الفصول التالية هذا الذي نقول .

ولإنشاء هذا التصنيف ننطلق من الكلمة ذاتها ، فالأسماء التي سميت بها دور الكتب العربية هي التالية :

- ١ - بيت الحكمة
- ٢ - خزانة الحكمة
- ٣ - دار الحكمة
- ٤ - دار العلم
- ٥ - دار الكتب
- ٦ - خزانة الكتب
- ٧ - بيت الكتب

ففي هذه التعبيرات السبعة ست كلمات مختلفة وهي : « بيت ، خزانة ، دار ، حكمة ، علم ، كتب » . تشير الثلاث الأولى منها إلى أنواع أمكنة ، بينما تدل الكلمات الثلاث الأخرى على موضوع هذه الأمكنة ، وتصلح لوصفها .

ولكل واحدة من هذه الكلمات قيمتها الخاصة ، إنها تحدد مجموعة اثنتين اثنتين طابع المكتبات المختلفة .

والكلمات التالية تشير إلى موضع المكتبة : ( بيت ، خزانة ، دار ) فإذا تعني بالضبط ؟ والمعجمات العربية ليست ضرورية هنا لتحديد معناها ، إذ لا تتقف هذه المعجمات في الواقع عند تعريف الصيغ الجارية في الاستعمال ، ولا يمكن كذلك الاعتماد على شروحها . والمعروف أن لكلمة ( بيت ) استعمالات مختلفة ، فهي تعني منزلاً أو مدينة أو أسرة أو غرفة .. إلخ ، وأن لكلمة ( دار ) كذلك مدلولات عديدة .

والتمييز بين كلمتي بيت ودار أمر جوهري ، لأن هذا التمييز يكفي برأينا لتحديد نموذجين مميزين للمكتبة . والاستعمال الذي استخدمه المشرعون لهاتين الكلمتين يسمح لنا أن نصل إلى بعض التحديدات الدقيقة . فلكلمة ( دار ) عند الفقهاء تعني العَرَصَة التي تشتمل على بيوت وصحن<sup>(١)</sup> . والبيت على هذا يؤلف إذن جزءاً من الدار . وربما نستنتج هذا المعنى من المادة ٢٢٦ من مجلة الأحكام الشرعية<sup>(٢)</sup> . وتحدد المذكرة التفسيرية لهذا الاصطلاح المعنى نفسه فتقول : « كانت العادة في إنشاء الدور من قبل أن تأخذ البيوت مساحة واحدة وتتبع عخطيطاً موحداً »<sup>(٣)</sup> .

وتؤكد كتب الأدب على العلاقة القائمة بين الكلمتين ، ففي البيان والتهيين للجاحظ نجد الجملة التالية : « وفي دار الهرمزان ألف بيت »<sup>(٤)</sup> . فالتمييز بين الكلمتين واضح إذن . ومع ذلك فيمكن أن نتساءل بالإضافة إلى ذلك : أيبقى هذا

(١) التهاتري ، كشاف اصطلاحات الفنون ٤٦٦/١

(٢) مجلة الأحكام الشرعية ٤٧

(٣) المربع السابق »

(٤) البيان والتهيين ٢٠٧/٢

التمييز صحيحاً في مجال المكتبات ؟ نستطيع في الواقع أن نتأكد من وجوده فيما يخص مؤسسة مشاهة وهي بيت المال ، فقد روي أن « سعد خازن بيت مال عمر بن الخطاب بنى داراً وجعل فيها بيوت المال »<sup>(١)</sup> . فكلية بيت يجب أن تعني إذن غرفة أو حجرة أو حجرة أو قاعة ، تؤلف جزءاً من الدار ، والدار معناها حينئذ مجموع البناء أو العمارة .

وإذا تكلمنا بحسب الاشتقاق ، فيجب أن نذكر الفرق الواضح بين المكتبات التي تحمل اسم بيت ، والمكتبات التي تسمى باسم دار . فالأولى وفقاً لوجهة النظر هذه يجب أن تؤلف خزائن كتب تشغل قاعة واحدة أو عدة قاعات ( إن كان المقصود بيوتاً جمع بيت ) . إنها تتكون من أجزاء من بناء ، نفهم منه بالضرورة وجود غرف لاستيعالات أخرى .

وتبين الدراسة التاريخية قيمة هذا التمييز الاشتقائي في الأزمنة الأولى . ففي القرن الخامس / الحادي عشر وخلال ما يقرب من قرنين من الزمن استعملت كلمة دار لتعني المكتبات المهمة ، وانتهى الأمر إلى أن تستعمل لكل مكتبة كبيرة ، ولو كانت بدون بناء مخصص لها . وللكلمة في التعبير وظيفة تعيين صفة المكتبة لاشكل المكان .

ويأخذ تعبير ( خزانة )<sup>(٢)</sup> في كل زمان تحديداً أقل . تقول المعجمات : « إنه المكان الذي يحفظ فيه » ، وهي لاتلام على هذا الغموض . ونجد هذا التعبير فيما يخص موضوعنا يتوافق دوماً مع كلمة بيت وكلمة دار . ولا تكفي كلمة خزانة وحدها للبيت في أمر يتعلق بمكتبة في مكان مستقل ، بل ولا تدل على علامات كاشفة أخرى . وأفضل ما يقابلها في الفرنسية كلمة ( مستودع ) .

(١) الطبري ١ ، ٢٤٨٧٥

(٢) انظر كلمة ( خزانة ) في المعجمات .

ويشار إلى مضمون المكتبة العربية من جهة ثانية بالتعابير التالية : ( حكمة ، وعلم ، وكتب ) . وتدل هذه التعابير التي يجب أن تقف عندها هنا على ثلاثة عصور مختلفة من حياة المكتبات العربية .

أصبحت كلمة الحكمة كما قال هيووار [CL.Huaut] مرادفة لكلمة فلسفة ، وأطلقت في الأصل للدلالة على الفلسفة اليونانية التي نقلت إلى اللغة العربية<sup>(١)</sup> . وقد قسّم المقرئزي الحكمة أو علم الحكاء وهو يذكر مصادر موثوقة إلى أربعة مستويات : علوم الفيزيقياء والطبيعة ، والعلوم المدنية ، وعلوم الرياضيات ، وما وراء الطبيعة<sup>(٢)</sup> . وهذا هو المفهوم اليوناني لكلمة الفلسفة .

وكلمة العلم بالمقابل كلمة عربية تماماً ، ومع أنها بدأت بالإشارة إلى أنواع مختلفة من المعارف<sup>(٣)</sup> ، فقد انتهت إلى مفهوم واسع جداً للكلمة . فصارت تعني مادأب الناس على تسميته ( علماً ) بالشكل العام ، أو إذا شئنا : كل معرفة دقيقة ومعدة . وهذا المفهوم تبناه محبّو الكتب ومفهرسوها من العرب .

وكلمة كتب جمع كتاب غامضة كذلك ، عندما يكون المقصود منها مضمون المكتبة أو موضوعها ، والتي تدل فيها كلمة خزانة على المكان . وهي تتوافق أيضاً وعلى السواء مع تعبيرين ، هما الحكمة والعلم . ومع ذلك فعندما استعملت لتدل حصراً على مضمون المكتبة أشارت إلى مؤسسة تؤلّف كتبها الموضوع الأول والأخير .

وعندما جعلت هذه التعابير في تركيب لتسمية المكتبة أحدثت كلمتا

(١) الموسوعة الإسلامية ٣٢٤/٢ ، خليفة ٣١٧/١ ، ابن خلدون طبعة بولاق ٨٩٢

(٢) الخطط ، ٣٤٤/٢

(٣) أخذت كلمة العلم معاني عديدة حسب القرون والطوائف والميول الثقافية . انظر غولد صير ، مادة فقه الموسوعة الإسلامية ١٠٦٧٢ ، مكدونالد مادة ( علم ) ، للرجع السابق ٤٩٨٧ ، ابن عبد البر ، جامع بيان العلم ٢٢/٢ - ٢٣

( خزانة ) و ( كتب ) بعض الغموض في تلك التسمية . وعلى العكس فإن التعابير الأخرى سمحت منذ البدء بالتنبؤ بنوع المكتبة أو بأهميتها .

ومادامنا قد تطرقنا لهذا الموضوع فيجب علينا قبل الشروع بالدراسة التي نتحدث فيها هذا المعنى أن تقدم بعض الإيضاحات حول مخطط القسم التاريخي في عملنا ، وأن نشرح الأسباب التي دفعتنا إلى تبنيها . وقد تبين لنا بعد تأملات عديدة وبحوث كثيرة أن تاريخ المكتبات العربية عامة في بلاد الشرق الأدنى مرّ بثلاثة عصور ، كان لكل عصر منها صفاته الخاصة . ورأينا لهذا ، أن تقسم القسم التاريخي التالي إلى هذه العصور الثلاثة . ويجب علينا من جهة أخرى أن ندعو كل عصر منها باسم خاص به يصفه ويميّزه عن العصور الأخرى ، واستجزنا أن نسمي كل عصر باسم المكتبة الرئيسة فيه ، وهو حقّه المسلّم به .. ولذا فسنضع للعصر الأول عنوان ( عصر بيت الحكمة ) ، وللثاني ( عصر بيت العلم ) ، وللثالث ( عصر المكتبات الملحقة ) . ولا ندعي أن العصر الأول مثلاً يخلو من مكتبة عامة أو شبه عامة غير بيوت الحكمة . ومع هذا فنعتقد يقيناً أن بيت الحكمة هو المكتبة التي تميز العصر وتبين عليه . وهناك إلى جانب هذه المكتبة الرئيسة مكتبات أخرى ، لكنها وإن كانت تستعير بعضاً من أشكالها ومخطوط عملها إلا أنها لا تمثل سوى حالات خاصة ودون كبير أهمية . ويمكن أن نقول هذا الكلام عينه عن عصر دور العلم وعصر المكتبات الملحقة . هذا وإن بين هذه العصور ولا شك مكتبات عابرة سوف نتحدث عنها . فمخطط الكتاب يقوده الموضوع والدقة والفكر المنهجي الذي يتطلبه التاريخ .

ويمكننا الآن ونحن غرضي في هذه المقدمة الاشتقاقية وبمساعدة المعرفة التاريخية التي سنأخذ بها أن نصف العصور التي تمثل تطور المكتبات العربية ونحددها .

العصر الأول : مرحلة بيت الحكمة ( غرفة الحكمة ) أو خزانة الحكمة ، وهي قاعة أو قاعات تكون الحكمة فيها موضوع الاهتمامات التي تهدف إلى تقديمها واتساعها ، والتي ينبغي عليها بادئ ذي بدء أن تُطبّق بشكل بدهي على كتب الفلسفة .

وتفتح دار العلم عصراً جديداً ؛ فهي بناء مستقل تكون جميع أنواع العلوم التي فيه موضوع اهتمامات خاصة ، وتسمى أيضاً دار الكتب ودار الحكمة . وسوف ننتقل من دار العلم إلى المكتبات الملحقة<sup>(١)</sup> التي تؤلف قسماً مستقلاً من بناء الأوقاف .

ويحمل هذا التطور الذي يتوافق - كما رأينا - مع عصور محددة للتاريخ العربي ، يحمل طابع أصالة ذا دلالة في تاريخ المؤسسات العلمية العام .

---

(١) تبيننا كلمة المكتبات الملحقة . ويقال في الواقع المدرسة الملحقة انظر : Litteré au mot annex.

## القسم الأول التاريخ





## الفصل الأول

### عصر بيت الحكمة

#### أولاً - البدايات

تنبثق في كل خطوة من خطوات تاريخ بيوت الحكمة صعوبات جمة ، سببها أن المؤرخين لا يروون بالتفصيل تلك الأحداث التي تبدولهم لحظة يكتبون مجردة عن مميزات العمل التاريخي . وعندما يلحظون فيما بعد نتائج طابع تاريخي نجم عن تلك الحوادث لا يدعون منها مفاجأة ، بل يجهدون أنفسهم عندئذ للرجوع إلى أصولها . فتفتل من بحثهم نقاط كثيرة . من بين هؤلاء المؤرخين من كانوا مدفوعين برغبة إلى الرواية المفصلة لأكبر عدد ممكن من الوقائع ، وكانوا يجمعون بالمصادفة كل ما يمكن أن يقع تحت أيديهم من نصوص باطلة أو مزيفة وأساطير لأساس لها في التاريخ . تلك هي الظروف التي أشرفت على نسج المؤلفين العرب لتاريخ عصر بيوت الحكمة .

يجب أن نعذر كثيراً أولئك الذين درسوا في أيامنا هذا التاريخ<sup>(١)</sup> إذا لم

---

(١) على سبيل المثال : هامر ، بورجشتال ، إضافات على بحث كاترمير . بروكلمان ، مادة عربي في الموسوعة الإسلامية ٤٢١/١ ، بروكلمان ، تاريخ ، ٢٠٢/١ ، كرنكو ، مادة كتابخانه في الموسوعة الإسلامية ، ينتو ص ١٤٨ ، ١٥٠ ، مايرهوف كتاب المشرقات في العين المنسوب إلى حنين بن إسحاق القاهرة ١٩٢٨ ، ص ١٦ ، ماكسون ، كبريات مكتبات بغداد ٢٨١ - ٢٨٧ ، ماكسون ، الحفافية التاريخية ، ٥١ ، ٢٤/٥٢ ، ٢٧ ، حقي ، تاريخ العرب ٤١٠ ، ٣١٠ ، أسعد طلس ، النظامية ، ١٥ ، علي ظريف الأعظمي ، مختصر تاريخ بغداد ١٤ ، ٢٠ - ٢١ ، أحمد أمين ، ضحى الإسلام ٦٢/٢ ، لامنس ، دور العلم ونبوت الحكمة في المشرق ، سنة ٢٨ ، العدد ، ٢ - ٣ ص ١٢٩

يستطيعوا تحديده الدقيق ، أما نحن فقد دأبنا على العودة إلى المصادر التاريخية السهلة المنال واستفدناها لمراجعة الأفكار التي من شأنها أن توحى لنا بنظرة واضحة ومحددة لهذا التاريخ . وكنا أوشكنا مرات كثيرة أن نفقد الأمل في الوصول إلى نتيجة مرضية ، أو بالأحرى أن نقدر على الرواية التفصيلية لهذا التاريخ على شكل دقيق ، وأن نشرحه بوضوح . ونعتقد الآن أننا نستطيع تكوين رأي يبدولنا برغم كونه بعيداً عن الكمال واضحاً ، ولو لم يكن تام الوضوح .

ونبه القارئ لكي يستطيع مستفيداً متابعة تطور هذه الدراسة إلى أننا سنلجأ خلالها لتفصيل بعض النشاطات التي ربما لاتبدو لأول وهلة ذات صلة لصيقة بالمكتبات في ذلك العصر ، لكنها في الواقع مرتبطة تماماً بهذه المؤسسات . هذه النشاطات - باستثناء المعلومات التي تفيد دراستنا عن بيت الحكمة - لاتترك أمراً غامضاً إلا وتوضحه :

١ - نشاط الترجمة والتأليف تحت إشراف أمناء المكتبات . وهذا النشاط أدى إلى إغناء المكتبات والكشف عن اتجاهاتها .

٢ - الاهتمام الذي يكنه أمناء المكتبات هؤلاء لعلم التنجيم وللمنجمين . وهو اهتمام يحتل قسماً من العناية المقدمة لبيت الحكمة .

٣ - الاهتمام الذي كان يناله أمناء المكتبات هؤلاء من تشجيعهم العلماء ، وكذلك الاجتماع حولهم . فقد كان يجب على العلماء المشاركة في الأعمال التي تقوم بها بيوت الحكمة .

وستتناول دراستنا في نهاية هذا التمهيد مختلف أوجه الموضوع .

عندما شرع المسلمون في فتوحاتهم ، لم يكن معهم من الكتب المخطوطة سوى

القرآن الكريم ، ثم وجدوا أنفسهم على مدار هذه الفتوحات تجاه شعوب مثقفة في أيديها كتب تسترشد بها في حياتها العلمية والعملية والأخلاقية على السواء ، ما أعار الفاتحون هذه الكتب اهتمامهم بادئ الأمر ، لكنهم شعروا فيما بعد بالحاجة إلى العناية بها على الطريقة التي سلكوها في الحديث الشريف والشعر والحكم والأمثال ، والتي بدأ النابهن منهم بإملائها على طلابهم<sup>(١)</sup> . وقد أنشؤوا يوقنون أن المؤسسات الملكية القائمة آنذاك تلائم ما خصصت له ، وهو إيداع الكتب في مكان يحمل اسماً عربيه بكلمة ( بيت الحكمة ) ، أو ( خزانة الحكمة ) ، ولكن هذه الكلمة كانت غير مناسبة ولا مقبولة في مكان لحزن الكتب ، فلم يجمعوا قط أن يتكروا على غرار هذا المؤلف مؤسسة أطلقوا عليها هذا الاسم ، كانت تتلقى الكتب التي ترد من مقام الفتوح ، كما كانت تتسلم المؤلفات التي يضعها أو يملئها العلماء المسلمون .

أول بيت من بيوت الحكمة عرفناه كان لمعاوية الأول ، كما بين عثمان بن سعيد الدارمي ( ٢٠٠ هـ / ٨١٥ م - ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م ) في المناظرة التي جرت بينه وبين بشر المريسي ( ت ٢١٨ هـ / ٨٣٣ م ) . والمؤسف أننا لانملك من تلك المناظرة إلا الحجج التي قدمها الدارمي وحده ، قال الدارمي :  
« وأدعى المعارض أيضاً أنه سمع أبا الصلت يذكر أنه كان لمعاوية بن أبي سفيان بيت يسمى بيت الحكمة . فكلمنا وجد حديثاً ألفاه فيه ، ثم رويت بعد »<sup>(٢)</sup> .

أراد بشر بمشاركته في هذا العمل أن يبين أن من بين الأحاديث الشريفة عبداً وافرأ روي دون الوثوق بصحته ، ويضيف الدارمي : « فهذه الحكاية

(١) انظر لهذا الموضوع : الخطيب البغدادي ، تهذيب العلم ، ولنا فيه مقدمة بالعربية ص ١١ - ٢٠ . وانظر أيضاً ماكنسون ، الكتب والمكتبات العربية في العصر الأموي في المجلة الأمريكية للغات

والآداب السامية مع ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤

(٢) رد الدارمي ١٢٥

لا نعرفها ولا نغدها في الروايات . فلا ندري عن رواها أبو الصلت فإنه لا يأتي به عن ثقة . فقد كان معاوية معروفاً بقلة الرواية عن رسول الله ﷺ ، ولو شاء لأكثر إلا أنه كان يقي ذلك . ويدلك قلة رواية معاوية عن النبي ﷺ . وكان كاتبه - عن تكذيب مارويت عن أبي الصلت . فإن كنت صادقاً فاكشف عن إسناده ، فإنك لاتسنده إلى ثقة » . لانعرف طبعاً الجواب الذي استطاع به بشر الرد عليه ، ولم يكن ممكناً الحصول على أخبار عن أبي الصلت ، استناداً إلى البحوث التي قننا بها في هذا الموضوع . ونحن نعتقد على كل حال أن حكاية بشر يجب أن تؤخذ بعين الاعتبار . أولاً لأن الدارمي لم يتهم أباً الصلت بالكذب . ولو كان لديه أدنى شك في ذلك ما كان ليتأخر عن التصريح به ، فهو لا يتهمه إلا بنقله عن غير ثقة . وثانياً لأن ردة الدارمي بقلة رواية معاوية لا يضعف هذه الحكاية . فهي لاتدعي أن الأحاديث التي رويت عن معاوية ماهي إلا أحاديث مكتوبة رويت متأخرة ، وربما حدث ذلك بعد عصر معاوية بزمان ومهما يكن أمر هذه الأحاديث ، فإننا لانستطيع توجيه اتهامات كاذبة لحكايات أبي الصلت ، تلك الحكايات التي نخبرنا بوجود بيت للحكمة لمعاوية ، وعلى كل حال وحسب ردة الدارمي فلا يشكك بوجود هذا البيت . بل على العكس ، فإن خبر هذا البيت يؤيده خبر في مكان آخر . يقول المسعودي بعد أن يصف ما يقوم به معاوية من أعمال في يومه : « ينام ثلث الليل ، ثم يقوم فيقعد ، ويحضر الدفاتر فيها سير الملوك وأخبارها والحروب والمكايد ، فيقرأ ذلك عليه غلمان له مرتبون ، وقد وكلوا بحفظها وقراءتها »<sup>(١)</sup> .

ويظهر أن معاوية كان يستأجر مستخدمين ليحفظوا الكتب التي جمعها ويقرؤها عليه ، ونستنتج بالضرورة وجود هذه الخزانة عنده .

(١) مروج الذهب ، ٧٢/٢ ، القاهرة ، ١٣٤٩ هـ .

كانت هذه الخزانة تتلقى مؤلفات مثل كتاب عُبيد بن شَرِيَّة<sup>(١)</sup> الذي وضعه بطلب من معاوية . وقد كان بيت الحكمة زمن هذا الخليفة مؤسسة واضحة الصورة .

وانتقلت الكتب المودعة في بيت الحكمة بقصر الخليفة الأموي الأول من أيدي وارثيه ، فألت مع القصر إلى خالد بن يزيد بن معاوية<sup>(٢)</sup> الذي باع القصر إلى عبد الملك بن مروان حوالي سنة ٦٥ هـ / ٦٨٤ م<sup>(٣)</sup> . ويجب علينا ونحن نقدر حبّه للكتب أن نؤكد أنه حفظ بيت الحكمة . وذكر أنه كان مولعاً بالكتب<sup>(٤)</sup> يكنّ لها عناية خاصة<sup>(٥)</sup> ويروى أنه كان يحب أن يقول : « ماأنا من العلماء ولا من الجهال ، لم أصنع سوى أن جمعت الكتب »<sup>(٦)</sup> أكان يرضى مع هذه الدرجة العالية من محبته للكتب أن يرى بيت الحكمة ينتقل إلى شخص آخر ؟

ومحبته للكتب هي التي دفعت بعض معاصرنا إلى التأكيد على أن خالد بن يزيد كان أول من أنشأ خزانة عامة للكتب في الإسلام<sup>(٧)</sup> . ولم يذكروا مع ذلك المراجع التي اعتمدوا عليها ، وإنما تناقلوه دون الانتباه إلى نصّه الأصلي من الكتب القديمة . والحق يقال : لم يكن في ذاك العصر خزانة عامة أبداً ، وأما بيوت الحكمة فهي كما سنرى مؤسسات شبه عامة .

(١) الفهرست ، القاهرة ، ١٣٤٨ هـ ، ١٣٢ ، ولنا الكتاب نسخ مختلفة متعارضة ، طبع إحداها كرنكو .

(٢) عن مكتبة خالد بن يزيد انظر كرنكو ، مادة كتابخانه في الموسوعة الإسلامية ؛ ماكنون ، الكتب العربية ، المجلة الأمريكية للغات والأدب السامية ، مج ٥٢/٥٢ ، ص ٥٦ .

(٣) ابن عساكر ، تاريخ مدينة دمشق ٢٤٢/١

(٤) ابن حجر ، تهذيب التهذيب ١٢٩٣

(٥) ابن عساكر ١١٧/٥ ، إرشاد ١٦٥/٤ ، وفي تاريخ حلب لابن العديم ترجمة طويلة وبمعة لخالد بن يزيد ، ساراي ، ٢٩٢٥ ، ١١٠/٥

(٦) ابن عبد البر ، جامع ، ١٣٢/١

(٧) كتابخانه في الموسوعة الإسلامية ١١٠٥/٢

ومهما يكن من أمر هذه الخزانة فإن حب خالد للعلم والكتب يستحق أن تقف عنده . وخالد بدون أدنى شك هو الذي عكف في العصر الأموي على جمع الكثير من الكتب وعلى نشر علوم الأقدمين . وتصادفنا مع ذلك هنا عقبة يجب التغلب عليها ، وهي أن الأخبار عن محبة خالد للكتب مملوءة باستطرادات تتعلق بعنانيته بالصناعة<sup>(١)</sup> وتأليفه فيها وترجمته لكتبها . وبالتالي فأخبار علم الصناعة ونشأته ميدان واسع فسيح بعيد الغور صعب الاجتياز لا تؤمن أخباره والمؤرخون يتضاربون فيها فلنحاول جلاء تضاربهم بما تقدر عليه .

قيل إن خالداً تعلم الكيمياء فأقتنها وألف فيها الكتب . ويرى صاعد أنه : « كان بصيراً بالطب والكيمياء ، وله في الكيمياء رسائل وأشعار بارعة دالة على معرفته وبراعته فيها »<sup>(٢)</sup> . ويؤيد هذا العديد من الكتاب غيره<sup>(٣)</sup> . وهو ادعاء غريب لا يصدق ؛ إذ كيف يستطيع خالد تأليف الرسائل والمنظومات والكتب العظيمة ذات الموضوع الباهر في هذه المادة الفنية في رموزها ومصطلحاتها قبل أن تتمكن اللغة العربية من التآلف مع اللغة العلمية ، وقبل أن تتبنى تعابيرها وقبل أن تكتسب الشكل العلمي . ونحن نعتقد مع البروفسور روسكا<sup>(٤)</sup> أن مثل هذا الزعم هو افتراء محض ، وتقويه على من يؤيد ذلك العلم فيدفع إليه باعتقاده ورود مادته من علماء فحول اشتهرت أسماؤهم وعرف صدقهم . وشك بها بعض

(١) أي الكيمياء .

(٢) طبقات الأمم ٩٩

(٣) انظر لهذا الموضوع ، جابر بن حيان ، ج ١ ، نصوص مختارة ، نشرها بول كراوس ، باريس ، ١٩٣٥ م ، ص ٥٢٩ : الوافي ، أحمد الثالث ، ٢٩٢٠ ، مج ١٠١/١٢ ؛ عيون التواريخ ، أحد الثالث ، ٢٩٢٢ ، مج ١٤٠/٣ ؛ الجلدكي ، نهاية الطلب ، الظاهرية ، الكيمياء ١٤٢/١ ؛ خليفة ، ط استانبول ٤٩٤/٢ : معجم المصنفين ٢٥٢/١ ؛ روضة الجنات ١٥٦ ؛ الفهرست ٣٥٤ . وانظر أيضاً ماكنسون ، الكتب العربية ، المجلة الأمريكية للغات والآداب ٥٢/٥٤ - ٥٨

(٤) الكيمياء العربي خالد بن يزيد .

الكتاب القدامى<sup>(١)</sup> . فتوصل ابن خلدون وهو يتفحص هذه الأقوال بطريقته التاريخية إلى أن يقول<sup>(٢)</sup> : « وربما نسبوا بعض المذاهب والأقوال فيها لخالد بن يزيد بن معاوية ربيب مروان بن الحكم . ومن المعلوم البين أن خالداً من الجيل العربي ، والبدواة إليه أقرب ، فهو بعيد عن العلوم والصنائع بالجملة ، فكيف له بصناعة غريبة المنحى ، مبنية على معرفة طبائع المركبات وأمزجتها ؟! وكتب النساظرين في ذلك من الطبيعيين والطب لم تظهر بعد ، ولم تترجم » . وابن خلدون يببالغ نوعاً ما . وإن صحَّ أنَّ خالداً لم يتمكن من التأليف في الكيمياء ، فمن المعقول أنه رغب في تعلُّمها بالممارسة العملية . وههنا شاهد إيجابي : يروي المدائني هذه الطرفة فيقول<sup>(٣)</sup> : « قدم محمد بن عمرو بن سعيد بن العاص الشام غازياً ، فدخل على عمته أمة خالد ، فقال خالد : ما يقدم أحد من الحجاز إلا اختار المقام عندنا على المدينة ، فقال محمد : وما يمنهم وقد قدموا المدينة على النواضح [ الإبل ] ( يعني مروان الأول ) فنكحوا أمك ، وسلبوك ملكك ، وفرغوك لطلب الحديث وقراءة الكتب وطلب ما لا يُقدر عليه . يعني الكيمياء » . فهذا الخبر المذكور في منتصف القرن الثاني / الثامن الميلادي له مدلول آخر ، وهو أنه ربما يُشكُّ في نسبة المعرفة الواسعة بالكيمياء إلى خالد ، ولكنه يقيم الدليل على هذا الاهتمام الذي يحمله خالد للكيمياء ، ولطالبة الكتب ، وللعلوم على وجه العموم<sup>(٤)</sup> . وعنايته بممارسة الكيمياء يجب ألا تكون فيما أرى موضع شك ، إنها تحتمل تفسيراً آخر ، وهو تأليف الكتب العظيمة في الكيمياء في ذلك العصر .

(١) الذهبي ( أياصوفيا ٣٠١٦ ) حوادث عام ٩٠ ، ومخطوطة الأحمدية بخط ، ١٢١٩ هـ ، ١٩ ،

(٢) المقدمة ، القاهرة ١٩٢٠ م ، ٤٤٧ ، بيروت ١٩٦٦ م ط ٢ ، ١٧٧/١ - ١٧٨

(٣) الأغاني ٨٦/١٦ ، البلاذري ، أنساب الأشراف ٤ ، ب / ٦٥

(٤) انظر العسكري ، الأوائل ، حكم الله ٦٨٩ ، ١١٠ ، فهرست ٣٥٤

ولنذهب إلى أبعد من ذلك : فنؤكد مع المؤلفين العرب القدماء أن خالداً أنشأ حركة الترجمة ، ورعى عدداً كبيراً من العلماء ، إن لم يكن هو الأول بينهم . ولكلا نوسم بالسطحية في مشكلة جد شائكة نوقشت بدقة ، فقد رجعنا المؤلف عاش في القرن الثالث الهجري / التاسع الميلادي ، حين كانت الأسطورة المنسوجة حول خالد غير مكتملة بعد . قال الجاحظ : « كان خالد أول من ترجم كتب النجوم والطب والكيمياء »<sup>(١)</sup> وكان قول ابن النديم في القرن الرابع / العاشر صدى لهذا الكلام حينما قال : « وهو أول من تُرجم له كتب الطب والنجوم وكتب الكيمياء »<sup>(٢)</sup> . ويذكر هذا المؤلف في عداد المترجمين اصطفاً القديم معبراً عن موضوعه بالعبارة التالية : « ونقل خالد بن يزيد بن معاوية كتب الصنعة وغيرها »<sup>(٣)</sup> وعلى حدّ تعبير هذا المؤرخ : « وعندما خطر ببال خالد الصنعة أمر بإحضار جماعة من فلاسفة اليونانيين ممن كان ينزل مدينة مصر وقد تفصّح بالعربية ، وأمرهم بنقل الكتب في الصنعة من اللسان اليوناني والقبطي إلى العربي . وهذا أول نقل كان في الإسلام من لغة إلى لغة »<sup>(٤)</sup> . وابن النديم يحكي هذا عن العصر الذي بدأت فيه الأسطورة تتضح . ويمكن أن نرفض ما تقدم بشأن ذلك ، لو لم يعبر الجاحظ بصورة موحية عن الجدل الذي تخيله قائماً بين أنصار الأمويين وخصومهم . جعل هؤلاء الخصوم يتكلمون على النحو التالي ، حيث يشعر برغبتهم في المفارقة : « وكان خالد أول من أعطى التراجمة والفلاسفة ، وقرب أهل الحكمة ورؤساء أهل كل صناعة ، وترجم كتب النجوم والطب والكيمياء والحروب والآلات والصناعات »<sup>(٥)</sup> . ومع أنه لم يلمح إلى ( بيت الحكمة )

(١) البيان والتبيين .

(٢) الفهرست ٢٥٤

(٣) الفهرست ٢٤٤

(٤) الفهرست ٢٤٢ ، وخليفة ٩٥/٢ ، انظر الصفدي ، شرح لامية العرب ٤٦١ ، الفلقشندي ، صبح

الأعشى ٤٢٠/١

(٥) ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ٤٧٦/٣ ، ورسائل الجاحظ ، نشر السندوني ٩٢



فإن رواية الجاحظ هذه لم نعرفنا كثيراً هذا الموضوع . وقد ذكرنا من قبل ، وسنذكر كثيراً ، أن اجتماع العلماء والمترجمين قد غا حول ( بيت الحكمة ) ، وكان على علاقة مباشرة مع تلك المؤسسة . فإذا أضفنا إلى هذا أن خالداً كان مولعاً بالكتب ، أمكننا أن نستنتج ببساطة أنه وهو يساند حركة الترجمة ، ويجمع حوله العلماء والفلاسفة والأساتذة في مختلف أنواع العلوم ، إنما يؤكد صفته ، وهي أنه يهوى الكتب ، وأنه يرمى ( بيت الحكمة ) . وكان ينبغي عليه أن يعطي هذه المؤسسة شكلها المحدد الذي لم ينقطع عن التطور .

ويمكننا التأكيد على أن مكتبة خالد اشتملت بشكل عام على مجموعات غتارة من الحديث الشريف - فقد كان محدثاً - وعلى كتب في الكيمياء والطب والفلسفة ، بالإضافة إلى الكتب التي ورثها عن جده .

ويختلفي اسم ( بيت الحكمة ) منذ عهد معاوية . وإذا اعتبرنا خالداً وريثاً لهذه المؤسسة لم يعد لدينا بدءاً من هنا وحتى عصر هارون الرشيد أي إشارة واضحة تتعلق ببيت الحكمة . يجب علينا إذن ونحن ندرسها أن نتجاوز العصر الذي يفصل خالداً عن هارون الرشيد . أو أن نرى بالأحرى في ذاك العصر مرحلة تطورت فيها هذه المؤسسة . يبدو لنا - وإن لم يحدثنا أحد عن ( بيت الحكمة ) في ذاك العصر - أنه لا يجب الاعتقاد بعدم وجوده ، ويمكن مثلاً أن يكون باسم ( خزانة الكتب ) . ويجب ألا نهمل على كل حال دراسة العناصر التي يتألف منها ، لمعرفة : المكتبة والترجمة وتأليف الكتب وحركة التنجيم ، إلى الحد الذي يقوده ليكون في رعاية الخلفاء .

اكتملت المكتبة بشكل نهائي في خلافة الوليد بن عبد الملك ( ت ٩٦ هـ / ٧١٤ م ) فكان لها خازن وناسخ ماهر ، وكان لكليهما لقب معين . فوجد اسم أول

خازن للكتب عند العرب في كتاب الأنساب للمعاني<sup>(١)</sup> حيث لقب بـ ( سعد المصاحفي ) . وذكر في معرض الحديث عن مولاه : « زياد مولى سعد صاحب المصاحف » تلميذ ابن عباس ( ت ٦٨ هـ / ٦٨٧ م ) .

ونرى ابن النديم يذكر اسم هذا الخازن دون أن يذكر لقبه ، في المقطع التالي<sup>(٢)</sup> : « أول من كتب المصاحف في الصدر الأول ويوصف بحسن الخط خالد بن أبي الهيثاج ، رأيت مصحفاً بخطه ، وكان سعد نصبه لكتب المصاحف والشعر والأخبار للوليد بن عبد الملك » . فهذا النص عظيم الدلالة لأن سعداً يظهر فيه مكلفاً بالإشراف على مكتبة الوليد . ويحقق اللقب الذي منح إياه : ( صاحب المصاحف ) ، ويجب أن نلاحظ أن كلمة للمصاحف التي سوف تعني فيما بعد النص الكامل للقرآن الكريم حصراً ، كانت تعني بشكل عام في ذاك العصر الكتب المجلدة ، فضلاً عن معناها الخاص بالقرآن الكريم المجلد . وعندنا نحن الحظ شاهد قطعي يروى في تنويه مثير عن مكتبة الوليد نفسها ، وهو التالي : « من جملة ما وجد في الأندلس اثنان وعشرون مصحفاً محلاة ، كلها من التوراة ، ومصحف آخر محلى بفضة فيه منافع الأحجار والأشجار والدواب وطلسمات عجيبة ، فحمل ذلك إلى الوليد ، وكان في المصاحف مصحف فيه عمل الصنعة وأصباغ البواقيت »<sup>(٣)</sup> . لا يثبت هذا المقطع أن للمصاحف تعني الكتب المجلدة فحسب ، بل يشير أيضاً إلى واحدة من الوسائل التي كانت مكتبة الوليد تفتني بواسطتها . ويشرح الاهتمامات الضرورية التي تستلزمها ، ويفسر تطور حركة الترجمة في العصر الأموي .

(١) ٥٢١/ب عند ابن أبي حاتم .

(٢) الفهرست ٦ ، خليفة ، طبعة استانبول ١٤٦٧ ، للقريري ، الخبر عن البشر ( أبياصوفيا ٣٣٦٥ )

٢١/٤

(٣) ابن عبد البر ، القصد والأمم ، القاهرة ١٣٥٠ هـ ، ٢٤

واستمرت بعد الوليد حركة جمع الكتب والترجمة ، فهذا ( ماسرجويه ) السرياني لغة اليهودي ديانة « تولى لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه ترجمة كتاب ( أهرن القس ) في الطب ، وهو كنّاش فاضل من أفضل الكنانيين القديمة »<sup>(١)</sup> . ويدعي ابن جلجل الأندلسي « أنه تولى في أيام مروان الأول تفسير كتاب ( أهرن القس بن أعين ) إلى العربية ، ووجده عمر بن عبد العزيز في خزائن الكتب ، وأمر بإخراجه ، ووضعه في مصلاه واستخار الله في إخراجه إلى المسلمين ليُستفَع به ، فلما تم له في ذلك أربعون يوماً أخرجه إلى الناس ، وبثّه في أيديهم »<sup>(٢)</sup> . وهذه الترجمة مرفوضة بشكل قاطع ، مع أنها أفادت المكتبات ؛ فإن الأعمال التي نقلها ابن جلجل حصراً لا يمكن الاعتماد عليها أحياناً ، وخاصة إذا كانت مخالفة للأعمال التي ينقلها الآخرون .

كما ترجمت في نهاية الخلافة الأموية كتب أخرى<sup>(٣)</sup> ، اغتنت منها مكتبات الأمويين كثيراً . وبعد موت الوليد الثاني ( ت ١٢٥ هـ / ٧٤٢ م ) حُمِلَت الدفاتر التي كانت تحتويها مكتبته على دواب عديدة ، وهي الدفاتر التي تضم في معظمها أحاديث شريفة وروايات ابن شهاب الزهري<sup>(٤)</sup> .

وهكذا كانت المكتبات الأموية مزودة بكتب الحديث الشريف والشعر والتاريخ والكيمياء والنجوم والطب ، وبعدد قليل من مؤلفات الفلسفة . وكان أمناء المكتبات والنساخ يعيّنون فيها ليفذّوها من إنتاجهم ؛ وربما كان المترجمون أنفسهم يعملون فيها ، أو على الأقل كانوا يفتنونها بأعمالهم .



(١) صاعد ١٥٧

(٢) التقطبي ٣٢٤ ، ابن العبري ١١٢ ، الرافعي ، أحد الثالث ٢٩٢٠ ، ٧٤/ب

(٣) انظر للفهرست ١١٧ ، ٢٤٥ ، ٣٠٥ ، نلليو ، علم الفلك ١٤٣

(٤) ابن سعد ، الطبقات ٢/٢ ، ١٣٦

انتقلت الدولة إلى أيدي العباسيين سنة ١٣٢ هـ / ٧٤٩ م . ويجب أن نتوقع مع الخلفاء الجدد حماساً أكثر في استحداث المكتبات وتطويرها . وهؤلاء - طوعاً أو كرهاً - أنصار متحمسون للعقل الفارسي فيما يخص المؤسسات المدنية ، في حين أن سابقيهم أبدوا عقلاً مستقلاً تجاه التظاهرات الحضارية . ونلاحظ عندئذ اندفاعاً جديداً نحو المكتبات . والخليفة العباسي الثاني أبو جعفر المنصور الذي لم يلبث أن جاء إلى الحكم بعد خمس سنوات من تحول الخلافة إلى يد أخيه « كان مع براعته في الفقه كلفاً بعلم الفلسفة وخاصة في علم النجوم »<sup>(١)</sup> . فلم يكن عجباً أن يستفيد من زيارة ( جرجس بن جبرائيل ) الذي جاء إلى بغداد سنة ١٤٨ هـ / ٧٦٥ م ليعنى به<sup>(٢)</sup> ، فكلفه أن يترجم كثيراً من الكتب الطبية<sup>(٣)</sup> . وترجم له ابن البطريق أيضاً بعض المؤلفات القديمة<sup>(٤)</sup> . ويقول ابن خلدون : إن المنصور كتب إلى ملك الروم أن يبعث إليه بكتب التعاليم مترجمة ، فبعث إليه بكتاب ( إقليدس ) ، وبعض كتب الطبيعيات<sup>(٥)</sup> . وهو أول خليفة - كما يروي محمد بن علي العبدي الخراساني في كلمة له سنة ٣٢٢ هـ / ٩٣٣ م أمام الخليفة القاهر - تُرجمت له الكتب من اللغات الأعجمية إلى العربية ، منها كتاب ( كيلة ودمنة ) ، وكتاب ( السندهند ) ، وترجمت له كتب ( أرسطاطاليس ) من المنطقيات وغيرها ، وترجم له كتاب ( المجسطي ) لبطليموس ، وكتاب ( الأرخميطي ) ، وكتاب ( إقليدس ) ، وسائر الكتب القديمة من اليونانية

(١) صاعد ٩٩ ، خليفة ٣٧١

(٢) ابن أبي أصيبعة ١٢٣/١ ، ابن العربي ٢١٤ ، العمري ، مسالك الأبيصار ، أباصوفيا ، ٢٤٢٢ ، ٩٠ ، وليس صحيحاً ما أكدته صاعد ص ٨٠ : أن جبرائيل خدم السفاح .

(٣) الفهرست ٢٤٤ ، ابن أبي أصيبعة ١٢٣/١

(٤) الفهرست ٢٤٤ ، ابن أبي أصيبعة ٢٠٣/١

(٥) المقدمة ٤٠١

والرومية والفهلوية والفارسية والسريانية<sup>(١)</sup> . ويجب أن نضيف إلى هذا العمل الذي قام به المنصور من أجل تشجيع ترجمة العلوم الموروثة عن الأقدمين العطاء الذي بذله لتطوير حركة تأليف الكتب العربية . فطلب إلى محمد بن إسحاق ( ت ١٥١ هـ / ٧٦٨ م ) على سبيل المثال أن يؤلف كتاباً لابنه المهدي منذ آدم حتى العصر الذي هو فيه . ولما ألف الكتاب وجده الخليفة طويلاً جداً ، فاختره ابن إسحاق . وأما الكتاب الأصلي فقد أودع في مكتبة المنصور<sup>(٢)</sup> . وألف له عبد الجبار بن عدي أيضاً كتاباً في آداب الحروب<sup>(٣)</sup> .

ويشابه هذا الشكل من عمل المنصور في مجال الترجمة والتأليف ما فعله الأمويون ، وزاد عليهم العباسيون بعنايتهم بالمنجمين . والمنصور كان يشهد جلساتهم ويهتم بها كثيراً<sup>(٤)</sup> . وقد اختار من بينهم ( نوبخت ) - وجد الأسرة كان يحمل هذا الاسم - ليكون في خدمته منجماً<sup>(٥)</sup> . وحق أبو منصور - أبو يحيى ، منجم المأمون - اشتغل عند الخليفة المنصور منجماً<sup>(٦)</sup> . وسرى فيما بعد الروابط الوثيقة بين عمل المنجمين وبيت الحكمة ، أو بشكل أوضح خضوع هذا العمل لتلك المؤسسة ، حيث كانوا يقيمون .

واهتم المهدي بهذا العمل كثيراً . وبرأي ( ميشيل لوغران ) : « وثق بعمل المنجمين ، ودرسه ، ومارسه . بعث إليه ليون الرابع عندما كان يتعلم ذلك كتب

(١) مروج الذهب ٣٩١/٨ ، الذهبي ، الأجدية مجلد ١٢٢٠ ، ٣٢٧/ السيوطي ، تاريخ الخلفاء ١٥٦ .

وانظر أيضاً ما يتعلق بالترجمة زمن المنصور ، صاعد ١٠٢ ، القفطي ٢٧٠ - ٢٧٢

(٢) الخطيب البغدادي ، تاريخ بغداد ٢٢٧/١ . كان العمل في الأصل منسوباً إلى المهدي لا المنصور ، والخطيب هو الذي صححه على النحو المذكور .

(٣) الفهرست ٣١٤

(٤) صاعد ٩٩ ، خليفة ٣٧/١

(٥) الخطيب البغدادي ٥٥/١٠ ، ابن العمري ٢٩٦

(٦) مروج الذهب ٢٩٠/٨

( جانس وجانارس ) خصمي بني إسرائيل ، وقد اغتبط المهدي بها ، وأقبل عليها <sup>(١)</sup> . وعين منجمين عنده ، يرأسهم ( توفيل بن توما ) الرهاوي <sup>(٢)</sup> . وكان هذا الرجل في الوقت نفسه صاحب بيت الحكمة على غرار عديد آخرين من المنجمين الذين سنذكرهم عند الحديث عن بيت الحكمة زمن المأمون .

وكان المهدي كأيّه يشجع تأليف الكتب في العربية . وله جمعت مفضليات الضي <sup>(٣)</sup> ، وخلاصة عن تربية الطيور <sup>(٤)</sup> .

والكتاب الأخير كان في بيت الحكمة زمن هارون الرشيد <sup>(٥)</sup> . ويجب أن يكون انتقل بالإرث إلى هذا الخليفة ، مثلما انتقلت إليه مكتبة المهدي . كانت كتب بيت الحكمة للرشيد تزداد يوماً بعد يوم . جلب إليها « مما وُجد بأنقرة وعمورية وسائر بلاد الروم حين سبها المسلمون » <sup>(٦)</sup> . وهذا حدث على الأرجح <sup>(٧)</sup> سنة ١٩٠ هـ / ٨٠٥ م . وقُلد الرشيد يحيى بن ماسويه مهمة ترجمة هذه الكتب القديمة ، ووضعه أميناً على الترجمة <sup>(٨)</sup> ، ورتّب له كتاباً حذاقاً يكتبون بين يديه <sup>(٩)</sup> . وتظهر أمامنا مشكلة هامة لم تتعرض لها إلا من ظاهرها وتبدو في

(١) ميشيل لوگران ٢٦٢ «chronique»

(٢) ابن العبري ٢١٩

(٣) الأنباري ، طبقات الأدباء ٦٧

(٤) اهلوردت ، فهرس المخطوطات العربية ، ٢/٦١٩٩

(٥) المرجع السابق .

(٦) ابن أبي أصيبعة ١٧٥/١ ، القفطي ٢٨٠ ، صاعد ٥٠

(٧) الطبري ٧٠٣ ويروي في هذه السنة فتح هرقل وأقاليم أخرى بينظية . لم يذكر خلالها أية إشارة إلى فتح عمورية وأنقرة .

(٨) انظر الحاشية رقم (١) أعلاه .

(٩) القفطي ٢٨٠ ، والأب بول سبات ، في كتاب ( الأزمنة ) لابن ماسويه ٢٢٥ . أنكر صحة هذا الخبر الذي بدا له أسطورة أكثر منه حقيقة ، وذلك ربما بسبب الحياة الطويلة التي قيل إن يحيى أمضاها في خدمة الخلفاء خلال أكثر من ستين سنة . وربما يستبعد هذا الاعتراض عندما نعرف =

السؤال التالي : ما العلاقات - المقصود هنا عصر الرشيد - القائمة بين ترجمة هذه الكتب وبين الحكمة ؟ تحتوي هذه المشكلة على مظهرين مختلفين : الإشراف على حركة الترجمة ، إلى جانب المساهمة بالترجمة بمحدّ ذاتها . النقطة الأولى هي - ولا شك - في العلاقة المباشرة والمستمرة مع بيت الحكمة ، لأنّ هذه المؤسسة التي تحدّثنا عن تطورها بالتفصيل كان لها في عصر الرشيد مكانتها الخاصة قبل سنة ١٨٧ هـ / ٨٠٢ م ، وهي تاريخ سقوط البرامكة . وبالتالي ، فقبل حملة بيزنطة كان يكتب فيها للرشيد والبرامكة ناسخٌ يدعى ( علانّ الشعوبي )<sup>(١)</sup> .

فعملُ أمين الترجمة إذن ، كما يمكن أن نفترضه يشتمل على :

١ - دراسة المؤلفات المكتسبة من الفتوحات ، ليختار من بينها تلك التي يجب أن تُسَلَّم للترجمة .

٢ - توزيع المؤلفات على المترجمين لنقلها :

٣ - مراقبة عمل المترجمين ، وإيجاد الانسجام الضروري فيه .

٤ - تقديمه إلى بيت الحكمة لأخذ الموافقة النهائية ، وهناك يكتبه الناسخون ويتم إيداعه .

أحتاج إلى القول : إن تنظيمًا كهذا لا يعطي ثماره إلا إذا ارتبطت مباشرة ببيت الحكمة ، مركز كل ما أشرنا إليه ؟ ويمكننا أن نستنتج أنّ على أمين الترجمة أن ينجز عمله كـ مدير في بيت الحكمة . ويقوم في هذه المؤسسة مكتب الترجمة ، حيث يعمل الكتاب الماهرة .

---

= أن ليون الإفريقي يميّن سنة ٧٧ م تاريخاً لولادة يحيى ( ليكر ١٠٥/٨ ) بحيث إنه يجب أن نضيف ٣٦ سنة على موت الرشيد . هذا العمر كما نراه لا يثبت قصة عمله زمن هذا الخليفة .

(١) الفهرست ١٠٥

وفيا يخص النقطة الثانية ، فليس من الضروري أن تم الترجمة داخل تلك المؤسسة . والمترجم هنا يشبه الكاتب الذي يستطيع أن يؤلف كتابه في بيته ، أو خلال رحلة له <sup>(١)</sup> ، أو في ظروف أخرى كذلك ، ثم يقدمه بعدئذ إلى المكتبة المهتمة به . ومن المفيد أن يكون المترجم قريباً من بيت الحكمة ، حيث يمكنه الرجوع إلى الكتب باستمرار ، والاستفادة من غنى المكتبة . ومع ذلك فنستطيع التأكيد تماماً أن ( بيت الحكمة ) كان مركز الترجمة .

واسم ( خزانة الحكمة ) مرادف لبيت الحكمة <sup>(٢)</sup> ، وهو يظهر للمرة الأولى في النص التالي <sup>(٣)</sup> : « أبو سهل الفضل بن نوبخت . فارسي الأصل ... كان في خزانة الحكمة لهارون الرشيد ، ولهذا الرجل نقل من الفارسي إلى العربي ، ومعه في علمه على كتب الفرس » . وهنا يلوح هذا السؤال : أي عمل كان ينجزه لبيت الحكمة ابن النجم المنصور ؟

ويجيب ابن القفطي <sup>(٤)</sup> بالجواب التالي : « كان في زمن هارون الرشيد وولاه القيام بخزانة كتب الحكمة » . ولا يمكننا أن نأخذ هذا القول لنبي عليه ، لأنه ليس إلا إشارة من ابن القفطي مبنية على كلام ابن النديم الذي أخطأ الفهم ، فقال : « أبو سهل الفضل بن نوبخت ، فارسي الأصل ، وقد ذكرت نسب آل نوبخت في كتاب ( فصل ) المتكلمين ، واستقصيته ، وكان في خزانة الحكمة ... إلخ » . وما هو ذا كلام ابن القفطي المطابق : « الفضل بن نوبخت أبو سهل ، فارسي الأصل ، مذكور مشهور ، من أئمة المتكلمين ، وذكر في كتب المتكلمين ، واستوفى نسبه من ذكره ، كحمد بن إسحاق النديم وأبي عبد الله

(١) كان حنين بن إسحاق يترجم وهو مرثعل : برجستراير . حنين ص ١٨

(٢) كلا التعبيرين كان مستعملاً بدون تمييز ، انظر الفهرست ١٠ ، ١١٠ ، ١٢٠ ، ١٢٥

(٣) الفهرست ٢٧٤

(٤) القفطي ٢٥٥



المرزباني . ففرى الاختلاف بين المقطعين . فالفضل ليس إمام المتكلمين البتة .  
 ما هو إلا منجم . وأبو سهل بن نوح بن إسماعيل بن علي هو الذي كان ذلك  
 الإمام . فخلط ابن القفطي بين الشخصين ، وشرح نص ابن النديم شرحاً لا يمكننا  
 أن نقبله بادئ الأمر . ويبدوننا أن الفضل كان يعمل منجماً في ( بيت الحكمة ) ،  
 على غرار أولئك الذين كانوا عند المأمون<sup>(١)</sup> . ومؤلفاته السبعة التي ذكرها  
 ابن النديم تناولت كلها علم التنجيم . ويمكن أيضاً أن يكون قد كلف بالنقل عن  
 الفارسية كما كلف يوحنا بن ماسويه بالنقل عن اليونانية . وأما ذلك الذي كان  
 صاحب بيت الحكمة ، فيبدوننا أنه سلمان الملقب بصاحب بيت الحكمة . يشير لنا  
 بذلك ابن عبد ربه<sup>(٢)</sup> عندما يقول : « دخل جعفر بن يحيى [ البرمكي ] في زي  
 العامة وكتان النباهة على سلمان صاحب بيت الحكمة ، ومعه ثمامة بن أثرس ،  
 فقال ثمامة : هذا أبو الفضل . فنهض إليه سلمان فقبل يده ، وقال : بأي أنت !  
 مادعاك إلى أن تحمّل عبدك هذه اللثة التي لا أقوم بشكرها ، ولا أقدر أن أكافئ  
 عليها ! » . فسلما إذن يجب أن يكون صاحب بيت الحكمة زمن هارون  
 الرشيد . من هذه الخلاصة نشك أن يكون سلمان صاحب بيت حكمة المأمون<sup>(٣)</sup> .  
 ومن هنا جاءت شهرته . ولا يحتمل أنه حصل على هذا اللقب كما يبدوننا ، بل  
 الصحيح في حياته كلها أنه بعد عشرين عاماً من زيارة جعفر أصبح ذا شأن  
 عنده . فضلاً عن ذلك ، فقد كان صاحب بيت الحكمة زمن الرشيد ثم زمن  
 المأمون . ولم يكن الوحيد الذي خدم الخليفين في هذه المؤسسة . ويروي  
 ابن النديم أن نساخاً يدعى « علان الشعوبي » ، كان ينسخ في بيت الحكمة للرشيد  
 والمأمون والبرامكة<sup>(٤)</sup> . ويمكن من هذا النص أن نستنتج بشكل نهائي أن بيت

(١) انظر الصفحة ٤٠ وما بعد .

(٢) العقد الفريد ١٢٧/٢

(٣) انظر ص ٣٩

(٤) الفهرست ١٠٥

الحكمة زمن الرشيد هو نفسه زمن المأمون ، وكان على المأمون أن يحتفظ بأولئك الذين كانوا يعملون أيام أبيه ، أو يستدعيهم إلى عملهم .

ولنلخص الآن ماقلناه : كان لدى معاوية بيت للحكمة انتقل بالإرث إلى حفيده خالد بن يزيد . وهذا أغناه ليس بكتب الكيمياء التي نسبت إليه خطأ ، بل بالترجمات التي أنجزت له . ودعا إليه الحكماء ( الفلاسفة ) والمهرة . ثم اختفى اسم بيت الحكمة من بعده . لكن مكتبة الخلفاء الأمويين تطورت فكان لها أمنائها ونساخها . وقد جعل المنصور والمهدي يجلبان مؤلفات الروم ويسلمانها للترجمة . واهتما بالمتجمين ، وربما هم يعملهم . ووقف الرشيد عنايته على الكتب التي ورثها عن أبيه ، وزاد فيها من الكتب التي حصل عليها خلال فتوحاته في بلاد الروم . وأسس بيت الحكمة بشكله النهائي في زمنه ، فقد عُيِّن فيه منجم ، وعُيِّن كذلك مترجمون يرأسهم أمين الترجمة . وظهر بيت الحكمة فجأة لأعين المؤرخين في زمن خلافته . وقد جاؤوا متأخرين قليلاً ليكشفوا عن أصوله .

### ثانياً - ازدهار بيت الحكمة :

وفاق المأمون أباه « وكان إماماً في كل فن من العلوم العربية والفلسفة والنحو والشعر والحديث والطب وعلوم الأوائل والنجوم والأرصاد »<sup>(١)</sup> . وألف فوق ذلك بعض الكتب والرسائل<sup>(٢)</sup> و « تم مابداً به جدّه المنصور ، فأقبل على طلب العلم في مواضعه ، واستخرجه من معادنه »<sup>(٣)</sup> . واجتهد في قراءة الكتب القديمة ، وأمعن في درسها ، وواظب على قراءتها ، فافتن في فهمها ، وبلغ درايته<sup>(٤)</sup> .

(١) المرأة ١٥٠٥ ، ١/١٢ ، ١٤/ب

(٢) الفهرست .

(٣) صاعد ١٠٠ ، ابن العربي ٢٣٦ ، خليفة ٢٦

(٤) مروج الذهب ٣٠٠/أ

وقد اهتم المأمون بالعلم القديم غاية الاهتمام<sup>(١)</sup> ، مما أدى إلى ولادة أسطورة حوله . ونعتقد أنه لشرح اهتمامه المفرط في اقتناء كنوز هذا العلم يجب أن نبتهل إلى حُلم رأى في أثنائه أرسطو ، يشجعه على دراسة الفلسفة ، سب السعادة<sup>(٢)</sup> .

وبرغم ما قد يقال عن صحة هذا الحلم ، وما يبنى عليه من نتائج ، فإن المأمون أظهر نشاطاً ملحوظاً في البحث عن الكتب اليونانية القديمة . واتخذ هذا النشاط ثلاثة أشكال مختلفة : هبة إمبراطور الروم ، وعمل البعثة المكلفة بالبحث عن الكتب المهمة في أرض الروم ، وأخيراً اقتناء الكتب المحفوظة عندهم بعناية فائقة .

وفي البداية « داخل المأمون ملوك الروم ، وأتحفهم بالهدايا الخطيرة ، وسألهم صلته بما لديهم من كتب الفلاسفة ، فبعثوا إليه بما حضرم من كتب أفلاطون وأرسطاطاليس وأبقراط وجالينوس وإقليدس وبطليموس وغيرهم من الفلاسفة »<sup>(٣)</sup> .

ورأى المأمون فائدته في اقتناء الكتب القديمة منذ الأيام الأولى لخلافته ، فكان ينبغي لهذا الاقتناء أن يأخذ مكانه قبل دخوله بغداد سنة ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م ، ولكنه على كل حال لم يرو ظياه فقام باقتناء آخر . و « كتب يوماً إلى ملك الروم ، يسأله الإذن في إنفاذ ما من مختار من العلوم القديمة المخزونة المدخرة ببلد الروم ، فأجاب إلى ذلك بعد امتناع ، فأخرج المأمون لذلك جماعة ، منهم الحجاج بن مطر وابن البطريق وسلمان صاحب بيت الحكمة

(١) عن الأسباب البعيدة لنشاطات المأمون العلمية انظر أحمد أمين ، ضحى الإسلام ٣٦٥/١ ، ٣٦٧ .

(٢) ونجد الروايات المختلفة لهذا الحلم في الفهرست ٢٤٢ ، القفطي ٣٩ ، ابن أبي أصيبعة ١٨٦/١ ، ١٨٧ : ابن نباتة ، سرح العيون ، للقاهرة ١٢٧٨ هـ ، ١١٢ - ١١٣ : العمري ، مسالك الأبحار . أياصوفيا ٢٤٢٢ ، ١١٠/ب .

(٣) صاعد ١٠٠ ، ابن العربي ٣٣٦ ، خليفة ٢٧١

وغيرهم ، فأخذوا مما وجدوا ما اختاروا ، فلما حلوه إليه أمرهم بنقله فنقل ... »<sup>(١)</sup> .

أرخ المقرئزي دون أن يشير إلى مصدره ودون أن يدخل في التفاصيل إرسال البعثة ببضع سنوات بعد عام ٢١٠ هـ / ٨٢٥ م<sup>(٢)</sup> ، وهذا في نحو سنة ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م ، تاريخ دخول المأمون ببغداد ، وهو التاريخ الذي وقعت فيه هذه الحوادث .

والاقتناء الثالث جلب من طريقين : كان الأول منحة من حاكم قبرص ، والآخر هدية من إمبراطور بيزنطة .

ويؤكد سبط ابن الجوزي أنَّ المأمون جلب من قبرص مؤلفات الفلاسفة اليونان . ويقدم لنا ابن نباتة التفاصيل التالية عن هذا الاقتناء : « ولما هادن المأمون صاحب جزيرة قبرص ، أرسل إليه يطلب خزانة كتب اليونان ، وكانت مجموعة عندهم في بيت لا يظهر عليها أحد أبداً ، فجمع صاحب هذه الجزيرة بطائنه وذوي الرأي ، واستشارهم في حمل الخزانة إلى المأمون ، فكلهم أشاروا بعدم الموافقة إلا مطراناً واحداً ، فإنه قال : الرأي أن تعجل بإنقاذها إليه ، فما دخلت هذه العلوم العقلية على دولة شرعية إلا أفسدتها ، وأوقعت بين علمائها . فأرسلها إليه ، واغتبط المأمون بها »<sup>(٣)</sup> .

وأخير طاشكبري وابن القفطي عن الطريق الثاني بأخبار مختلفة صغيرة<sup>(٤)</sup> .

---

(١) الفهرست ٢٤٢ ، ابن أبي أصيبعة ١٨٧/١ ، الوافي ، أحد الثالث رقم ٢٩٢٠ ، ٨١/ب .

(٢) الخطط ، ٢٥٧/٢ ، عثر عن فكرته بهذه العبارات : « وقد كان المأمون لما شغف بالعلوم القديمة بعث إلى بلاد الروم من عرب له كتب الفلاسفة وأتاه بها في أعوام بضع عشرة سنة ومئتين من سني الهجرة » .

(٣) ابن نباتة ١٢٠ ، الصفدي ، شرح لامية العرب ٤٦/١

(٤) مفتاح السعادة ٢٤٢/١

وقد نسب الأول وبعده حاجي خليفة<sup>(١)</sup> الأعمال السابقة إلى واحد من أباطرة الروم ، كان يملك مؤلفات أرسطو في مستودع محفوظ في أثينا : « أرسل المأمون إلى الملك المذكور وطلب الكتب فلم يرسلها ، فغضب المأمون ، وجمع الصاكر ، وبلغ الخبر إلى الملك ، فجمع البطاريق والرهابيين ، وشاورهم في الأمر ، فقالوا : إن أردت الكسر في دين المسلمين وَتَزَلْزَلَ عِصَائِدُهُمْ فلا تمنعهم عن الكتب ، فاستحسن الملك ذلك ، وأرسلها إلى المأمون » .

ويستند ابن القفطي<sup>(٢)</sup> على وثيقة لم يعرفنا بمصدرها ، مشيراً إلى إمبراطور الروم الذي « اغتمّ لذلك وقال : يطلب مني ملك المسلمين علم سلفي من يونان فلا أجده . وأخذ في السؤال والبحث ، فحضر إليه أحد الرهبان النقطعيين في بعض الأديرة النازحة عن القسطنطينية ، وقال له : عندي ما تريد . فقال له : أدركني . فقال : إن البيت الفلاني في موضع كذا ، الذي يقفل عليه كل ملك قفلاً إذا ملّك ما فيه ؟ وإنما في ذلك الموضع هيكل كانت يونان تتعبد به قبل استقرار ملة المسيح ، فلما تقررت ملته بهذه الجهات في أيام قسطنطين بن الأنة جمعت كتب الحكمة من أيدي الناس ، وجعلت في ذلك البيت ، وأغلق بابه ، وقفل الملوك عليه أقفالاً كما سمعت . فاستشار الراهب في تسييرها إذا وجدت في بلد الإسلام ، وهل عليه في ذلك خطر في الدنيا ، أو إثم في الآخرة ؟ فقال له الراهب : سيرها ، فإنك تشاب عليه ، فإنها مادخلت في ملة إلا وزلزلت قواعدها ، فسار إلى البيت ، وفتحه ، ووجد الأمر فيه كما ذكر الراهب ، ووجدوا فيه كتباً كثيرة ، فأخذوا من جانبها بغير علم ولا فحص خمسة أحمال ... فجاء بعضها تاماً وبعضها ناقصاً ، فالناقص منها ناقص إلى اليوم » .

(١) كشف الظنون في كلمة ( حكمة ) .

(٢) ص ٢٩

لا يمكننا أن نؤكد وجود ثلاثة مصادر مختلفة للكتب اليونانية ، كما تشير إليه مراجعنا . ومن المحتمل أن المؤرخين أعطوا لهذه المصادر شرحين متباينين أو ثلاثة ، بل من الممكن أن يكون المأمون اتصل بالروم مرتين أو ثلاثاً ليطالبهم بمؤلفات القدماء . ونحن نأخذ بهذا الاحتمال نقترح - ونحن نتناول مسألة الكتب اليونانية - أن نصنفها حسب تاريخ ورودها - كما يبدو لنا - في ثلاثة مصادر <sup>(١)</sup> .

وبرغم ما تكون هوية هذه المصادر ، فما من شك أن المأمون اقتنى مجموعة كبيرة من الكتب نتيجة علاقاته الودية أو السيئة مع الروم ، كانت إحدى مجموعات بيت الحكمة القيمة . وأمر الخليفة أن تترجم هذه المؤلفات <sup>(٢)</sup> .

كانت المهمة ضخمة ولا شك ، تتطلب مخططاً رحيباً واضحاً . ويبدو لنا أن تنظيماً دقيقاً قد أشرف على هذا العمل ، بالإضافة إلى الاهتمام بالاختصاص عند توزيعه بين المترجمين . وسنحاول إجمال ذاك البرنامج بالقدر الذي تسمح به المصادر المتوافرة . ولنكرر القول هنا : كان مركز الترجمة بيت الحكمة . يقول ابن القفطي : « إن حنين بن إسحاق » قصد في جملة المترجمين لكتب الحكمة ، واستخراجها إلى السرياني وإلى العربي » <sup>(٣)</sup> . فهنا شهادة قاطعة تبرهن أن المأمون كلف عدداً من الترجمة لتعريب كتب بيت الحكمة اليونانية . والترجمة ما عدا حنين كانوا أعضاء في بعثة أرسلت إلى بلاد الروم <sup>(٤)</sup> . ويذكر لنا ابن النديم بعضاً منهم : الحجاج بن مطر ، وأبو زكريا يحيى بن البطريق ، وسلمان صاحب بيت

---

(١) أشار كاتبان معاصران إلى سنة ٢١٥ هـ / ٨٢٠ م كتاريخ تقريبي لافتتاح بيت الحكمة . سباه ،

للملحق الطلي ، ٢ - ٤ ، ابن ماسويه ، كتاب الأزمنة ٣٣٥ ، حتي ، تاريخ العرب ٤١٠

(٢) كل المصادر التي أخرجت عن تاريخ إرسال البعثة أو عن تلقي المأمون للكتب ، تبين أن المؤلفات كانت تترجم .

(٣) ابن القفطي ١٧١

(٤) انظر ص ٥٩

الحكمة ، ويوحنا بن ماسويه بحسب بعض الأقوال<sup>(١)</sup> . وكان هناك ترجمة كبار آخرون علموا للمأمون ، دون أن يرتبطوا ضرورةً ببيت الحكمة ، مثل العباس بن سعيد الجوهري<sup>(٢)</sup> . ويجب أن نرفض ادعاءات بعض المؤلفين المتأخرين ، والتي ترى أنَّ ثلاثة أشخاص علموا مترجمين دائمين ، وهم ثابت بن قره<sup>(٣)</sup> ، ولد سنة ٢١٩ هـ/ ٨٣٤ م<sup>(٤)</sup> ، أي بعد سنة من وفاة المأمون ، وأبو معشر المنجم<sup>(٥)</sup> ، توفي سنة ٢٧٥ هـ/ ٨٨٨ م<sup>(٦)</sup> ، والكندي<sup>(٧)</sup> ، وتوفي بعد سنة ٢٥٦ هـ/ ٨٧٠ م<sup>(٨)</sup> .

وكان الكتاب يؤازرون الترجمة . قال ابن أبي أصيبعة : « كان كاتب حنين رجلاً يعرف بالأزرق ، وقد رأيت أشياء كثيرة من كتب جالينوس وغيره بخطه ، وبعضها عليه تنكيت بخط حنين بن إسحاق باليوناني ، وعلى تلك الكتب علامة المأمون »<sup>(٩)</sup> .

وتوجب على هؤلاء أن يحضروا الترجمات في أيام المتوكل ، أسوة بمنافسيهم الذين علموا مع حنين . وهؤلاء - كما يقال - كانوا جهابذة في الترجمة ، يترجمون وحنين يراجع ترجماتهم<sup>(١٠)</sup> . وكان لدى المأمون دراية عظيمة في اختيار الكتاب المحنكين في الترجمة ، وكان لديه كذلك مخطط عمل واسع وطويل .

(١) الفهرست ٢٤٣ ، ابن أبي أصيبعة ١٨٦/١ ، الوافي أحد الثالث رقم ٣٩٢٠ ، ٨١/ب .

(٢) وهذا الرجل مولى للمأمون ترجم له من الفارسية كتاب الشاناق الهندى السكرتي الأصل عن السموم . والعباس كان المتولي قراءته على المأمون ( الشاناق في السموم والتريق ، الظاهرية طب ٢٩ ص ٤ ، وابن أبي أصيبعة ٣٣/٢ ) . وقد أمر الخليفة إلغاء فصل من الكتاب لخلاعه .

(٣) طاشكيري ٢٤٢/١

(٤) بروكلمان ، تاريخ الأدب العربي ٢١٧/١ ، ٢٤٧/١

(٥) المرأة ١٥٠٥ ، ٩٤/أ

(٦) بروكلمان ٢٢١/١ ، وللحق ، ٣٩٥/١

(٧) وستنفيلد ، تاريخ الأطباء العرب ٢٢

(٨) بروكلمان ، تاريخ الأدب العربي ٢٠٧/١ ، وللحق ٣٧٢/١

(٩) ابن أبي أصيبعة ١٨٧/١

(١٠) للرجع السابق ١٩٦/١

وكان لجماعة المترجمين هؤلاء في تنظيم كهذا رئيس يحمل لقب أمين الترجمة . مثل : أبي زكريا يوحنا بن البطريق الفيلسوف مولى المأمون ، كان أميناً على ترجمة كتب الفلسفة ، حسن التأدية للمعاني ، أكن اللسان في العربية . وكانت الفلسفة أغلب عليه من الطب<sup>(١)</sup> . وقد عرفنا من قبل<sup>(٢)</sup> عمل أمين الترجمة ، فلا ضرورة للعودة إليه .

ويمكن أن نكشف في الترجمة نوعاً من التقسيم الذي يعتمد على الكفايات ، فـ « يوحنا بن البطريق تولى ترجمة كتب أرسطاطاليس خاصة »<sup>(٣)</sup> ، إلى جانب عمله في الترجمة . فهو مع هذا « ترجم من كتب بقراط ، مثل حنين وغيره »<sup>(٤)</sup> من المترجمين . وفيما يخص هذا الأخير ، قال ابن أبي أصيبعة : « وأحضر المأمون أيضاً حنين بن إسحاق ، وكان فقي لا يزال ، وأمره بنقل ما يقدر عليه من كتب الحكماء اليونانيين إلى العربي »<sup>(٥)</sup> ، أي كتب الطب ، كما استنتج ذلك الصفدي<sup>(٦)</sup> . وظهر الحاجاج بن مطر مختصاً في ترجمة مؤلفات الرياضيات ، وهو الذي نقل المجسطي<sup>(٧)</sup> ، وكان ترجم للرشيده أصول الهندسة لإقليدس ، ثم أعاد ترجمتها للمأمون . وهذه الترجمة الأخيرة عرفت باسم النقل المأموني<sup>(٨)</sup> .

وبين العمل التالي تنظيم الترجمة التي تحدثنا عنها ؛ فقد كلف المأمون حنين

(١) القفطي ، ٢٧٩ ، ابن العربي ٢٣٩

(٢) ص ٢٢

(٣) القفطي ٢٧٩ ، ابن العربي ٢٣٩

(٤) المرجع السابق .

(٥) ابن أبي أصيبعة ١٨٧/١

(٦) الوافي ، أحمد الثالث رقم ٢٩٢٠ ، ١٢/٨١ ب .

(٧) الفهرست ٢٤٤

(٨) المرجع السابق ٢٦٥



بتصحيح الترجمات التي أنجزها غيره<sup>(١)</sup>. ويجب أن نفهم التصحيح هنا من وجهة نظر اللغة العربية، فحينئذ كان فصيحاً لئلا يكتب بالعربية على وجه الإتيان<sup>(٢)</sup>، ويمكن أن نذكر من بين الكتب التي صححها كتاب ( السماء والعالم ) لأرسطو، وهو الذي ترجمه يحيى بن البطريق أمين الترجمة<sup>(٣)</sup>، وكتاباً آخر لأفلاطون من ترجمة ابن البطريق نفسه<sup>(٤)</sup>. وكان يحيى لا يعرف العربية حق معرفتها<sup>(٥)</sup>.

ويبدو لنا أن المكافآت الممنوحة للمترجمين تقدر بحسب ترجماتهم. ويروى في هذا الصدد أن المأمون كان يعطي حينئذ من الذهب زنة ما ينقله من الكتب إلى العربي مثلاً بمثل<sup>(٦)</sup>. ولهذا فربما كانت هذه الترجمات تكتب بالخط الكوفي المؤكد : بحروف كبار، بخط غليظ، في أسطر متفرقة، وورقها كل ورقة منها بغلظ ما يكون من هذه الأوراق المصنوعة يومئذ ثلاث ورقات أو أربع. وذلك في تقطيع مثل ثلث البغدادية<sup>(٧)</sup>.

وبالخلاصة، فالترجمة التي كان مركزها بيت الحكمة، نظمت حسب مخطط منسق، يشرف عليه أمين الترجمة. وقد وزع العمل بين كبار المترجمين، يساعدهم الكتاب الذين يحتفل أنهم كانوا يهيئون لهم مسودة الترجمة الأولى. كما يعين مدقق ليصحح الأخطاء اللغوية. أوليس هذا تنظيماً يؤدي إلى عمل دقيق وسريع في التنفيذ ؟

(١) ابن أبي أصيبعة ١٨٧/١

(٢) التفطحي ١٧١، صاعد ٨٠

(٣) الفهرست ٢٥٠

(٤) للرجع السابق ٢٤٦

(٥) ابن أبي أصيبعة ٢٠٥/١

(٦) للرجع السابق ١٨٧/١

(٧) للرجع السابق .

ولنتقل إلى الكلام عن مشاركة المأمون في حركة تأليف الكتب .

فيمكن أن نقول عن هذا الموضوع ماقلناه عن الترجمة التي أنجزت له . وبالواقع ، فما من مصدر يبين العمل المتواصل والمنظم والرسمي لأي كاتب سام في تأليف الكتب لبيت الحكمة بشكل خاص . بالإضافة إلى ذلك ، فإن المؤلفات التي كان يجب أن تؤول إلى هذه المؤسسة هي بعض مؤلفات من كانوا يعملون في بيت الحكمة ، عرفوا بأنهم يؤلفون الكتب للمأمون : مثل سهل بن هارون ، ومحمد بن موسى الخوارزمي . وباختصار فللحديث عن هذا النشاط عدنا إلى المؤلفات التي صنفت للمأمون خاصة .

وبذل المأمون ما بوسعه لتأليف كتب التنجيم ، أكثر مما بذل للترجمة ، وقبل أن يدخل الخليفة إلى بغداد آلف له عمر بن الفَرَّخَان كتباً كثيرة في النجوم ... منها تفسير الأربع مقالات لبطليموس ، وكتاب بعنوان ( اتفاق الفلاسفة واختلافهم في خطوط الكواكب )<sup>(١)</sup> . واختصر أحد العاملين في بيت الحكمة وهو أبو جعفر محمد بن موسى الخوارزمي كتاب ( السند هند الكبير ) ، وهو نوع من اللوائح الفلكية التي ظلت مستعملة حتى العصر الذي وضع فيه هذا المؤلف لوائحه ( زيج ) المشهورة في العالم الإسلامي<sup>(٢)</sup> .

وفي موضوع الحكمة أو بالأحرى الطب ، آلف يوحنا بن ماسويه « رسائل ومختصرات موجهة إلى المأمون »<sup>(٣)</sup> . وهذا المؤلف الطبيب خدم هذا الخليفة ، ولكن ليس كرئيس للمكتبة الأكاديمية<sup>(٤)</sup> أو لبيت الحكمة . كما بين ذلك بعض المؤلفين المعاصرين دون أن يذكروا الشاهد الذي اعتمدوا عليه .

(١) الفهرست ٢٧٣ ، صاعد ٢ ، القفطي ٢٤٢

(٢) صاعد ١٠٢ ، القفطي ٢٧٠

(٣) ليكر ١٠/٨١

(٤) SBATH, Introduction à Ibn Māsāwayh, le livre des temp, 235 et Axiomes médicaux

وَأَلَّفَ الطَّبِيبُ جِبْرَائِيلُ بْنُ بَحْتِشَوْعَ ، لِلْمَأْمُونِ رِسَالَةً فِي الْأَطْعِمَةِ وَالْأَشْرِيَةِ وَمَقَالَةً فِي تَرْكِيبِ الْعُطُورِ .

وكانت الدراسات الأدبية والتاريخية هم ذوق المأمون الانتقائي :  
ف ( حكاية ملوك الفرس ) استخرجت من مجموع كتب التاريخ التي احتوتها مكتبة المأمون<sup>(١)</sup> . وصنّف له أبو سعيد عبد الملك بن قريب الأضعمي ( تاريخ ملوك بني هود وغيرهم ) . وأخذ مكافأة على هذا الكتاب إقطاعاً من ملك المأمون الخاص<sup>(٢)</sup> . وكتب أحد مدبري بيت الحكمة ، وهو سهل بن هارون للمأمون كتاباً اسمه ( ثَغْلَةُ وَغَفْرَةٌ ) ، يعارض به كتاب ( كَلِيلَةُ وَدَمْنَةُ )<sup>(٣)</sup> . وألّف الفراء على نفقة المأمون كتاباً في النحو<sup>(٤)</sup> .

ويجب أن نذكر أخيراً كتاب ( الفنون الحربية ) المسمى بالْحَيْلِ ، الذي ألّفه الهرثي الشعرائي<sup>(٥)</sup> .

وهكذا نستنتج أن ( بيت الحكمة ) كان مركز الترجمة ، كما كان أحياناً مركز التأليف . وأن مكتبة هذه المؤسسة تكونت من مجموعة من كتب قديمة ، يونانية ، وفارسية ، وبعض الكتب السريانية . وأتاحَت تلك المجموعة فرصة لوجود مجموعة أخرى عن طريق الترجمة . وكان هناك مجموعة ثالثة من الكتب المؤلفة للخليفة . وجاءت مجموعة رابعة من مكتبات الخلفاء القديمة . والمجموعة الخامسة كتبها النساخ ، مثلاً فعل علّان بن الحسن الشعوبي .

(١) الأصبهاني ، سني ملوك الأرض ص ٩

(٢) الصحيفة ٢٧٢٢ أ من هذا الكتاب ، مخطوطة المكتبة الوطنية ، القسم العربي ، ٢٧٢٦

(٣) مروج الذهب ١٢٩/١

(٤) الأتباري ١٢٧ - ١٢٨ ، إرشاد ٢٧٧/٨ ، الخطيب ١٥٠/١٤ ، خلكان ، القاهرة ١٢٩٩ ، ١١٥/٣

(٥) الفهرست ٣١٤ وهذا الكتاب في مكتبة كوبرلي برقم ١٢٩٤ ولم مؤلفه لميشي الشعرائي .

وحافظ على المكتبة التي جمعت بهذا الشكل المجلد ابن أبي الخريش<sup>(١)</sup>.

على أي حال إضافة إلى الخدمة التي كانت تقدمها هذه المكتبة للمترجمين والمؤلفين لإنجاز مهمتهم ، نفترض - برغم الوثائق الضئيلة لدينا - أنها كانت تُعدّ مكتبة عامة أو شبه عامة . ونعلم في الواقع أن « المأمون حضّ الناس على قراءة الكتب المترجمة ، وشجعهم على دراستها »<sup>(٢)</sup> . « فتنافس أولو النباهة في دراستها ، لما كانوا يرون من إحصائه لمتعلّميها ، واختصاصه لمتقلّديها ، فينالون عنده المنازل »<sup>(٣)</sup> . وهل يمكن لهذه القراءة وتلك الدراسة أن تتّأّلا في بيت الحكمة بالدرجة الأولى ؟ والذي يجعل هذا الافتراض مقبولاّ أنّه في نهاية القرن الثالث / التاسع ، وخلال القرن الرابع / العاشر كان المؤلّفون يترددون على هذه المكتبة ، أمثال عمر بن شبّة ( ١٧٢ هـ / ٧٨٨ م - ٢٦٢ هـ / ٨٧٥ م )<sup>(٤)</sup> ، وصالح بن الوجيه<sup>(٥)</sup> ، وابن النديم ( ت ٢٨٥ هـ / ٩٩٢ م )<sup>(٦)</sup> ، فكانوا يقرؤون هناك وينسخون الكتب أو مقتطفات منها على الأقل . وكانت تحمل عندئذٍ كما سنرى<sup>(٧)</sup> اسم ( خزّانة المأمون ) .

و ( بيت الحكمة ) أيام المأمون - بحسب مانعرف - كان موضوعاً تحت مراقبة عدد من الأشخاص الذين يحملون لقب صاحب . وكان هذا اللقب يطلق في ذاك العصر على المديرين بشكل عام ، فكان يقال : ( صاحب البيمارستان ) حين

(١) الفهرست ١٠

(٢) صاعد ١٠٠ ، ابن العمري ٢٢٦ ، خليفة ٢٧

(٣) صاعد ، للرجع السابق .

(٤) الفهرست ٥

(٥) الخطيب ٣٩١/١٠

(٦) الفهرست ١٩ ، ٥

(٧) انظر ص (٥٧) .

الكلام عن المستشفى<sup>(١)</sup> ، و ( صاحب بيت الضرب ) فيما يخص دار السكة<sup>(٢)</sup> ، و ( صاحب بيت النار ) للإشارة إلى الذي يسهر على معبد النار<sup>(٣)</sup> ، و ( صاحب الأرصاد ) في تسمية مدير الأرصاد الفلكية<sup>(٤)</sup> ، وأخيراً ( صاحب الديوان ) عندما يقصد رئيس مكتب الوزير<sup>(٥)</sup> . وكذلك كان هذا اللقب يطلق على أمين بيت المال ، ويحل محله أحياناً لقب خازن<sup>(٦)</sup> . وبشكل عام ، فذلك اللقب يطلق على أمين المكتبة الذي هو في الواقع خازن المكتبة .

كان سهل بن هارون أول من عيّن صاحباً لبيت الحكمة . ولا يهنا هنا الحديث عن حياة هذا الرجل الأدبية<sup>(٧)</sup> ، وإنما نتبعه في حياته الإدارية وحسب . إنه برأي ابن النديم منسوب إلى دَسْتَمِيسَان<sup>(٨)</sup> ، جاء ليستقر في البصرة ، حيث تعرّف إلى وزير الرشيد يحيى بن خالد البرمكي ، فلزمه أميناً لستره ، ثم خلفه فيما بعد ، وصار صاحب دواوين الدولة<sup>(٩)</sup> . كان ذلك زمن الرشيد ، العصر الذي بدا خلاله ألا صلة له فيه ببيت الحكمة . واكتسب في أيام المأمون عطف الفضل بن سهل وزير الخليفة ، فدخل في خدمته مستمداً قوته من تأييده<sup>(١٠)</sup> . ولم يعين مباشرة صاحباً لبيت الحكمة كما يعتقد كتاب التراجم ، لأن

(١) الخطيب ١٨٥/٢

(٢) ابن سعد ٢٧٧/٥

(٣) الطبري ٢٦٢٧/١ ب .

(٤) المرجع السابق ١ ، ٢٤٧٤/١ ، ابن سعد ١٠٠/٦

(٥) الأغاني ٦٨/٢٠

(٦) ابن سعد ١٠٠/٦ ، الطبري ٢٤٧٤/١

(٧) لترجمته انظر بروكلمان ٥١٦٧ واللاحق ٢١٢/١ . سهل بن هارون في مجلة الجمع

العلمي العربي ٥/٧

(٨) الفهرست ١٢٠ ، عيون ، الظاهرية ، تاريخ ٤٧ ، ١٥٦/١ .

(٩) ابن يبرون ، شرح قصيدة ابن عبدون ٢٤٢

(١٠) ابن نباتة ١٣٠

مقر الخلافة الذي أقامه المأمون في خوارزم لم يكن انتقل إلى بغداد إلا بعد اغتيال وزيره الفضل ، وبالتالي ، فإن بيت الحكمة الذي استقر في بغداد بدون شك لم يلق بعد عناية المأمون إلا بعد عودته إلى هذه المدينة ، وتكليف سهل الإشراف على إدارة<sup>(١)</sup> تلك المؤسسة .

ويؤكد ابن نباتة أن سهل بن هارون كان أمين خزانة كتب اليونان المنقولة من قبرص<sup>(٢)</sup> . ويدعم قوله بأنه يعرف مؤلفات من هذه الخزانة . ولا يمكن الاعتماد على هذا القول الصادر عن مؤلف متأخر ؛ إنه يتناقض مع هذه الشخصية وميولها الفارسية ، لقد كان أعظم من أن يكون أمين مكتبة للمكتب المنقولة من قبرص . بل يمكن القول بأنه كان المشرف العام على تلك المؤسسة .

وكان يشارك سهلاً في عمله سعيد بن هارون<sup>(٣)</sup> ، أو على وجه أدق ابن هريم<sup>(٤)</sup> ، وكان بليغاً فصيحاً مترسلاً ، ويروي عنه الجاحظ<sup>(٥)</sup> .

والشخص الثالث الذي وصف بـ ( صاحب ) هو سلم ، أو على الأصح سلمان الملقب بصاحب بيت الحكمة . أصله من حرّان ، وكان يعمل في هذه المؤسسة مع سهل<sup>(٦)</sup> . ومن المحتمل جداً أنه كان صاحب بيت الحكمة زمن الرشيد<sup>(٧)</sup> ، وكان في

(١) سهل الذي يدعى صاحب بيت الحكمة في المقاطع التالية : الفهرست ١٠ ، ١٢٠ ، ١٢٥ .

ابن نباتة ١٣٠ ، إرشاد ٢٥٨/٤ ، الوافي ( المكتبة الوطنية ، ٢٠٦٤ ) ١٤٨/ب و ( المكتبة الوطنية ، ٢٠٦٥ ) ١١٤/أ ، الحظيبي ٣/٣٦٩ ، التوحيدي ، كتاب البصائر ، كراوس ، من منبر الشرق ، مجلة الثقافة ، السنة السادسة ، العدد ٢٤٨ ، ص ٥٥٠

يذكره على أنه كاتب المأمون على خزائن الحكمة . أي إنه أمين سر المأمون المكلف بخزائن الحكمة .

(٢) سرج العميون ١٣٠

(٣) الفهرست ١٢٠ ، ١٢٥

(٤) الوافي ( المكتبة الوطنية ، ٢٠٦٤ ) ١٤٨/ب و ( ٢٠٦٦ ) ١١٢/أ .

(٥) الفهرست ١٢٠ ، الوافي المرجع السابق .

(٦) الفهرست ١٢٠

(٧) انظر ص ٢٣ ، ٢٤

عداد الجماعة التي كلفت باختيار المؤلفات القديمة في بلاد الروم<sup>(١)</sup> ، الأمر الذي يفترض أنه كان يعرف اليونانية . وقد باشر مع ذلك بترجمة الكتب الفارسية<sup>(٢)</sup> ، فشرح ليحيى بن خالد البرمكي وزير الرشيد كتاب المجسطي<sup>(٣)</sup> ، واعتمد على ترجمته عديد من الباحثين<sup>(٤)</sup> .

والرابع الملقب بصاحب بيت الحكمة هو أحمد بن محمد ، والخبر الوحيد الذي عندنا في موضوعه هو التالي : « حدث عن مالك ( ت ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م ) ولكنه متروك »<sup>(٥)</sup> ، وخبره موضوع . « وعلي بن محمد الخزومي<sup>(٦)</sup> هو الذي كان يحدث عنه »<sup>(٧)</sup> . ولا شيء يحدّد هنا أنه كان صاحب بيت الحكمة زمن المأمون ، ولكننا نفترضه ، ولا شيء ينفي احتمال أن يكون صاحب بيت الحكمة أيام الرشيد .

وأخراً من كان صاحب بيت الحكمة نعرفه هو الحسن بن مرار الضبي السمي بالصنوبري . والشاهد الوحيد الذي يتعلق بموضوعه يرويه ابن عساكر<sup>(٨)</sup> ، ونقله بنصه ابن شاذان الكندي<sup>(٩)</sup> ، وهو هذا : « قال عبد الله الحلبي الصُّفري : سألت الصنوبري ( والكلام هنا لحفيد شخصيتنا ) عن السبب الذي من أجله نسب جده

(١) انظر ص (٥٩) .

(٢) الفهرست ١٢٠

(٣) الفهرست ، الففطي ٩٢ - ٩٨

(٤) واسم سلم مذكور أيضاً مع لقبه في مجموع رسائل الجاحظ ١٩٠ ، التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ، ١١٣ - ١١٤ ، خليفة ٢٨٠/٢ فيه ما يتعلق بالمجسطي .

(٥) الدارقطني ، جزء فيه الضعفاء ، الظاهرية مجموع ١٢٤ ، ١٢٢ ب ، ابن الجوزي ، لماء الضعفاء ، الظاهرية ، حديث ٣١٣ ص ٢٨ ، الذهبي ، ميزان ٧٧١ ، ابن حجر ، لسان ٢١٦٧ ، السيوطي ، تزيين المالك ١٨ ، برأي الخطيب البغدادي .

(٦) لم نجد ترجمته .

(٧) للصادر المذكورة برقم ( ٥ ) .

(٨) تاريخ دمشق ٤٥٧١

(٩) عيون ، الظاهرية ، تاريخ ٤٨ ، ٧٠ ب .

إلى الصنوبر ، حتى صار معروفاً به ، فقال لي : كان جدي صاحب بيت حكمة من بيوت حكم المأمون ، فجرت له بين يديه مناظرة ، فاستحسن كلامه وحده مزاجه ، وقال له : إنك لصنوبري الشكل ، يريد بذلك الذكاء ، وحسنة المزاج .

ولهذا الخبر برغم تفرد<sup>(١)</sup> أهمية كبيرة لموضوعنا كما نرى ؛ لأنه يعلمنا بوجود عدد من بيوت الحكمة زمن المأمون ، ويمكننا أن نفهم بالتالي كيف أن هناك مديريين متعددين معينين معاً على إدارة بيت الحكمة . فقد كانت هذه المؤسسة إذن مقسمة إلى فروع عديدة ، على كل منها مدير مستقل .

ويذكر أشخاص آخرون معينون في بيت الحكمة ، دون الإشارة إلى ألقابهم . فقد كان محمد بن موسى الخوارزمي أبو جعفر أحد فلكيي المأمون<sup>(٢)</sup> منقطعاً إلى خزانة الحكمة<sup>(٣)</sup> ، وفلكي آخر للمأمون وهو يحيى بن أبي منصور<sup>(٤)</sup> أشرف على خدمة هذه المؤسسة ، كما يعلمنا الخبر التالي : أثبت المأمون أبناء موسى بن شاكر الثلاثة الصغار مع يحيى بن أبي منصور في بيت الحكمة<sup>(٥)</sup> ، أو بتعبير أدق عينهم في الخدمة نفسها ، ليساعدوا هذا الفلكي في عمله ، ويتدربوا على مهنته : وسيفيديم وقد أفادهم هذا التدريب كثيراً ، لأنهم أصبحوا فيما بعد منجمين كباراً<sup>(٦)</sup> . وللحكم على صفة هذين الشخصين وخدمتهما في بيت الحكمة يجب أن نعرف طبيعة العمل

(١) بحثنا كثيراً للحصول عن معلومات حول هذا الشخص دون أن نوفق . ويمكن أن يكون الاسم الذي اعتدناه حسب نسب حفيده ليس صحيحاً تماماً . وإذا كان ذلك كذلك فيمكن أن نفترض

أنه محمد بن حسن الذي مؤيد ولد للمأمون ، البنية ٣٠ ، وانظر أيضاً الخطيب ٣٣١/٤

(٢) ابن العربي ٢٣٧

(٣) الفهرست ٢٧٤ ، القفطي ٢٨٦

(٤) الخطيب ٣٦٨/٤

(٥) القفطي ٤٤١ ، ابن العربي ٢٦٤

(٦) انظر الصفحات ٦٠ - ٦٢



الفلكي . وفي هذه الحال تساءل ما كان العمل الفلكي في العصر العباسي ؟ كان عمل المنجمين في العصر العباسي مشابهاً لعملهم في العصور القديمة ، فهم مرتبطون بخدمة الأمراء ، فكانوا وحسب حركات النجوم ينتهزون فرصة قيام الأمير بأعمال ما ، فيحددون الأوقات التي يبدو لهم فيها أنها ستؤدي إلى نتائج مرضية أو إلى نتائج سيئة<sup>(١)</sup> . ويقومون أحياناً ببعض المحاولات الفلكية التي توافق ميول الأمير العلمية ورغباته . ونحن نعلم أن المأمون كان يستعمل النظر في أحكام النجوم وقضاياها ، وينقاد إلى موجباتها ، ويذهب مذاهب من سلف من ملوك ساسان كأردشير بن بابك<sup>(٢)</sup> . وروى له عمر بن الفُرخان عن بعضهم<sup>(٣)</sup> . ولكي نعطي فكرة محددة عن عمل هؤلاء المنجمين أيام المأمون نعتقد أنه من الضروري إيراد القصة التالية : « حدثني يحيى بن أبي منصور قال : دخلت إلى المأمون وعنده جماعة من المنجمين ، وعنده رجل يدعي النبوة ، وقد دعا له المأمون بالعصي ولم تحضر بعد ، ونحن لانعلم ، فقال لي ولبن حضر من المنجمين : اذهبوا وخذوا الطالع لدعوى الرجل في شيء يدعيه وعرفوني ما يدل عليه علم الفلك من صدقه وكذبه ، ولم يعلنا المأمون أنه متنبئ ، فذهبنا لنستدل ... إلخ »<sup>(٤)</sup> . فأين كان يمكن إحراز مثل هذه التنبؤات إن لم تكن في المكان الذي يشتغل فيه هؤلاء المنجمون ؟! وفي بيت الحكمة فرع مخصص للبحوث الفلكية فهل يمكن أن نستنتج ، فنُدعي أن المرصد الفلكي كان في بيت الحكمة ، كما يؤكد عدد من الكتاب المعاصرين ، دون أن يذكروا المرجع الذي اعتمدوا عليه في فرضيتهم<sup>(٥)</sup> .

لأنستطيع أن نثبت ذلك بالمعلومات التي بين أيدينا . ومع هذا فلم يتأخر بيت

(١) انظر لهذا الموضوع الموسوعة الفرنسية ( فن الفلك ) .

(٢) مروج الذهب ٣٠٠/٨

(٣) صاعد ١١١ ، القفطي ٢٤١ - ٢٤٢

(٤) القفطي ٣٥٨ ، ابن العربي ٢٢٧

(٥) حَتِّي ، تاريخ العرب ٢٧٣ ، ٤١٠ ، بروكلمان ، ٢٠٢/١ ، أسعد طلس ، النظامية ، ١٥

الحكمة عن المساهمة بإنشاء مرصد في الثمّاسيّة ببغداد سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م ، حيث شارك النجمون الذين كانوا يشتغلون هناك بالعمل في هذا المرصد<sup>(١)</sup> .

ولنبحث - قبل أن نحدد الصفة الحقيقية لبیت الحكمة - في الأسلوب الذي قامت عليه هذه المؤسسة . ويساعدنا هذا البحث أن نفهم تلك الصفة بشكل أعمق .

ومن الطريف أن نستنتج أن التطور الذي وصفناه آنفاً لبیت الحكمة يشابه الفكرة التي تصورها المؤرخون العرب عن المؤسسات العلمية القديمة . ولن نجد هذه الفكرة في دراستنا الشاملة عن العصر ، بل في الوثائق الإيمائية المتناثرة التي تقدمها لنا المصادر العربية .

إن الشعوب القديمة مثل قدماء المصريين والصينيين والهندوس والفرس واليونانيين ، بحسب هذه المصادر ، شهدت اهتماماً نشطاً بالعلوم الفلسفية ، يعبر عن نفسه تحت شكل تجميع الكتب وترجمتها وتأليفها وحفظها ، ويمتزج بالميل إلى التنجيم الذي يضع عليه بصمته المحددة .

وأول اهتمام أخذه العرب عن القدماء هو تجميع الكتب : « بعث أردشير بن بابك إلى بلاد الهند والصين في الكتب التي كانت قبلهم وإلى الروم ، ونسخ ما كان سقط إليهم ، وتبع بقايا يسيرة بقيت بالعراق ، فجمع منها ما كان متفترقاً ، وألف منها ما كان متبايناً ، وفعل ذلك من بعده ابنه سابور »<sup>(٢)</sup> . « وأرسل إسكندر الكبير إلى مصر المؤلفات العلمية والخزائن والعلماء الذين وجدتم خلال غزواته »<sup>(٣)</sup> . « ولما ملك بطلوماس فيلادلفوس من ملوك الإسكندرية فحص عن

(١) انظر لموضوع هذا الرصد في الفهرست ، ٢٤٨ ، صاعد ، ١٠٣ ، القفطي ، ٣٧١ ، ٢١٩ ، ٢٤٢ ،

(٢) الفهرست ٢٣٩

(٣) المرجع السابق .

كتب العلم ، وولى أمرها رجلاً يعرف بزمثرة ، فجمع من ذلك على ما حكى أربعة وخمسين ألفاً ومئة وعشرين كتاباً <sup>(١)</sup> . ويروي المؤرخون العرب أن الكتب المجموعة كانت تترجم دون تأخير . كما تُرجم كتاب ( كليله ودمنة ) حال وصوله إلى فارس <sup>(٢)</sup> ، وفعل الإسكندر مثل ذلك بالمؤلفات التي تلقاها <sup>(٣)</sup> .

ويقول المؤرخون إنه بعد أن تترجم المؤلفات الرئيسة يُباشر بالعمل في تأليف كتب جديدة في المؤسسات التي جمعت فيها . وكان الإسكندريون يقومون بشرح مؤلفات إقليدس ويقدمون دراسات عنها <sup>(٤)</sup> . ومن قبل شرح اليونانيون الكتب التي أخذوها في الأصل من بابل ، ودرسوها <sup>(٥)</sup> .

وتصنف المصادر العربية أن النساخ كانوا يكتبون نسخاً عديدة من الكتاب الواحد . وقد أمر الإسكندر بنسخ كل الكتب التي وجدها في مدينة ( اصطخر ) <sup>(٦)</sup> . وكل ما جمعه سابورسُم أيضاً إلى النسخ <sup>(٧)</sup> .

وطريقة هذا العمل مشابهة لطريقة عمل الرشيد والمأمون . ويجب ألا تفهم بمعنى التقليد المقصود عندها ، لأنَّ طبيعة العمل هي التي تفرض الطريقة ، بل تصبح طريقة إبحائية عندما نعلم أنَّ خزائن الكتب المجموعة عرفها المؤرخون العرب في ظل بيت الحكمة . ويقال إن عمود السواري الموجود خارج الإسكندرية الآن [ زمن المقرئ ] هو من جملة أعمدة كانت تحمل رواقاً يقال له : ( بيت

(١) الفهرست ٢٤٠ ، القفطي ٣٥٤ ، ابن العربي ٩٩

(٢) انظر مقدمة الكتاب .

(٣) الفهرست ٢٣٩

(٤) القفطي ٧١ ، ٣٥٦

(٥) الفهرست ٢٣٩

(٦) للرجع السابق .

(٧) للرجع السابق .

الحكمة<sup>(١)</sup> . ويقارن ( دوساي ) هذا الرواق<sup>(٢)</sup> بالسيرايوم القديم ، فيرى أنه يشبه ( بيت الحكمة ) من عدة وجوه . ويقال إن البرابي حيث تحفظ الكنوز العلمية من الطوفان وتخريبات الطبيعة هي بيوت حكمة فلاسفة الأقباط<sup>(٣)</sup> . ويؤكد المؤرخون العرب أن لليونانيين معابدهم في مصر كمعبد أخم في مصر العليا والذي كان يسمى دار الحكمة لقدماء اليونانيين<sup>(٤)</sup> ، ويجب ألا نفهم من تعبير دار الحكمة الجديد علينا هنا أنه مرادف لبيت الحكمة من حيث مضمونه . بل استعمل ابن خلكان هذين التعبيرين دون تمييز بينهما عندما تحدث عن مؤسسة من هذا النوع بناها الإسبان قبل الفتوحات الإسلامية<sup>(٥)</sup> .

ولم تُستخدم أسماء المؤسسات القديمة والعربية فحسب ، بل استعملت أيضاً أسماء المستخدمين فيها ؛ فطينقروس واحد من العلماء السبعة الموكلين بصدانة سبعة<sup>(٦)</sup> من بيوت الحكمة . وكان يحمل كما يقول ابن النديم لقب صاحب بيت المريخ ، أحد بيوت الحكمة للضحاك بن قيس<sup>(٧)</sup> . وكان أحد العلماء المتصلين بخدمة الإسكندر يحمل لقب صاحب كتب الحكمة<sup>(٨)</sup> .

إن مفهوم الباحثين العرب عن المؤسسات العلمية القديمة يتطابق مع واقع بيوت الحكمة العربية من حيث طبيعة هذه المؤسسات ومستخدميها . ومن المسموح لنا إذن أن نقدر هذا التشابه من أجل أن نحاول توضيح بعض الالتباسات التي لم

(١) الخطط ، تحقيق وإيت ١٢٢

(٢) دوساي « Relation de L'Egypte » ٢٢١ - ٢٤٠

(٣) شيخ الرتبة ٢٢

(٤) البيهقي ، الجواهر ١٦٦

(٥) وفيات ٢٢/٢ - ٢٦ ، القرّي ٢١٥/١ - ٢١٧

(٦) الفهرست ٣٥٢ ، ٢٢٨

(٧) المرجع السابق ٢٧٠

(٨) عيون ، الظاهرية ، تاريخ ٤٨ ، ١٧٩ ب .

تسمح مصادرنا عن المؤسسات العربية بتوضيحها ، ولا بمعرفة طبيعة تلك المؤسسات وفروعها ، ولا عمل بعض مستخدميها .

ولكي نفهم توزيع بيوت الحكمة نستطيع الاستعانة بكتاب الضحاك بن قيس المذكور ، الذي بنى سبعة بيوت وفق الكواكب السبعة ، وسمّاها باسم هذه الكواكب<sup>(١)</sup> . وإن نؤكد طبعاً أنّ الخليفين العباسيين كان لديها مثل هذه النية ، لأنّ النوعية الأدبية الخالصة لبعض رؤساء المؤسسات العباسية تخالف مثل هذا الزعم . والواقع يؤكد أنّ هناك بيوت حكمة عديدة للمأمون ، الأمر الذي يجرّنا إلى افتراض وجود محاكاة ما . ومعرفة تنظم هذه المؤسسات القديمة - كما وصفت - والتي كان يملكها هذان الخليفان تستند إلى فرضية التقليد . وعن وجود كتاب الضحاك<sup>(٢)</sup> يخبرنا أبو سهل الفضل بن نوبخت الذي كان يعمل في بيت الحكمة زمن الرشيد .

وقد ذكر المؤرخون العرب أن المنجمين كانوا يقيمون في بيوت الحكمة القديمة في أثناء عملهم ، فإذا احتاج أحد ملوك مصر إلى مشاورة النجوم استدعاهم من دار الحكمة<sup>(٣)</sup> . وهذا ما يوضح طبيعة عمل اثنين من المنجمين المرتبطين ببيت الحكمة المأمون .

ويدفعنا ذلك إلى أن نضيف إلى عدد المنجمين الذين يعملون في بيت الحكمة أشخاصاً آخرين معينين بصفة منجمين لدى المأمون ، رغم أنّ عملهم في تلك المؤسسة غير محدد بالدقة . من هؤلاء سند بن علي اليهودي منجم المأمون<sup>(٤)</sup> ، والعباس بن سعيد الجوهري المنجم ، الذي أذن له المأمون أن يميّن في خدمته

(١) الفهرست ٢٢٨

(٢) الفهرست ٢٢٨

(٣) الخطط ٣٧١

(٤) الفهرست ٢٧٥

المنجمين الأكفيا . وهو نفسه الذي - كما في كتاب المكافأة - أدخل سنداً في خدمة المأمون<sup>(١)</sup> . وتعلم بالمناسبة كيف كان المنجمون يلبسون ، وعندنا بعض تحديدات عن الأجور التي كانت تخصص لهم : « قال سند : عندما قرر العباس أن يصلي بالمأمون أمر أن يقطع لي أقبية ويرتاد لي منطقة مذهبة ، ففرغ من جميع ذلك من تلك الليلة . وأدخل بي إلى المأمون ، وأمرني بملازمته ، وأجرى لي أنزالاً ورزقاً<sup>(٢)</sup> . فأين يمكن أن تكون مثل هذه الملازمة التي تضمن الطعام والأجور ؟ فبيت الحكمة تلك المؤسسة المنظمة على غرار نماذجها القديمة هو الذي يجيب بالضرورة على هذا السؤال .

ولنذهب بعيداً لنقول : كان في هذه المؤسسة إقامة المنجمين وطعامهم وكذلك الموظفون الآخرون . وههنا شاهدان يدفعان إلى الاعتقاد بذلك عادةً لهذا العصر . أمر المأمون الفراء بجي بن زياد ( ت ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م ) « أن يؤلف ما يجمع به أصول النحو وما سمع من العرب ، وأمر أن يفرد في حجرة من حجر الدار ، ووكّل به جوارى وخداماً يقمن بما يحتاج إليه ، حتى لا يتعلق قلبه ولا تشرف نفسه إلى شيء ، حتى إنهم كانوا يؤذنون به بأوقات الصلاة ، وصير له الوراقين وألزمه الأمناء والمنفقين<sup>(٣)</sup> » . كان هذا قبل سنة ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م ، ومن المحتمل جداً أنه وقع قبل افتتاح بيت الحكمة . وفي زمن المتوكل الذي أقام في سامراء عين حنين بن إسحاق أميناً للترجمة ، وهذا الخليفة نفسه « أمر بإصلاح ثلاث دور من دوره التي لم يسكن حنين منذ نشأ في مثلها ، ولا رأى لأحد من أهل صناعته مثلها . وحل إليها سائر ما كان إليه محتاجاً<sup>(٤)</sup> » .

(١) أحمد بن يوسف ، كتاب المكافأة ١٤١

(٢) أحمد بن يوسف ، للرجع السابق .

(٣) الخطيب ١٠٠/١٤ ، الأنباري ، نزهة الألباء ١٢٧ - ١٢٨ ، إرشاد ٢٧٧/٧ ، الوفيات ، القاهرة

١٢٩٩ ، ١٩٥/٣

(٤) ابن أبي أصيبعة ١٩٧/١

وكان يجب على المستخدمين والمترجمين والمنجمين والحفظة في بيت الحكمة أن يكونوا تحت إمرة الخليفة الذي يستطيع أن يدعوم إليه في أي ساعة من نهار أو ليل . ولهذا فبيت الحكمة يستضيفهم .

ولكي نعتمد على هذا الكلام ونحدده ، نستعين ببعض استشهادات ( ليكلر Lectercq ) الإبحائية<sup>(١)</sup> المتعلقة بمتحف الإسكندرية الذي يسميه الكتاب العرب ( بيت الحكمة )<sup>(٢)</sup> :

« يقول سترابون ( ١٧١ ) : « يقع المتحف في قسم من القصر ، في بناء واسع مسور ، حيث يمكن التنزه والاستراحة ، هناك يلتئم شمل العلماء وأعضاء المتحف وهناك يأكلون . ولدى هذه المؤسسة أموال مخصصة لنفقاتها العامة ، ويرأسها كاهن كان تعيينه من قبل بيد ملوك الإسكندرية ، وهو الآن بيد القيصر » ويتابع ليكلر يقول : « إن هذا النص أكدده فيلوسترات . وفي هذا المتحف يأكل كل من يقيم فيه ، وإليه يدعى العلماء من أطراف الأرض . ويستخلص الكاتب نفسه أن في المتحف مجمعا ملحقا فيه بشكل رسمي ، وهو يتحمل كل النفقات ، وتختاره الدولة » ويتابع ليكلر قائلا : « قال تيمون لوساتيرك بهذا الخصوص : « إن في مصر أناسا متفرغين للكتب والمناقشة ، يُقدّم لهم الطعام وهم يقيمون في كهف » ويجب الاعتراف أن هذه النصوص عظيمة الدلالة ، بحيث يمكننا أن نوضح لنا مفهوم بيت الحكمة .

ولكي يكون التشابه بين المتحف وبيت الحكمة كاملا بقي أن نرى هؤلاء العلماء وهم يتناقشون في المؤسسة العباسية ، الأمر الذي نستطيع لحسن الحظ أن نستنتجه هنا .

(١) Lectercq, art. Bibliothèque, in Cahrol, Dictionnaire d'Art et d'Archéologie, II, 839

(٢) انظر ص ٤٤ لمرقة التشابه بين بيت الحكمة وسيرايوم الذي كان قسما من المتحف .

ونأخذ ذلك من الجزء الذي لم ينشر بعد من كتاب ( الحيدة )<sup>(١)</sup>  
لعبد العزيز الكنافي . يروي هذا الكتاب مفصلاً تحت شكل قصصي الانقلابات  
المفاجئة التي حدثت لمؤلفه ، لقد غادر مكة ليخاصم ببغداد في قضية السنين ضد  
الذين أيدتهم قوة الخلافة ، والرعب الذي تحم به ، فساندوا قضية خلق القرآن .  
واستطاع بفضل شجاعته المتهورة أن يبلغ عتبة الخليفة المأمون ، فتوسّل إليه  
للحصول على إذن بمناظرة بشر المريسي زعيم جماعة خصومه . وقد ترأس الخليفة  
نفسه تلك المناظرة ، واضطر كما تقول القصة أن يقرّ بغلبة عبد العزيز .

ومن هنا يبدأ القسم الذي يهمننا من القصة بشكل خاص . فقد أصرّ أصدقاء  
عبد العزيز ومؤيديه أن يبلي عليهم خبر المناظرة ، فانتهى بعد اعتذارات  
متكررة إلى أن يفعل . وانتشر هذا الخبر وعرفته الأوساط المعنية . ولستع إليه  
يخبر بما يلي<sup>(٢)</sup> : « فشق ذلك على بشر وأصحابه وسائر من يقول بقوله ، وغلظ  
عليهم ، وعظم عندهم مآظر للناس من كسر قولهم ، ودحض حجّتهم ، وفضيحة  
مذهبهم ، فاجتمعوا عليّ ، وتأمروا ، وتشاوروا فيما نزل بهم ، فاجتمع رأيهم على  
إعلام أمير المؤمنين وإغرائه بي ، واستعدّوا ليوم مجلسه الذي يجلس فيه في بيت  
الحكمة ، وكان له مجلس في كل جمعة يجتمع فيه أهل الحديث والفقه والعربية وأهل  
النظر والكلام ، ويقعد المأمون وراء الستر بحيث يسمع كلامهم ومناظرة بعضهم  
لبعض ، ولا يخفى عليه منها شيء ، فاجتمعوا جميعاً على رأي واحد ، فلما تكامل  
بهم المجلس وقعد أمير المؤمنين المأمون حيث كان يقعد ، أمرهم الخادم بالكلام  
حسب ما كان يفعل قبل ذلك اليوم ، فقالوا جميعاً : يا أمير المؤمنين ، أطال الله  
بباك ، لم يبق فينا للكلام موضع ، لما قد لحقنا في أنفسنا من المكروه والذل ،  
ومن توائب العامة علينا ، وندائهم في المساجد والأسواق والطرق ، وقد ضاق

(١) نشره مجمع اللغة العربية سنة ١٣٨٤ هـ / ١٩٦٤ م ( الترجمة ) .

(٢) كتاب الحيدة ، الظاهرية ، تصوّف ، ١٢٩ ، ١٧/ب .



علينا هذا البلد مع سخته . فقال لهم المأمون : ومم ذلك ؟ فقالوا : مما فعل هذا الجاهل عبد العزيز المكي ، خرج من مجلس أمير المؤمنين أطبال الله بقاءه ، واجتمع بالغوغاء والعوام ، فأملى عليهم ماجرى في مجلس أمير المؤمنين ، وزاد عليه مثله مما لم يجز ، فلا يفرق بين أمير المؤمنين وغيره بدعاء ، ولا يذكر الخلافه وجلالنها إلا بذكر اللقب ، فأزال هيبة أمير المؤمنين من قلوب الرعية . ولم يزالوا يكثررون عليه ، ويفلظون قلبه ، ويعظمون الأمر عنده ، حتى غاظه ذلك ، فأمر بعض الخدم بإحضاره ، فلما أحضر إليه كان قد جلس وهم بحضرته في غير بيت الحكمة .

اعتذر عبد العزيز وشرع بهاجم بشراً ويخاطبه بهذه الكلمات : « يا بشر ، إنك بعد ذلك أول من خالف أمير المؤمنين ، والدليل على ذلك والشاهد عليك به وضعت الكتاب الذي ترجمته بكتاب ( الكال في الشرح والبيان بخلق القرآن ، رداً على أهل الكفر والضلال ) تذكر فيه أمير المؤمنين ومذهبه واعتقاده وما جرى في سائر مجالسه من الكلام ، ومناظرة كل من ناظرته بين يديه ، حتى بلغ ذلك الكتاب إليّ ، فوجدتك تذكر في آخر الكتاب أنك أكفرتني ، وأثبتت الحجة عليّ في خلق القرآن بالشرح والبيان ، وأن أمير المؤمنين أقالني واستبقاني بعد وجوب القتل عليّ ، وصفح عما كان مني لميله إلى العرب . فن أشد خلافاً على أمير المؤمنين ؟ » .

ووبخ المأمون بشراً بعد ذلك ، ثم عفا عن الاثنين ، وأمر أن يسان بيت عبد العزيز ، وأن تؤخذ منه الأمالي المنشورة<sup>(١)</sup> .

(١) بحثنا طويلاً عن كتاب بشر المسمى بالكال فلم نثر عليه . انظر بروكلمان ٢٤٠/١ ، والملحق

ويمكننا أن نعترض على هذه الأخبار لصالح بيت الحكمة ؛ قال ابن السبكي :  
 إنّ كتاب ( الحيدة ) انتحل على عبد العزيز<sup>(١)</sup> والحق أنا لانستطيع أن نثبت  
 صحة القصة بكاملها ، لأنها ذات صفة روائية واضحة ، وجائز أنها وضعت بعد  
 موت عبد العزيز بزمان يسير ، والذي كان سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م فاتخذت شكل  
 قصة جذابة صحيحة ، ولكن ، مهما يكن ، فهي قصة أخذت عناصرها من  
 الواقع . وزيادة على ذلك ، فهي تروي بالتفصيل أسماء الأشخاص والأمكنة ،  
 وتدخل في التفاصيل الدقيقة ، بحيث لا يمكننا الاعتقاد أنها من صنع خياله  
 الخاص . وإني أترك لغيري الاهتمام بالكشف عن عقلية التعصب التي تظهر ضد  
 المعتزلة والسخرية بأفكارهم والتغاضي عن حججهم<sup>(٢)</sup> ؛ فهذا لا يعني إنّا يعني هنا  
 ماورد فيها عن بيت الحكمة وعن اجتماع من كان يجتمع فيه يوم الجمعة ، وعن  
 حضور الخليفة من وراء الستر ليسمع المناقشات ، وأنه بعد سماعه خصوم  
 عبد العزيز استقبله في مكان آخر غير بيت الحكمة . إنّ كل ذلك تفاصيل كان  
 واضع القصة في غنى عن إيرادها لو لم تحدث ، وما إيرادها لها إلا دليل وقوعها .  
 ولنفترض أن ابن السبكي كان على حق في أن الكتاب وضع ونسب إلى  
 عبد العزيز فإذا صح ذلك ، فيمكننا أن نقول إنّ هذا الوضع حدث في زمن  
 قريب من بطل القصة ، وبعد قرن منه على الأكثر ؛ فالخطيب البغدادي  
 ( ت ٤٦٣ هـ / ١٠٧١ م )<sup>(٣)</sup> يتحدث بهذا الكتاب بالسمع عن شيوخه ، سمعه منهم  
 في أوائل القرن الخامس / الحادي عشر ، وهم سمعوه في نهاية القرن الرابع /

(١) طبقات الشافعية ، ٢٦٥/١ - ٢٦٦

(٢) ومع ذلك فيمكن إيجاد وجهات نظر متشابهة مع موضوع المناظرة التي قامت بين أحمد بن حنبل  
 وابن أبي دؤاد . انظر سيرة أحمد بن حنبل في تاريخ الإسلام للذهبي ، تع أحمد محمود شاكر ،  
 القاهرة .

(٣) انظر قائمة الكتب التي أوردها الخطيب في كتابنا ( الخطيب البغدادي ) دمشق ، ١٩٤٥ م ،

العاشر ؛ فلو أنه كان صُنع لذكر في بداية القرن الرابع / العاشر . والقصة إن لم تكن صحيحة في تفاصيلها ، فهي تشير إلى ظروف وملابس مأخوذة عما هو معروف عن بيت الحكمة .

وعلى كل حال وجب أن نعتقد حسب هذه التفاصيل بوجود جماعات من المحدثين وعلماء الكلام والعربية والفقهاء كانوا يجتمعون في بيت الحكمة ، ويتناظرون فيه أمام الخليفة ، تجمعهم رابطة المذهب ، وكان بشر المريسي على رأسهم ، والمأمون يجري لهم أرزاقهم .

وربما تؤكد هذه النتيجة وتحدها معلومات أخرى لدينا ؛ فيؤكد لنا صاعد<sup>(١)</sup> على سبيل المثال وجود نقاش أمام الخليفة ، ويذكر هذا التعداد نفسه من المحدثين وعلماء الكلام وعلماء العربية والفقهاء ، كما لو كان شاركهم في نقاشهم<sup>(٢)</sup> . ويؤكد ابن تغري بردي مثابة بشر المريسي على مجالس المأمون ، محدداً السنة التي بدأ فيها ذلك ، فيقول : « في سنة ٢٠٩ هـ / ٨٢٤ م قَرَّبَ المأمون أهل الكلام ، وأمرهم بالمناظرة بحضرتة ، وصار ينظر فيها يدل عليه العقل ، وجالسه بشر بن غياث المريسي ، وثمame بن الأثرس وهؤلاء الجنوس<sup>(٣)</sup> . فالتفاصيل المروية في كتاب ( الحيدة ) إذن تستأهل التصديق . ويمكننا على ضوءها أن نكون أكثر دقة . ويعلمنا محمد بن علي العبيدي الخراساني بالخبر التالي المنقول إلى الخليفة القاهر : « جالس المأمون المتكلمين ، وقرب إليه كثيراً من الجدلّيين والنّاظرين ، كأبي الهذيل وأبي إسحاق إبراهيم بن سيار النظام وغيرهم ممن وافقهم وخالفهم ، وألزم مجلسه الفقهاء وأهل المعرفة من الأدباء ، وأقدمهم من الأمصار ، وأجرى

(١) صاعد ١٠٠

(٢) النجوم الزاهرة ١٨٧/٢

عليهم الأرزاق ، فرغب الناس في صناعة النظر ، وتعلموا البحث والجدل ، ووضع كل فريق منهم كتباً ينصر فيها مذهبه ، ويؤيد بها قوله <sup>(١)</sup> .

ويجب أن نشير إلى أنهم كانوا يتقاضون هذا الأجر عند إقامتهم في بيت الحكمة . ويمكن أن نؤكد أن مؤسسة المأمون كانت مركزاً للمناظرات والجدل بين المتكلمين والفقهاء والمحدثين وعلماء العربية ، وكل هؤلاء كانوا يقبضون أجوراً على علمهم ، ويؤلفون وحدة متجانسة ، تشترك في المذهب والمصلحة والاتجاه . كما يمكن أن نؤكد أيضاً أنهم كانوا يركزون جهودهم حول مذهب المعتزلة الذي كان يترأسه أكبر شخصياتها : النظام وأبو الحُضَيْل العلاف وبشر المريسي وثامة الأشرس .

والآن ، ما النتيجة التي نستطيع أن نستخلصها من هذه الوقائع ؟ يجب في رأيي أن نستنتج مايلي : كان بيت الحكمة أحد بؤر المعتزلة والمنزل الذي كانت تتغذى فيه من كتب الفلاسفة المترجمة . وفي هذا المكان ظهرت جذور فتنة خلق القرآن التي ابتدعت في الإسلام ، والتي نشأت بعد تلك الاجتماعات والمناظرات ، يشجعها فكر هذه الوحدة والتلاحم القائم بينها . وهنا لقي المأمون جماعة أولي عزم وقناعة ، فشرع يساندهم حتى بالقوة والإرهاب ، الأمر الذي أحدث الفتنة دونما إبطاء .

وقد ألح كاتبان قديمان تليحاً عابراً إلى ماتلا هذه الوقائع ، فذكرا أن ( فتنة خلق القرآن ) كانت نتيجة لترجمة علوم الأقدمين ، فهذا هو المقرئزي يقول : « وقد كان المأمون لما شغف بالعلوم القديمة بعث إلى بلاد الروم من عرب له كتب الفلاسفة ، وأتاه بها في بضع عشرة سنة ومئتين من سني الهجرة ،

---

(١) مروج الذهب ٣٠٠/٨ ، وملخصاً عن المقرئزي ، سلوك ١ ، ١٧١ ، وانظر أيضاً الدميري

١١٤/١ ، وخلاصة الذهب المسبوك ١٤١

فانتشرت مذاهب الفلاسفة ، واشتهرت كتبهم بعامة الأمصار ، وأقبلت المعتزلة والقرامطة والجهمية وغيرهم عليها ، وأكثروا من النظر فيها ، والتصفح لها ، فانجذبوا على الإسلام وأهله من علوم الفلاسفة مالا يوصف من البلاء والحنة في الدين <sup>(١)</sup> . وكلام الصفيدي يؤكد ذلك بصورة مباشرة : « ولَمَّا كبر المأمون عني بعلوم الأوائل ، ومهر في الفلسفة ، فجرّه ذلك إلى القول بخلق القرآن » <sup>(٢)</sup> .

فهذان الشاهدان مفيدان جداً ، لنقدر إسهام ترجمة المؤلفات القديمة في ظهور فتنة خلق القرآن . فإذا نحن وضحناها من خلال الأحداث التي استطعنا أن نذكرها فيما يتعلق باجتماعات العلماء في بيت الحكمة ، فستأكد أكثر فأكثر أن بيت الحكمة كان بؤرة كبيرة للمعتزلة ، ومركزاً ترسم هذه المدرسة نظراتها فيه ، وتشكل مخططاتها هناك ، وتفتقر منه قوة عملها . فإسهام بيت الحكمة هذا كان قوياً وسريعاً جداً .

قال أبو الفداء : « وفي سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م أظهر المأمون القول بخلق القرآن » <sup>(٣)</sup> ، أي بعد ثلاث سنوات <sup>(٤)</sup> من إقامة التكمليين في بيت الحكمة . ومع هذا فلم تقع الفتنة إلا سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٣ م ، أي بعد تسع سنوات من تلك الإقامة ، وهو زمن قصير على كل حال ، الأمر الذي يبرهن على مشاركة بيت الحكمة الكبيرة .

ولنض إلى مشكلة جديدة ، وهي علاقة بيت الحكمة بالشعوبيين . ولا نستطيع أن نؤكد قوة هذه العلاقات . كما ولا يمكن على كل حال أن نهمل الإشارة إليها . فمن بين أولئك الذين كانوا يديرون مختلف فروع هذه المؤسسة

(١) الخطط ، ٢٥٧/٢

(٢) الوافي ، أحد الثالث ٢٢٢٠/٣ ، ١٧٥/١٧ ، ابن شاذلي ، فوات ٢٣٧/١

(٣) أبو الفداء ، ٢٩٧/٢

(٤) كانت هذه الإقامة سنة ٢٠٩ هـ كما يقول ابن تغري بردي ١٨٧/٢

يظهر عربي واحد هو ( الصنوبري ) ، حتى ولو أنّ كامل الغزي يدعي أن نسبته التي تفترض أن تكون ( الضي ) اسم القبيلة العربية بنو ضب يجب أن تقرأ الصيني<sup>(١)</sup> . وبقية المديرين بالتحديد ليسوا عرباً ، ماعدا أحمد بن محمد المسمى صاحب بيت الحكمة ، وهذا غير معروف الأصل . وتفضيل غير العرب في التعيين يجد ذاته يعطي مدلولاً ما ، حيث يصبح أشدّ إيجابية عندما نعلم أن رئيس بيت الحكمة غير المنازع سهل بن هارون هو زعيم الشعوية في الوقت نفسه ، وكان يعمل معه نساخ شعوي شديد التعصب هو علّان بن الحسن المسمى بالشعوي . ومديرو بيت الحكمة الفرس الثلاثة الآخرون وهم سعيد بن حريم ومحمد بن موسى الخوارزمي ويحيى بن أبي منصور الذي كان مجوسياً قبل إسلامه<sup>(٢)</sup> انتوا إلى حزب الشعويين . وبقي سلمان الحراني<sup>(٣)</sup> والمترجمون السريان غير منتبين للشعوية . ومن فضول القول أن نستنتج أنهم كانوا يعملون في الغالب مع البرامكة ومع الفضل بن سهل الذي عرف بيموله ضد العرب . وكان معظمهم ينتسب إلى مدرسة جنديسابور المدرسة الفارسية الخالصة .

أليست هذه الشواهد الإيجابية تدفعنا إلى الاعتقاد بأن بيت الحكمة كان مركزاً للشعوية ؟ ونجد في كتاب ( الحيدة ) لمحة سريعة إلى العنصرية ؛ فقد ادعى المؤلف أن بشرأ المريسي أشار في كتاب ( الكمال ) الذي ألفه في الرد على خصمه أنه أثبت الحجّة عليه حين يقول : « وأنّ أمير المؤمنين بالتالي أقاله واستبقاه ، بعد وجوب القتل عليه ، وصفح عما كان منه ، لميله إلى العرب »<sup>(٤)</sup> .

(١) مجلة المجمع العلمي العربي ، ٤٨٤/١١ ، ويحتج راغب الطباخ على ذلك قائلاً ( مجلة المجمع العلمي العربي ٥٢/١٢ - ٥٤ ) : وحتى ولو شككنا هذه النسبة فيمكن أن تكون : ( ضي بالولاء ) ، أي أنه أحد أفراد هذه القبيلة .

(٢) الحطّيب ٣١٨/٤

(٣) قيل الحراني في مخطوطة اكتشفها كراوس ، انظر التراث اليوناني .

(٤) الحيدة ، الظاهرية ، تصوف ، ١٢٩ ، ١٣٩ .

فكان المأمون - وهو يصفح عنه - قد غلبت عليه عصبيته للعرب ضد خصومه من أهل بيت الحكمة . أفلا يؤكد هذا الشاهد مذكرناه أننا ؟

يبدون لنا أننا نستطيع الإشارة مستعينين بهذه الشواهد والوقائع ذات الدلالة إلى أن ( بيت الحكمة ) أنشئ على طراز المؤسسات العلمية القديمة . فلقد اهتم مبدعو بيت الحكمة ورؤساؤه بتجميع المؤلفات القديمة فيه ، وأمروا بترجمتها وتفسيرها وتلخيصها ، كما اهتموا باستقطاب المنجمين المزودين بالأجهزة ، وربما جمعوا إليها مراصد الفلك ، وهيؤوا كذلك كل ما يحتاجه العلماء والعاملون الدعويون للمناقشة في هذه الكتب ودراستها والمناظرة فيها . وكان المأمون يجري أرزاقاً لكل هؤلاء الذين يعملون هنا . ونعتقد أننا نستطيع الآن تعريف ( بيت الحكمة المتطور ) بأنه مؤسسة شبه عامة ، تشمل على مجموعة فروع مخصصة كما يلي :

١ - تنمية النشاطات العلمية ، بدءاً من جمع الكتب وترجمتها والدراسات والإنتاج العلمي أيضاً .

٢ - التزام فريق المنجمين المهرة بإرضاء رغبات رؤسائهم في التنبؤ بالمستقبل .

٣ - إقامة عدد من العلماء الملتزمين بالعمل فيها وعقد اجتماعات علمية .

وهذا التعريف لا ينطبق طبعاً على كل المؤسسات التي تحمل اسم ( بيت الحكمة ) . ويبدو أنه يكفي لمؤسسة في ذاك العصر لتدعى ( بيت الحكمة ) أن يكون لديها مكتبة ذات أهمية معينة<sup>(١)</sup> . ويجب أن نؤكد هنا أن المكتبة عنصر أساسي في بيت الحكمة . ويمكن لهذه المؤسسة أن توجد من غير العناصر الأخرى ،

---

(١) يمكن أن تسمى كذلك مثلاً : ( خزانة الكتب ) . وقد تكللنا في هذا الفصل أيضاً عن مكتبات الخلفاء عامة .

لكنها لا تستطيع أن تقوم بدون المكتبة . فالمكتبة هي المركز الأول والمهم والمهم في المجمع الإسلامي الذي هو بيت الحكمة .

إن انتقال الخلافة من بغداد إلى سامراء أيام المعتصم الذي تلا المأمون كان مرحلة حاسمة في حياة بيت الحكمة العباسي . فضعفت صفته الجمعية ، وما كان أكثر من مكتبة ، واقتصر للمؤرخون والباحثون على تسميته باسم خزانة كتب المأمون ، وبعبارة أخرى ، مكتبة المأمون ، ولم ينقطعوا عن التردد إلى هذه الخزانة حتى نهاية القرن الرابع / العاشر<sup>(١)</sup> ، ولم يعودوا بعد هذا القرن يذكرونها . ويحتل أن تكون ضمت إلى إحدى خزائن كتب الخلفاء ، وربما بددها السلاجقة الذين قضوا على المعتزلة . ونعلم مع ذلك أن بعض المؤلفات التي تحتويها خزانة كتب [ بيت الحكمة ] والتي كانت تحمل علامة المأمون قدمت إلى ابن أبي أصيبعة حين كتابته ( طبقات الأطباء ) سنة ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م<sup>(٢)</sup> ، ويجب أن تكون الكتب في مكتبة المأمون في ذاك العصر مشتتة على النوادر التي قدمها إليه جماعته .

وهكذا ينتهي تاريخ ( بيت الحكمة ) للمأمون الذي أردناه أكثر شمولاً وتحديداً ، ونرجو أن يكون ماأوردناه صحيحاً ودقيقاً ، وأن نكون قد وفقنا إلى الإشارة للأهمية الأولى لبيت الحكمة الذي هو أهم شكل من أشكال الجوامع والخزائن العربية .

(١) الفهرست ٥ ، الخطيب ٣٩١/١٠ ، الذهبي ، تاريخ الإسلام ٣٧٧٣ ، الفهرست ١٩ ، ٥

(٢) ابن أبي أصيبعة ١٨٧/١



### ثالثاً - تسميات بيت الحكمة<sup>(١)</sup> :

كان هناك مؤستان مختلفان عما تقدم ، حلنا اسم ( خزانة الحكمة ) . وكان إلى جانبها مؤسسة ثالثة لم تكن تحمل هذا الاسم .

فالأولى ( خزانة الحكمة ) لعلي بن يحيى النجم ( ت ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م ) . وهو ابن يحيى بن أبي منصور الذي كان يشتغل في بيت الحكمة للمأمون ، كان راوية للأخبار والأشعار ، وشاعراً مجيداً ، أخذ الأدب وصنعة الغناء عن إسحاق بن إبراهيم اللوصلي المشهور ، ونادم الخليفة جعفر المتوكل ، وكان من خاصة ندماه ، وتقدم عنده وعند من بعده من الخلفاء إلى أيام المعتد<sup>(٢)</sup> . وهذه قصة خزائنه : « كان بكَرْكُزْ من نواحي القفص ضيعة نفيسة لعلي بن يحيى بن النجم وقصر جليل ، فيه خزانة كتب عظيمة ، يسميها : ( خزانة الحكمة ) ، يقصدها الناس من كل بلد ، فيقيمون فيها ، ويتعلمون منها صنوف العلم ، والكتب مبدولة في ذلك لهم ، والصيانة مشتلة عليهم ، والنفقة في ذلك من مال علي بن يحيى ، فقدم أبو معشر النجّمْ من خراسان يريد الحج ، وهو إذ ذاك لا يحسن كبير شيء من النجوم ، فوصفت له الخزانة ، فضى ورأها ، فهاله أمرها ، فأقام بها ، وأضرب عن الحج ، وتعلم فيها علم النجوم ، وأعرق فيه حتى الحد ، وكان ذلك آخر عهده بالحج وبالدين والإسلام أيضاً »<sup>(٣)</sup> .

تظهر القصة هذه الخزانة في حقيقتها الواضحة ؛ أنها مكتبة وضعت تحت تصرف العلماء الذين كان يمكنهم أن يقيموا فيها ويتألفوا أجوراً مجزية ، وهي تشبه من هذه الناحية بيت الحكمة للمأمون . ولتضاف إلى هذه الصفة ما نعرف عن

(١) انظر ماكنسون : على هامش تاريخ للكتبات ٥١ ، ٢٧/٥٢

(٢) الخطيب ١٢١/١٢ - ١٢٢

(٣) إرشاد ٤٦٧/٥ . وكلمة ( صيانة ) الواردة في هذا الشاهد يجب أن تقرأ ( عناية ) .

علي بن يحيى الذي « مال إلى الطب فنقل للمأمون منه كتباً كثيرة »<sup>(١)</sup> ، وألف له حنين بن إسحاق رسالة ذكر فيها مؤلفات جالينوس المترجمة إلى العربية ، وبعضاً من المؤلفات الأخرى غير المترجمة<sup>(٢)</sup> . ونفهم من ذلك أنَّ هذه الخزانة تشبه من حيث الضخامة ( بيت الحكمة ) ، وأنها تعتبر من سمياتها .

وأما خزانة الحكمة الأخرى ، فجمعها علي بن يحيى نفسه للفتح بن خاقان . وهذا الأخير ( سليل الملوك ) كان في نهاية الذكاء والفطنة وحسن الأدب ، اتخذته المتوكل أخاً ، وكان يقدمه على سائر ولده وأهله ، وتوفي الفتح في الليلة التي قتل فيها المتوكل قتلاً معه بالسيف<sup>(٣)</sup> ، وكان يحضر لمجالسة المتوكل ، فإذا أراد القيام لحاجة أخرج كتاباً من كَمِّه أو خفِّه ، وقرأه في مجلس المتوكل إلى عوده إليه ، ويفعل ذلك حتى في الخلاء<sup>(٤)</sup> . قال أبو هفان : ثلاثة لم أرقط ولا سمعت أحب إليهم من الكتب والعلوم ، الفتح بن خاقان والجاحظ وإسماعيل بن إسحاق القاضي<sup>(٥)</sup> .

كَلَّفَ الفتح علي بن يحيى أن يجمع له خزانة قيمة ، « فعمل له هذا خزانة حكمة ، نقل إليها من كتبه وما استكتبه الفتح أكثر مما اشتلت عليه خزانة حكمة قط »<sup>(٦)</sup> . وهي خزانة « لم ير أعظم منها كثرة وحسناً »<sup>(٧)</sup> .

(١) ابن أبي أصيبعة ٢٠٥/١ إسحاق بن حنين ترجم له كتاب عدد القاييس ، الففطي ١٣٢

(٢) الفهرست ٢٩٥ . نشر هذه الرسالة برجستراسر .

(٣) الفهرست ١١٦

(٤) المرجع السابق ، عيون ، الظاهرية ، التاريخ ٤٧ ، ١٧٦/أ .

(٥) إرشاد ، نشر دار للمأمون ٧٥/١٦ ، ابن الطقطقي ٣ وكذلك المبرد والخطيب تقييد العلم

١٣٨/١ - ١٤٠٠ ، الشريف المرتضى ، الأمالي ١٣٨/١

(٦) الفهرست ١٤٣ ، الوفيات ، سيرة علي بن يحيى ، إرشاد ٤٥٩

(٧) الفهرست ١١٦ ، إرشاد ١١٧/٦ ، ابن شاعر : فوات ١٢٢/٢ ، عيون ، الظاهرية ، تاريخ ، ٤٧ ، ١٧٦/أ .

هذا كل ما عرف عن خزانة الحكمة للفتح ، ولعلنا نستكمل حديثها بما نعرف عن الفتح نفسه ، كان يحضر داره نصحاء الأعراب وعلماء الكوفة والبصرة<sup>(١)</sup> . وكان يشجع المؤلفين وينفق عليهم ؛ فحمد بن الحارث التغلبي كان في جلته<sup>(٢)</sup> . وألف له محمد بن حبيب كتاب ( القبائل الكبير والأيام ) في نحو أربعين جزءاً ، كل جزء مئتا ورقة وأكثر<sup>(٣)</sup> . أليست هذه أخباراً تصف الفتح بن خاقان على شكل تجعله يشبه أرباب خزائن الحكمة ؟ إنه بالتأكيد واحد من أبرزهم .

وما عدا علي بن يحيى والفتح بن خاقان ، نعرف ثلاثة إخوة اشتهروا بالعناية التي بذلوا من أجلها أموالهم للحصول على كتب الحكمة ، فأرسلوا البعثات لاستكشافها وترجمتها ، وهم عماد وأحمد والحسن أبناء موسى بن شاكر ، المعروفون باسم بني النجم ، فيجب أن نعدم في جملة أرباب خزائن الحكمة ، برغم أن المؤرخين لم يشيروا إليهم بهذا اللقب . ولكننا ندرك تماماً عند دراسة أخبارهم صدق رأينا فيهم « هؤلاء الإخوة الثلاثة بمن تناهوا في طلب العلوم القديمة ، وبنلوا فيها الرغائب ، وأتعبوا فيها نفوسهم ، وأنفذوا إلى بلد الروم من أخرجها إليهم ، فأحضروا النقلة من الأصقاع والأماكن بالبدل السنيّ ، فأظهروا عجائب الحكمة ، وكان الغالب عليهم من العلوم الهندسة والحيل والحركات والموسيقى والنجوم »<sup>(٤)</sup> ، « وأنفذوا حنين بن إسحاق وغيره إلى بلد الروم ، فجاؤهم بطرائف الكتب وغرائب المصنفات في الفلسفة والهندسة والموسيقى والأرغاطيقي والطب »<sup>(٥)</sup> .

(١) الفهرست ، ١١٦ ، عيون ١٧٦ .

(٢) الفهرست ١٤٨

(٣) الفهرست ١٠٧

(٤) الفهرست ٢٧١ ، التفتي ٣١٦

(٥) الفهرست ٢٤٣ ، التفتي ٣١

وأراد بنو المنجم أن يواظبوا على علمهم بانتظام ، فخصّصوا كل شهر تقريباً خمس مئة دينار ( لعمل الترجمة وملازمته ) ، وهو العمل الذي كان يشارك فيه حنين بن إسحاق وحبيش بن الحسن وثابت بن قرة وآخرون<sup>(١)</sup> .

وبرغم أن جماعي الكتب هؤلاء كانوا يشتغلون معاً ، فلم يكن لديهم مكتبة مشتركة ، وكان كل منهم يقوم بمهته منفرداً . ولفت أنظارنا بشكل خاص أبو جعفر محمد أبرز الثلاثة ، كان وافر الحظ من الهندسة والنجوم ، عالماً بإقليدس وكتابه المجسطي ، وجمع كتب النجوم والهندسة والحساب والمنطق ، وكان حريصاً عليها قبل الخدمة ، يكد نفسه فيها ويصبر<sup>(٢)</sup> . ويبدو أن هذه المجموعة وضعت تحت تصرف العلماء . وقيل : إن « ثابت بن قرة استصحبه محمد بن موسى لما انصرف من بلد الروم فتعلم في داره »<sup>(٣)</sup> . وكان المترجمون يشتغلون عند محمد ، وهو يدفع لهم بسخاء ، وكان من أبرّ الناس بحنين بن إسحاق ، وقد نقل له حنين كثيراً من الكتب الطبية<sup>(٤)</sup> ، ومن الكتب الأخرى كتاب الفصول<sup>(٥)</sup> وكتاب الإكسير<sup>(٦)</sup> وكتاب قاطيطون<sup>(٧)</sup> ، وهذه الكتب الثلاثة شرحها جالينوس ، وحنين هو الذي أصلح المقالات الثماني الأخيرة لكتاب حيلة البرء لجالينوس ، الذي نقله حبيش<sup>(٨)</sup> . واستخدم أحمد بن موسى كذلك المترجمين ، مثل عيسى بن يحيى ،

(١) النهرت ٢٤٢ ، ابن أبي أصيبعة ١٨٧/١

(٢) القفطي ٤٤٢

(٣) النهرت ٢٧٢ ، القفطي ١١٥

(٤) ابن أبي أصيبعة ٢٠٥/١

(٥) النهرت ٢٨٨

(٦) المرجع السابق ، القفطي ٩٤ ، ٩٥

(٧) النهرت ، المرجع السابق .

(٨) النهرت ٢٩٠

الذي ترجم له كتاب الأخلاط بشرح جالينوس<sup>(١)</sup> ، وهلال بن هلال الحمصي ،  
الذي ترجم له المقالات الأربع الأولى من كتاب الخروطات لأبليينوس<sup>(٢)</sup> .

واتبع بنو المنجم - وخاصة محمد - الطريق الذي اختطه المأمون فيما يخص  
إرسال المبعوثين لاكتشاف كتب الحكمة وتجميعها ، واستخدام المترجمين لنقل هذه  
الكنوز العلمية إلى العربية .

ولنذكر هنا أن المأمون « أثبت أبناء المنجم هؤلاء مع يحيى بن أبي منصور في  
بيت الحكمة »<sup>(٣)</sup> ، واستطاعوا أن يتعلموا في هذه البيئة الوسائل التي كان يألفها  
الخليفة . ولا ريب أنهم رغبوا في أن يكون لهم معهد مثله ، ولذلك ذكرناهم  
ها هنا .

وبعد فالحركة التي شرعها المأمون ، وأقامها بشكل عديد استمرت بعده كشال  
يحتذى ، وقادها أشخاص كانت لهم من قبل علاقات لصيقة ومعينة مع مؤسسته  
( بيت الحكمة ) إما عن طريق الأب كعلي بن يحيى ، وكان ابناً لأحد موظفيها ،  
أو عن طريق النشأة فيه كأبناء المنجم الذين عملوا هناك شخصياً أو عن طريق  
الرغبة كالفتح بن خاقان . وكل عمل هؤلاء امتداد للعمل الأول .

وخزائن الحكمة هذه استمرار لبيت حكمة المأمون ، ومن سمياته وصورة  
مصغرة عنه .

رابعاً - خزائن شبه عامة معاصرة لبيوت الحكمة :

ولم تكن بيوت الحكمة وخزائنها هي المكتبات الوحيدة التي كان العلماء

(١) الفهرست ٢٨٨ ، القفطي ٩٥

(٢) الفهرست ٢٦٧ ، القفطي ٦٢

(٣) انظر ص (٧٢) .

يستفيدون منها ويترددون عليها ، بل كان إلى جانبها خزائن خاصة يؤمها جمهور محدد ، يختلف عن جمهور بيت الحكمة ، سنذكر ما عرفناه منها فيما يلي :

دار القراء : يجب أولاً أن نوضح مشكلة أثارها أحد كبار أستاذتنا بشأن ماسمي ( دار القراء ) ، وأنها بناء مخصص لقراء القرآن الكريم ، فذكر على قول الواقدي أن ابن أم مكتوم هاجر إلى المدينة المنورة بعد معركة بدر بقليل ، فنزل في تلك الدار وكانت محرمة بن نوفل<sup>(١)</sup> ، وأشار السيوطي إليها في دراسته عن أولية المدارس<sup>(٢)</sup> . ويتساءل أستاذنا الكبير : ما كانت هذه الدار ؟ وما المهمة التي قامت بها ؟ والحق ، فليست هذه بالتأكيد دار القراء ولكنها دار القراء ( قراء مصدر قرى الضيف ) . وأما فيما يخصّ القراء ، قراء القرآن الكريم فلم يكن بعد قد وجد أمثالهم .

بيت الجمحي : ولنوضح المسألة التالية ؛ وهي أول خزانة مفتوحة للأصدقاء : « كان عبد الحكم بن عمرو بن عبد الله بن صفوان الجمحي قد اتخذ بيتاً ، فجعل فيه شطرنجات ونردات وقرقات [ نوع من الألعاب ] ودفاتر فيها من كل علم ، وجعل في الجدار أوتاداً ، فن جاء علق ثيابه على وتد منها ، ثم جرّ دفتراً فقرأه ، أو بعض ما يلعب به فلعب به مع بعضهم »<sup>(٣)</sup> . وإلى هذا البيت قدم يوماً الأحوص الشاعر المشهور ( مات بين سنتي ١٠١ هـ / ٧١٩ م و ١٠٥ هـ / ٧٢٨ م ) .

وهذا الخبر من ذاك العصر وتلك البيئة غريب جداً ، ذلك لأنّ الكتابة لم تكن بعد قد انتشرت بشكل جيد ، وكلمة دفاتر مع ذلك مطمئنة ؛ فالدفاتر وهي الشكل الأولي للكتاب كانت قد ظهرت في تلك المنطقة ، وضمت مختلف

(١) المنتخب من ذيل الذئيل للطبري ٢٢٤٧/٢ ، ابن عبد البر ، استنبول ٢٢٧/١

(٢) حسن المحاضرة ١٨٥/٢

(٣) الأغاني ٥١٤

الطرائف والأمثال والشعر . وتكن الغرابة بشكل خاص في شخص عبد الحكم . ولقد بحثنا طويلاً في هويته دون جدوى . وبالتالي فالجبر تقدمه إلينا شخصية معتبرة ، ويعمله يشغل في عشيرته مكان الشرف والجدارة . ولن نرَ المؤرخون وكتاب السير سريماً على شخصية كهذه ، وهم الذين ذكروا أشخاصاً أقل أهمية في ذلك العصر . ويبدو لي بعد تفكير عميق أن اسمه ليس عبد الحكم بن عمرو بن صفوان الجمحي ، بل عبد الله بن صفوان الجمحي ، المعروف حق المعرفة ، والمتوفى سنة ٧٢ هـ / ٦٩٢ م<sup>(١)</sup> ، أو غيره . ويحتمل أن يكون عبد الحكم بن عمرو هو الذي روى الخبر<sup>(٢)</sup> .

بيت ابن أبي ليلى : وفي هذا العصر كان لدى عبد الرحمن بن أبي ليلى ، المقتول سنة ٨٥ هـ / ٧٠٤ م<sup>(٣)</sup> « بيت فيه مصاحف ، يجتمع إليه فيه القراء ، قلأ تفرقوا إلا عن طعام »<sup>(٤)</sup> .

دار عبد الله الأندلسي : في نهاية القرن الثاني الهجري / بداية القرن التاسع الميلادي ، أعد أبو عبد الرحمن ، عبد الله بن محمد بن هانئ الأندلسي داراً لكل من يقدم عليه من المستفيدين ، فيأمر بإنزاله فيها ، ويزيح غلته في النفقة والورق ويوسع النسخ عليه<sup>(٥)</sup> ، وكان عنده كتب كثيرة بيعت فيما بعد بأربع مئة ألف درهم<sup>(٦)</sup> وهو مبلغ عظيم يقتضي أن يكون عدد الكتب كثيراً فقد كان ثمن

(١) انظر ابن الأثير ، أسد الغابة ١٨٥/٣

(٢) نسخة مخطوطة في المكتبة الحيدوية برقم : الأدب ١٣١٩ ، ١٢/ب . وخطها حديث غير موثوق . أخذت عن الطبعة الأصلية .

(٣) انظر الزركلي ، الأعلام .

(٤) ابن سعد ، الطبقات الكبرى ٧٥/٦

(٥) الأزهرى ، تهذيب اللغة ٢٢ - ٢٤

(٦) للرجع السابق .

الكتاب العادي على وجه العموم عشرة دراهم ، والنسخة النفيسة قد تصل وسطياً إلى مئة درهم .

وينبغي أن تكون كتب هذا الجماعة ثمينة وغالية ، فكان كبار اللغويين ورجال الأدب يعملون لحسابه . وقد أعطى مرة أبا علي الأخفش وحده اثني عشر ألف دينار<sup>(١)</sup> . وإذن فمن المفروض أن يكون لسيده عدد كبير من الكتب التي نسخها هؤلاء العلماء بأيديهم ، وهذا ما جعل مجموعة كتبه ثمينة جداً . ويمكن القول إن هذه الخزانة نموذج تمهيدي لدار العلم .

---

(١) للرجع السابق .



## الفصل الثاني

### عصر دور العلم<sup>(١)</sup>

لا شك أنه كان إلى جانب بيوت الحكمة وخزائنها خزائن للأفراد تضم كتباً قليلة أو كثيرة . ولا يمكن ، أن نعتبرها في أي حال خزائن عامة أو شبه عامة ، وإنما هي ملك لأصحابها ، ويسمحون في حالات خاصة وعابرة بدخول عدد محدود من الأشخاص إليها . ولئن كانت بيوت الحكمة وخزائنها ملك الخليفة أو ملك جماعي الكتب الموقنين فإن من طبيعتها أن يأوي إليها العلماء ليقوموا بمهامهم في البحث والترجمة والشرح والمجمع والتأليف . كما كان يدخل إليها المطالعون يستفيدون من غناها . وصحيح أنه لا يمكن وصفها بأنها عامة ، فإن لنا كل الحق أن نضعها مع الخزائن شبه العامة .

وإذن فهي تشكل أوائل المكتبات العربية الموضوعة تحت تصرف طبقة معينة من العلماء ، وكانت مرحلة أولى للمكتبات العامة الحقيقية . ويمضي نحو من ثلاث مئة سنة على ظهور الإسلام قبل أن تفتتح المكتبات للناس عامة . وتكاد تنتقضي حياة بيوت الحكمة وخزائنها قبل ذلك أو في أوائل ذلك . وفي بداية القرن الرابع / العاشر ظهرت المكتبات العربية العامة . ولكنها كانت - برغم اسمها الجديد : ( دار العلم ) وصفاتها الجديدة أيضاً - حلقة متصلة بسابقاتها ، أو بصورة

---

(١) هناك دراستان عامتان من دار العلم : لمانس ، دار العلم وبيوت الحكمة ؛ مجلة الشرق ، السنة ٢٨ ، المعدادن ، ٢ و ٣ ، ص ١٢٩ - ١٣٢ ؛ مصطفى جواد ، دور العلم العراقية في العصور العباسية ، عالم الفن ، السنة الأولى ، المعداد ٨ ، ص ٣٣٨ .

أدق متصلة بروادها ، واعتدت عليها في طريقة نشوئها وعقلها ومخطط عملها .  
ونجد دليل هذا في أمرين مختلفين جداً . الأول أنه لم يكن قبل دور العلم مكتبة  
عامة أو شبه عامة استطاعت أن تؤدي إلى نشوء دور العلم غير بيوت الحكمة  
وخزائنها والثاني تشابه هاتين المؤسستين بحيث يصح أن يقال إن إحداها نشأت  
عن الأخرى .

ولن تقتصر على بيان الأمر الأول تحديداً للمؤرخين بذكر مكتبة واحدة عامة  
أو شبه عامة سبقت دار العلم غير بيت الحكمة وخزائنها فلدينا أدلة كافية تثبت  
ذلك . وسنلمس هذه الأدلة من تاريخ تشريع وقف الكتب . ولن نتطرق للأمر  
الثاني إلا بعد دراسة تازيخ دور العلم ؛ لأن ذلك سيتضح على ضوء هذا  
التاريخ .

#### أولاً - لحة تاريخية عن تشريع وقف الكتب :

الوقف مال محبوس غير منقول ، لا يجوز تطبيقه على الكتب المعرضة في  
طبيعتها إلى الضياع والتزق والتلف . وشقّ على الفقهاء المسلمين وهم يؤمنون  
بالضرورة المباشرة والملحة لوقف الكتب أن يتساعوا فيها ، مع أن ما يجدونه مما  
يستندون عليه من أفعال النبي ﷺ أو أقواله<sup>(١)</sup> يخالف المبدأ الأساسي للوقف .  
وانتهى معظمهم مع ذلك إلى القبول به ، معتمداً على قاعدة العرف الذي « يستند  
إلى خبرة العامة واتفاقهم على فعل شيء مألوف بشكل عادة وعلى احترام هذه  
العادة في العقود الخاصة بالعلاقات المدنية والدينية »<sup>(٢)</sup> . وتجسد هذه القاعدة

---

(١) انظر عن تاريخ تشريع الوقف شكري بيدر ، مؤسسة الأموال المساءة ( حبوس ) أو ( وقف ) في  
القانون الإسلامي ، باريس ، ساغو ، ١٩٢٤ م ، كوتّا ، نظام الأوقاف في مصر ، هيفنغ ،  
مادة الوقف ، الموسوعة الإسلامية .

(٢) التهانوي ، مادة ( العرف ) .

حجتها في الحديث المروي عن النبي ﷺ : « فإ رأى المسلمون حسناً ، فهو عند الله حسن » [ رواه الإمام أحمد ٢٧٩/١ ] .

وهكذا ، فالعادة المألوفة لوقف نسخة من القرآن الكريم منذ صدر الإسلام تعطي دليلاً شرعياً لوقف الكتب . ومن جهة أخرى فالعادة الجارية واللاحقة لوقف الكتب تسمح للفقهاء للمسلمين بنتيجة مبدأ العرف أن يميزوا هذا الوقف على قاعدة فقهية مشروعة . ويمكن ونحن نجاوز حجج الفقهاء أن نذكر أيضاً أن وقف الكتب القائم على أساس أعمال البر أو التعليم ربما يعتبر كالوقف المشاع ، أي يُعتبر جزءاً مكملاً لبناء المكتبة . وهذا بالإجماع قاعدة مشروعة<sup>(١)</sup> .

ولم يقبل الفقهاء وقف الكتب بسهولة ، إذ مضى قرنان من المناقشات قبل أن يتوصلوا إلى اتفاق قطعي . ومن الضروري إيراد تلك المناقشات ، لأنها ترتبط بإيجاد عرف وقف الكتب الذي سيعلم عن ولادة المكتبات العامة بمعناها الدقيق .

قال الإمام أبو حنيفة كما يروي أحد تلاميذه وهو الحسن بن زياد ( ت ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م ) : « ويجوز وقف المصاحف وقفاً مؤبداً لأهل المسجد الحرام أو لغيره وعتار الطريق وأبناء السبيل يقرؤون فيها . ثم إن بدا للواقف ، فله أن يرجع فيها ولورثته من بعده أيضاً<sup>(٢)</sup> » . وهكذا فوقف المصاحف ممكن ، ولكنه غير مؤبد . إنه يتبع رغبة الواقف ورغبة وارثيه من بعده . ومع هذا ، فؤلف كتاب موقف العقول<sup>(٣)</sup> يدعي بالمقابل أن وقف المال المنقول - ووقف الكتب شكل من أشكاله - مسموح به ، متبعاً رأي أبي حنيفة . وربما أراد المؤلف

(١) كل مؤلفات الفقه تقريباً تشير إلى هذا الاتفاق .

(٢) كتاب الوقف ، مخطوطة ولي الدين ، مجموعة رقم ١٥٥١

(٣) الظاهرية ، الفقه الحنفي ١٢٠ ، ١/١١ .

أن يشير إلى الصفة الوقتية وغير الشرعية بالتالي لهذا الوقف عند إمام المذهب الحنفي . ورأي أبي حنيفة يتوافق مع عصر لم يكن فيه مكتبات عامة بالمعنى الحقيقي ، سوى أوقاف مصاحف منثورة دون كبير اهتمام .

واختلف رأي صاحبي أبي حنيفة محمد بن الحسن الشيباني وأبي يوسف فيما يخص وقف المال المنقول<sup>(١)</sup> .

فعند أبي يوسف ( ت ١٨٢ هـ / ٧٩٨ م ) عدم جواز هذا الوقف ، لفقدان الشرط الذي هو التأييد<sup>(٢)</sup> ، المبدأ الذي اعتبر أساسياً . ويجب إذن رفض القول المنفرد بكتاب السير<sup>(٣)</sup> والذي تساهل أبو يوسف بموجبه في وقف المال المنقول بسبب العرف الدارج . ومثل هذا القول هو الذي ضلّ مؤلف كتاب الوقف المحفوظ في مكتبة ولي الدين باستانبول ، فبعدما ذكر رأي أبي حنيفة السابق فيما يخص وقف المصاحف أضاف رأياً لأبي يوسف مناقضاً تماماً يقول بمنع الرجوع في وقف المصاحف . فإن رجع فيها فلكل واحد من المسلمين أن يخصه فيرده إلى الوقف<sup>(٤)</sup> .

واشترط محمد بن الحسن الشيباني ( ت ١٨٩ هـ / ٨٠٤ م ) لشرعية وقف المال المنقول أن يكون مبنياً على العرف ؛ لأن القياس عنده يترك عندما يتعارض مع العرف<sup>(٥)</sup> . كذلك ربما يهمل مبدأ الدوام في وقف الكتب إذا أقره العرف .

(١) الطرابلسي ٢٠ ، السرخسي ١٢

(٢) موقف الحقول ، الظاهرية ، الفقه الحنفي ١٢٠ ، ابن عابدين ، الحاشية ٣٨٥/٣ ، وانظر أيضاً السراج ٨٧/٨ ، الهاديّة ٤٣١/٥ ، الفتاوى البديعية ٢٢٢/٣ ب ، الفتح ٥٠٨/٢ ، البناية ٢ ، ٩٩٥/٢

(٣) ابن عابدين ، الحاشية ٣٨٥/٣

(٤) مجموع ١٥٥١

(٥) الإصناف ٢٠ ، وانظر أيضاً السراج ٨/٨ .

ويذهب مؤلف ( كتاب السير ) إلى أبعد من ذلك ، فيؤكد أنّ محمد بن الحسن أجاز وقف كل مال منقول<sup>(١)</sup> ، بغض النظر عن العرف ، وهذا ادعاء خاطئ يجب رفضه .

وأجمع غالب فقهاء الحنفية على قبول رأي محمد<sup>(٢)</sup> ، الذي طرح مبدأ العرف ، وطبقوه على كل الأموال المنقولة ، حتى إنهم أجازوا وقف أشياء كان اعتبر محمد وقفها غير شرعي<sup>(٣)</sup> . والصحيح أن العرف السائد في عصرهم أجاز لهم ذلك .

وأكد بعض الفقهاء أن محمداً أجاز وقف المصاحف والكتب<sup>(٤)</sup> . والحق أنه اعتبر وقف المصاحف شرعياً . وتقع في كتاب الوقف ذاته ، والمحفوظ في مكتبة ولي الدين ، تتمة هذا الجواز بقوله<sup>(٥)</sup> : لا يملك واقف المصحف أن يرجع بوقفه . فإذا تمزق المصحف الذي يحمل علامة الوقف وجب أن يوضع عند القاضي ، فيبيعه ، ويشتري غيره مكانه ، وإذا كان ثمنه في السوق لا يسمح بتبديله رده إلى ورثة الواقف ، واعتبره إرثاً لهم . وهكذا عرف وقف المصاحف في ذلك العصر . وقد وضع عثمان بن عفان رضي الله عنه أربع نسخ أو ستاً من القرآن الكريم في مساجد مختلفة من الدولة الإسلامية ، كما كتب إسحاق بن مرار أبو عمرو الشيباني ( ٩٦ هـ / ٧١٤ م - ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م ) بخطه مصحفاً ، وجعله في مسجد الكوفة ، حتى كتب نيفاً وثمانين مصحفاً بخطه<sup>(٦)</sup> . وهذان العملان أصبحا بشكل طبيعي نوعاً من أنواع الوقف ، مع أن مصادرها لا تذكره . ومع ذلك فلدينا خبر

(١) ابن عابدين ، الحاشية ٢٨٥/٣ ، البحر ٢١٨/٥

(٢) في كل كتب الفقه تقريباً .

(٣) موقف القول ١/٤ .

(٤) منج النفاة ٣٦٥ ، الهداية ٤٢١/٥ ، الإسماع ٢٠

(٥) مجموع ١٥٥١

(٦) الفهرست ٦٨ ، الخطيب ٣٢٧٦ ، وفیات ٦٥/١ ، إرشاد ، ط الرفاعي ٢٧/٦

عن مصحف مخصص للسوقف : كتب المفضل بن محمد الضبي ( ت ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ) مصاحف وقفها على المساجد . وسئل عن ذلك فقال : اشتريت بذلك الهجاء الذي كتبته يدي<sup>(١)</sup> .

وأصبح وقف المصاحف أيام المتوكل ( حكم بين ٢٢٣ هـ / ٨٤٧ م - ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ) مهماً جدياً في جامع عمرو بالقاهرة ، حتى اضطر القاضي الحارث بن مسكين أن يعين أميناً لحفظها<sup>(٢)</sup> . وأقر وقف المصاحف نهائياً . وأما بالنسبة لوقف الكتب بالذات فقد أكد ابن عابدين<sup>(٣)</sup> أنه لم يكن أقيم على مبدأ التعارف حتى عصر متأخر ، أو حتى زمن محمد بالأحرى .

ولا نرى عند زفر تليز أبي حنيفة ( ت ١٥٨ هـ / ٧٧٢ م ) أي تقييد في موضوع وقف المال المنقول مهما كان وضعه . لكن تلاميذ أبي حنيفة الآخرين يرون كاستاذهم وجوب تصديق القاضي على الوقف ، وهذا الأمر الشكلي صعب ومزعج<sup>(٤)</sup> .

وأيد رأي محمد نفسه فقيه بلخ الكبير وتلميذ أحد أصحاب أبي حنيفة نصير بن يحيى ( ت ٢٦٨ هـ / ٨٨١ م ) فأجاز وقف الكتب أيضاً<sup>(٥)</sup> ، ووقف كتبه<sup>(٦)</sup> هو على أصحاب أبي حنيفة<sup>(٧)</sup> . فهل أصبح العرف مفضلاً في هذا الجواز ؟

---

(١) عيون ( الظاهرية ، تاريخ ، ٤٧ ) ١/٣٧ ، بغية ٣٨٦

(٢) صبح الأعشى ٤١٧/١

(٣) الحاشية ٤٧٢/١

(٤) موقف العقول ٢/ب .

(٥) الجامع الكبير ، الربع الثالث من الجزء ، شرح فتح القدير ٤٢٠/٥ ، الفتاوى البدعية ٢/٢٢٢٢ .

(٦) السراج الوهاج ٨/١ ، الهداية ٤٣١/٥ ، البحر ٢٦٨/٥ ، تبيين الحقائق ٣٢٧/٣

(٧) بدائع الصنائع ٢٢٠/٦ . وتدعي ملاحظة منلوطة ( البنائية ٢ ، ٢ ، ١١٥ ) أن هذا الوقف كان لأبي حنيفة قبل أن يموت ، وربما تقصد بذلك أصحاب أبي حنيفة .

لا يبدو ذلك كذلك . فلم يعتمد نصير بن يحيى في الواقع على العرف ، ولكن على المقارنة الاستنتاجية : يمكن أن تعتبر الكتب كالمصاحف<sup>(١)</sup> ، لأنها تتعلق بالدين ، وترتبط به كثيراً ، فهي تدعو إلى التعلم ، وتسهّل الدراسة ، وتسمح بالقراءة<sup>(٢)</sup> . ويقول ابن عابدين<sup>(٣)</sup> : إن عرف وقف الكتب لم يكن شائعاً في ذاك العصر ، فمحمد بن سلمي ( ت ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ) تلميذ أحد أصحاب أبي حنيفة لم يجوز وقف الكتب بل وقف المصاحف . ولم يعتبرها كالمصاحف<sup>(٤)</sup> التي ثبت وقفها بالعرف .

والفقهاء الثلاثة الكبار في بقية المذاهب : مالك بن أنس ( ت ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م ) ، ومحمد بن إدريس الشافعي ( ت ٢٠٤ هـ / ٨١٩ م ) ، وأحمد بن حنبل ( ت ٢٤١ هـ / ٨٥٥ م ) أجازوا وقف كل الأشياء المستعملة غير القابلة للتلف والممكن بيعها<sup>(٥)</sup> . وهذا الجواز يُدخل الكتب . ولكن يجب أن نتنظر زمناً قبل أن نرى فقهاء هذه المذاهب يجوزون وقف الكتب . فالشافعية على سبيل المثال لم يجوزوا ذلك إلا متأخرين ، استناداً إلى قول فقيهين منهم : أبي جعفر الهنساوي ( ت ٣٦٦ هـ / ٩٧٩ م )<sup>(٦)</sup> وتلميذه أبي الليث . ولم يصرح الفقهاء قبلها بشيء يتعلق بوقف الكتب الذي لم يكن شائعاً بعد .

من هذا العرض نستنتج أن معظم الفقهاء الذين قبلوا ببدء العرف وجب عليهم أن ينتظروا حتى نهاية القرن الثالث الهجري ، لكي يثبت عرف وقف

(١) السراج الوقاج ١/٨ .

(٢) البداية ٤٣١/٥ ، البحر ٢١٨/٥ ، تبين الحقائق ٣٢٩/٣

(٣) الحاشية ٤٧٢/١

(٤) البحر ٢١٨/٥ ، الجامع الكبير ، البناء ٢ ، ٩٩٥/٢ ، فتح القدير ٤٣٨/٥

(٥) فتح القدير ٤٣١/٥

(٦) البناء ٢ ، ٩٩٥/٢

الكتب . ويمكنهم حينئذ أن يؤيدوه ويصرحوا بشرعيته . ويجب التسليم بأن نشأة هذا العرف لا يمكنها أن تقدم إلا أوقافاً لكتب مفردة ومتفرقة . وبعبارة أخرى ، فالمكتبات العامة الغنية بكتبها ، الحاضنة للوقف لم تر النور بعد . وغياها آتذ أوجب على بيوت الحكمة التي نشأت في نهاية القرن الثالث الهجري أن تعتبر بالنسبة لدور العلم - وهي مكتبات عامة - الرائد الوحيد في ذاك العصر .

### ثانياً - دار العلم الفاطمية<sup>(١)</sup> :

بعدما بينّا أن دور الكتب العامة لم تر النور قبل نهاية القرن الثالث / التاسع وجب علينا أن نؤكد أنّ دور العلم التي ظهرت في هذا العصر كانت هي المكتبات العربية العامة الأولى التي قامت على مبدأ الوقف . كما وجب علينا أن ندرس الظروف التي أشرفت على ولادتها وتطور نشوئها .

ويلزمنا التاريخ أن نستهل موضوعنا بأولى هذه الدور نشأة ، لنضي إلى التي تأتي بعدها في الزمن ، وهكذا . لكنه من المؤسف أننا ملزمون لفائدة البحث بتجاوز الترتيب التاريخي ، فنبدأ بدار العلم الفاطمية ، وهي إحدى دور العلم الأخيرة . ومنشئ هذه المؤسسة أرادها أن تشبه بيت الحكمة للسامون ، فسمّاها :

(١) انظر كاترمير ، دراسات جغرافية وتاريخية عن مصر ، باريس ١٨١١ م ص ٤٧٤ - ٤٨٥ ، هامر برجشثال ، إضافات على دراسات كاترمير ، بدرسون ، مادة مسجد في اللوسوعة الإسلامية ٤٠٣/٢ ، بيتو ١٥٢ ، ١٥٤ ، ميز ، نهضة الإسلام ، بعد ص ١٦٤ ، هوتكور ووييت ، مساجد القاهرة ، باريس ، ١٩٣٢ م ، ١٠٢/١ ، ماكسون ، الخلفية التاريخية ، المجلة الأمريكية ١٠٠/٥١ - ١٠٢ - ٢٢/٥٢ ، ٢٤ ، طلس ، التنظيمية ، باريس ، غوتنر ١٦ ، ١٧ ، كرد علي ، خطط الشام ١٩٠/٦ ، إبراهيم حسن إبراهيم ، الفاطميون في مصر ، القاهرة ، ١٩٣٢ م ، ١٣٧/١ - ١٣٨ ، ١٣٧ ، ٢٢٢ ، ٢٦١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، محمد عبد الله عنان ، تاريخ الجامع الأزهر ، القاهرة ٤٩ ، ٨٥ ، ٩٢ ، ٩٩ ، ميرهوف ، حول بعض المكتبات الخاصة في مصر زمن الفاطميين ، روما ، ١٩٣٠ م ، ج ١١



( دار الحكمة ) . فالتشابه بين المؤسستين كان تشابهاً فعلياً في حياة منشئها .. ويمكن أن نعتبر المؤسسة الفاطمية امتداداً لبيت الحكمة ، ومن ثم ينبغي أن تدرس بعدها . وهناك فائدة أخرى في تقديم بحثها على غيرها تتعلق بموضوعها ، وهي أن النصوص التي وصلت إلينا عنها أغنى نصوص عندنا عن دور العلم ؛ فهي تعرض تاريخ هذه المؤسسة ونظامها وحالها بشكل دقيق قدر الإمكان ، فنستطيع أن نستنتج منها صفات دار العلم العامة . وتكون دراسة دور العلم الأخرى بالتالي سهلة واضحة إلى درجة بعيدة .

ويتألف تاريخ دار العلم الفاطمية من ثلاث مراحل مختلفة عبر ١٧٢ عاماً من حياة ملوءة بالتقلبات : وكان عليها منذ نشأتها عام ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م أن تثبت حماس الحاكم بأمر الله لأهل السنة . وبعد عام ٤١٠ هـ / ١٠٢٠ م غيرت من سمتها ، لتصبح مركز تبشير للدعوة الإسماعيلية ضد أهل السنة ، إلا أنها أغلقت عام ٥١٣ هـ / ١١١٩ م ، لأنها ساهمت في تطور العقل المناهض لمذهب الدولة الديني ، ثم أعيد فتحها عام ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م ، لتحيا فيها الدعوة الإسماعيلية حياة هادئة ، انتهت عند انقلاب صلاح الدين الذي أدى إلى اختفائها عام ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م .

ودار العلم في القاهرة - والتي عرفت بالصراع الطائفي - لا يمكن دراستها إلا من هذه الوجهة . فن الضروري إذن لكي نفهم هذا الصراع أن نلخص بادئ ذي بدء الوضع الديني في مصر آنذاك .

برغم اندفاع الفاطميين في فرض عقيدتهم الإسماعيلية<sup>(١)</sup> فإن المصريين وهم على المذهب المالكي منذ أمد طويل تسكوا بعقيدة أهل السنة . وقد دلّ الصراع الدائم على هذه الخصومة ، كما ساهم في توتر العلاقات أكثر فأكثر ، وذلك عندما بدأ

(١) الموسوعة الإسلامية ٩٣/٢

الحاكم بأمر الله ( ت ٤١٠ هـ / ١٠٢٠ م ) سنة ٣٧٥ هـ / ٩٨٥ م بممارسة سلطته في الخلافة بعقلية طائفية مزوجة بالأهواء الشاذة<sup>(١)</sup> . وها هو ذا وصف بعض المؤرخين للظروف التي كانت قائمة عند نشأة دار العلم .

أراد الخليفة الحاكم أن يفرض ميوله المبتدعة بعنف ، فهاجم بمحبة المؤسسات العزيزة عند السنيين ، ونقش على المساجد - ومن بينها تلك التي بنيت زمن عمرو بن العاص - شتائم مقذعة بحق صحابة النبي ﷺ الذين يعظمهم الناس . وأمر بنقش تلك الشتائم واللعنات بحروف من الذهب الموشى بالألوان الصارخة ، وأرهب كل من رفض اعتناق مذهبه ، فسارع بعض من تملكه الخوف إلى إعلان تحوله إليه<sup>(٢)</sup> . وعقدت مجالس خاصة في قصر الخليفة لتلقي انضمام المؤيدين وتسجيله . ولم يرض الخليفة بهذه النتائج ، بل ضاعف نشاطه ليلحق أضراراً مهينة بأهل السنة ، وجعل يجبرهم على أمور غير عملية تمس الحياة الاجتماعية ، كأن يمنعهم من أكل نوع من الطعام ، أو ارتداء زي معين من الثياب ، فأصبحت الحالة خطيرة ، لدرجة أن الشعب لم يستطع إخفاء استيائه ، ولم يعلن عصيانه فحسب ، بل أنذر بالثورة ، حتى بدأ بعضهم بشتم الخليفة رداً على الشتائم التي وجهت للصحابه ، فقاطع الخليفة من خلال تغيراته الطارئة الغريبة وبحماس شديد مذهبه الخاص ، وأظهر الميل إلى مذهب الإمام مالك والقول به<sup>(٣)</sup> . وقال بعض المؤرخين : إنه لكي يؤكد صدقه أنشأ مؤسسة لأهل السنة سماها دار الحكمة ، لكنها سرعان ما سميت دار العلم<sup>(٤)</sup> ، فهدأت الحالة ، وحمد السلطان<sup>(٥)</sup> .

(١) الموسوعة الإسلامية ٢٣٨/٢ - ٢٣٩

(٢) التاريخي ٢٨٦/٢

(٣) مرآة الزمان ( كوبريلي ، ١١٥٧ ) ١١/٣١٤

(٤) المرجع السابق ، ابن تقي بري ، تحج بوير ، ج ٢ ، مج ١٠٥/٢ - ١٠٦ ، المنتظم ، ط حيدرآباد ٢٤٦٧

(٥) الذهبي ، دول الإسلام ١٨٦/٨

رويت هذه الأحداث بين سنتي ٢٩٨ هـ / ١٠٠٧ م و ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م<sup>(١)</sup>.  
وهناك مؤرخان لم يفصلا في الأحداث السابقة ، وحددا تاريخ افتتاح دار الحكمة  
بسنة ٢٩٥ هـ / ١٠١٤ م . ويروي المسيحي المؤرخ الفاطمي أكبر وثيقة عن ذلك  
العصر الذي عاش فيه ، فيعين يوم السبت العاشر من شهر جمادى الآخرة سنة ٢٩٥  
هجريّة / نيسان ( أبريل ) سنة ١٠٠٥ م يوماً لافتتاح دار الحكمة<sup>(٢)</sup> . وذكر  
يحيى بن سعيد الكاتب الذي عاش في ذلك العصر أيضاً السنة دون تحديد اليوم أو  
الشهر<sup>(٣)</sup> .

وذكر المقرئزي هذا التاريخ مرتين في روايته لحوادث تاريخ الفاطميين ،  
دون أن يبين مصدره المشابه لكتاب المسيحي الذي يبدو أنه اعتمد عليه<sup>(٤)</sup> ،  
ويمكن أن يكون هذا التاريخ صحيحاً . ومن جهة أخرى فالتحديدات التاريخية  
المتناقضة التي أوردها معظم المؤرخين لا تتطابق مع تمة الأحداث التي رووها  
بنتيجة معلوماتهم . وتشير هذه التمة - كما سنرى - إلى أنّ التاريخ الذي حدده  
المسيحي صحيح .

أمر الخليفة الحاكم ببناء هذه الدار بجوار القصر الغربي مكان إقامته خلف  
خان مسرور<sup>(٥)</sup> . وفتح فيه منفذ على باب التبانين . وفي ( القرن التاسع /  
الخامس عشر ) زمن المقرئزي كان يدعى هذا المكان قبو الخرنشف<sup>(٦)</sup> . وصار في  
موضع هذه الدار بيت آل الخضيرى بدرب الخضيرى المقابل لمسجد الأقر<sup>(٧)</sup> . وفي

(١) المصادر للذكورة في الحواشي ٢ - ٩ ، ص ١٠٦

(٢) للمقرئزي ٤٥٨/١

(٣) تاريخ يحيى ١٨٨

(٤) المقرئزي ٢٤١/٢ ، ٢٣٧/٢

(٥) الفلقشندي ٣٦٧/٢

(٦) للقرئري ٤٥٨/١ ، وانظر الفلقشندي ٢٥٦/٢

(٧) للرجع السابق .

عام ١٢٤٠ هـ / ١٨٢٨ م هدم هذا البيت سليمان آغا السلاحدار ، وأضافه إلى أرض صنع منها داراً كبيرة لسكناء<sup>(١)</sup> .

وأولى الحاكم اهتمامه لبناء هذه الدار ، واحتفظ فيها ببناء خاص<sup>(٢)</sup> ، وفشرت<sup>(٣)</sup> وزخرفت<sup>(٤)</sup> وعلقت ستائر على جميع أبوابها<sup>(٥)</sup> وممراتها<sup>(٦)</sup> .

وأقيمت فيها مكتبة ، نقلت كتبها من خزانة كتب الخليفة الخاصة ، التي تعتبر من أعظم الخزائن المشهورة في الإسلام<sup>(٧)</sup> ، وكانت الكتب المنقولة تضم مؤلفات نفيسة<sup>(٨)</sup> . ويقول سبط ابن الجوزي<sup>(٩)</sup> ومن بعده ابن تغري بردي<sup>(١٠)</sup> : إنها كانت في مذهب أهل السنة . بينما يؤكد المسيحي أنها على العكس من ذلك كانت في جميع العلوم والآداب<sup>(١١)</sup> . وهذا التأكيد الأخير أكثر دقة ، ومع ذلك فيجب الأخذ بقول المؤرخين المذكورين أن مذهب أهل السنة كان هو الغالب في انتقاء هذه المؤلفات التي لم تضم الكتب الدينية فقط . وعلى كل حال كان عدد الكتب المختارة كبيراً<sup>(١٢)</sup> ومن أفضل الأنواع : كتب نسخها أمهر الخطاطين بالخط

---

(١) الخطط التوفيقية ١٢/٢

(٢) الكندي ، الولاة ٦٠٢

(٣) المرجع السابق ، مرآة ( كوبريلي ١١٥٧ ) ٣١٤/١١ ، المقريزي ٤٥٨/١

(٤) المقريزي ، المرجع السابق .

(٥) الكندي ٦٠٢

(٦) المقريزي ٤٥٨/١

(٧) التلغشتدي ، صبح الأعشى ٤٦٧/١

(٨) مرآة ( كوبريلي ١١٥٧ ) ٣١٤/١١

(٩) المرجع السابق .

(١٠) ج ٢ ، مج ١٠٥/٢ - ١٠٦ ، قح بوير .

(١١) المقريزي ٤٥٨/١

(١٢) الكندي ٦٠٢

النسوب<sup>(١)</sup> ، وكانت من الكثرة والجمال بحيث يمكن القول « إنها لا نظير لها عند أي خليفة غيره » . وهذا تعبير مألوف ، غرضه إبراز جمال هذه المخطوطات ، وتأكيد قيمتها بالنسبة للكتب الأخرى .

ومنذ فتحت هذه المكتبة أبوابها سارع الناس إليها<sup>(٢)</sup> من كل الطبقات ودون تمييز ، لأنها كانت للجميع<sup>(٣)</sup> ، فصاروا يترددون عليها للقراءة والنسخ والنقل . وكان العمل فيها ميسراً : إذ توافرت أدوات الكتابة كالورق والحبر والأقلام<sup>(٤)</sup> ، ووضعت تحت تصرف الباحثين .

وإذا تركنا هذه الصفة العامة وغير المنظمة ، وجدنا المكتبة تستقبل ناساً إن لم يكونوا من النزلاء فهم على الأقل ممن التزموا بالعمل فيها بشكل خاص . وأما الباحثون الذين كانوا يقصدونها فقد تنوعت اختصاصاتهم نوعاً ما . ويؤكد من ينسبون لهذه المكتبة التوجه نحو مذهب أهل السنة أن الالتزام بها كان مقتضراً على الفقهاء<sup>(٥)</sup> والمحدثين<sup>(٦)</sup> . وعلى العكس من هذا يشير مؤرخون إلى شمولية أوسع ، وبعضهم لم يعددوا اختصاصات العلماء فيها بالتفصيل ، بينما يبين بعضهم الآخر وبالتفصيل هذه الاختصاصات التي تضم القراء والفقهاء والفلكيين والنحويين واللغويين والأطباء الذين قرروا الإقامة فيها<sup>(٧)</sup> . وعلى أي حال فقد خصصت

(١) القريري ٤٥٨/١

(٢) القريري ٤٥٩/١ ، ٢٤١/٢

(٣) المرجع السابق ٤٥٩/١ ، يحيى ، تاريخ ١٨٨

(٤) القريري ، المرجع السابق .

(٥) مرآة ( كوبريلي ١١٥٧ ) ٣١٤/١١ ، ابن تقي بري ج ٢ مج ٢ ، ١٠٥ - ١٠٦ تح بوير ، ابن كثير ، البداية ( الأحمدية مجلد ، ١٢١٧ هـ ) ٧ ، سنة ٤٠٠ ، العيني ، دولة بني العباس ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ٥٧٦١ ) ١٧٧/١ .

(٦) مرآة ، المرجع السابق ، ابن تقي بري ، المرجع السابق .

(٧) القريري ٤٥٨/١

لهؤلاء مكافآت عرفت بالجوائز السنية ، تدفع لهم من خزانة الخليفة نفسها ، أو بعبارة أخرى من بيت مال المسلمين<sup>(١)</sup> ، وليس من مال الوقف . وقام على خدمة المكتبة القوام والخدماء والفراشون<sup>(٢)</sup> والخزنة على قول المسبّحي ، والبوابون على قول يحيى بن سعيد<sup>(٣)</sup> .

ومن جهة أخرى ، قيل إن الحاكم أمر بإقامة مجالس في دار العلم ، يقرأ فيها فضائل الصحابة ، ليكسب ود أهل السنة . بالإضافة إلى دروس تشمل المواد العلمية كلها<sup>(٤)</sup> . لكننا لاتقع على أي تحديد لهوية المدرسين في هذه المرحلة من حياة دار العلم .

ويمكننا مع ذلك أن نستخلص أن الحاكم أمر بتعيين عالمن من شيوخ السنة<sup>(٥)</sup> في هذه المكتبة ، حيث تفرغوا لها . كان أحدهما أبا بكر الأنطاكي<sup>(٦)</sup> ، الذي يمكن أن يشبه اسمه مع اسم علي بن سليمان الأنطاكي القرني<sup>(٧)</sup> . ويحتمل أن يكون الآخر أبا أسامة جنادة بن محمد بن الحسين الأسدي الهروي . وليس لدينا عن الأول سوى أخبار ، رويت بصدد الحديث عن هذه المكتبة . أما عن الثاني فنعرف أنه كان لغويّاً كبيراً ، وربما كان أعظم لغويي زمانه<sup>(٨)</sup> . وأثر هذان

(١) المرجع السابق .

(٢) القرينزي ٤٥٨/١

(٣) يحيى ١٨٨

(٤) يحيى ١٨٨

(٥) مرآة ( كوبريلي ، ١١٥٧ ) ٣١٤/١١ ، تغري بردي ج ٢ ، مع ١٠٥/٢ - ١٠٦

(٦) المرجع السابق .

(٧) ابن خلكان ٥٤٧/١ ، يقول إن أبا علي الأنطاكي القرني كان يتردد على دار العلم ، وفي موضع آخر

١٦٤/١ ط القاهرة ١٢١٧ هـ يذكره باسم أبي الحسن علي بن سليمان القرني ( وانظر على رأي

ابن خلكان : الذهبي ، الأهدية مجلب ١٢٢٠ هـ ، ١٠٨/٤ ب ، السيوطي ، بنية ، ٢١٢ يكتبه

أبا إسحاق ) .

(٨) انظر مراجع الحاشية السابقة .

العالمان على أهل الغرب ( البلاد التي خضعت للفاطميين ) تأثراً جديراً بالملاحظة ، وتمتعاً بالحظوة عند الحاكم الذي رسم لها أن يحضرا مجالسه ، وأسكنها دار الحكمة <sup>(١)</sup> . ويبدو أن شأناً كان لها في حياة هذه المكتبة . وكنا يجتمعان فيها باستمرار مع علماء أهل السنة ، وخاصة مع أبي محمد عبد الغني بن سعيد بن علي بن بشر <sup>(٢)</sup> أعظم محدثي مصر في عصره ، بل في كل عصورها التاريخية ، وجمعهما معه صداقة متينة ، نمتها مصاهرات متبادلة ، فكانوا يجتمعون معاً في دار العلم ، ويتذاكرون في مختلف المسائل العلمية ذات العلاقة بالأدب بشكل خاص <sup>(٣)</sup> .

وفي الثالث عشر من شهر ذي الحجة سنة ٢٩٩ هـ / ١٠٠٩ م حُكِّمَ على الشيخين بالقتل . وحوادث ما قبل هذا التاريخ غير معروفة تماماً ، ويصعب علينا أن نقف على السبب الحقيقي لهذا الحكم . يدّعي ياقوت <sup>(٤)</sup> تقلّاً عن مصدر شفوي مشكوك فيه أن جنّادة كان له درس في مصر بجامع المقياس - وفيه العمود الذي يعتبرون به زيادة النيل من نقصه - وقال : اتفق في بعض السنين أن النيل لم يزد زيادة تامة ، فقبل للحاكم حينئذ : إن جنّادة رجل مشؤوم يقعد في المقياس ، ويلقي النحو ، ويُعزّم على النيل ، فلذلك لم يزد ، فأمر من ساعته بقتله فقتله . وهذا الخبر - وهو يشرح لنا سبب مقتل الرجل - لم يذكر شيئاً عن صديقه ولا عن أشخاص آخرين قتلوا في اليوم نفسه . وينبغي أن نبحث عن السبب الذي أسخط الخليفة على المكتبة من جراء المناقشات التي قامت فيها ، وساعدت على انتشار مذهب السنة . كذلك سارع إلى قتل المشرفين الرئيسيين

(١) مرآة ، للرجع السابق ، ابن تقيي يردى ، للرجع السابق .

(٢) انظر لترجمته مراجع الحاشية (٧) ص ١١٠

(٣) خلكان ٥٤٧/١ ، الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ٣٢/١٩ ، عيون ( الظاهرية ، تاريخ ٤١ )

٣٥/ب ، النعي ( الأحدية مجلد ١٢٢٠ ) ١٠٨/٤ ب ، بنية ٢١٢

(٤) إرشاد ٢٤٧/٢

وبعض من تعاطف معهم . واستطاع عبد الغني وآخرون عندما خافوه أن يهربوا ، ويختبئوا<sup>(١)</sup> . ويدعي مؤرخون أن المكتبة هدمت بعد هذه الحوادث<sup>(٢)</sup> ، بينما يؤكد مؤرخ آخر أنها ألغيت<sup>(٣)</sup> .

ويرى مؤرخون غيرهم ، أنها أغلقت هكذا بيساطة<sup>(٤)</sup> . ومن الغريب أن المؤرخين الرئيسيين لذاك العصر لم يتعرضوا لهذه الناحية . ويمكن أن نعذر أحدهما وهو المسيحي ، لأنه لم يرو هذه الأحداث في كلامه عن دار العلم . إلا أننا لا نعذر الثاني وهو ينجي ، الذي أخبر عن النهاية المفجعة لبعض الشيوخ المكلفين بالتدريس فيها<sup>(٥)</sup> . ولا يمكن تفسير هذا السكوت إلا بتفاهة سبب إغلاقها الموقت ، أو بعدم صحة هذا الخبر .

ويبدو أن المؤرخين الذين أكدوا - بأشكال مختلفة - إغلاقها ، تقلوه عن مصدر مشكوك فيه . وتجدر الإشارة أولاً إلى الخطأ في التسلسل التاريخي الذي صنعه عندما عينوا زمن افتتاح دار العلم بسنة ٣٩٨ هـ / ١٠٠٧ م أو ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م بدلاً من سنة ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م ، وهو التاريخ المعروف عند المعاصرين . فلقد نسوا أنهم حددوا قتل الشيخين بعد افتتاح المكتبة بثلاث سنوات ، أي سنة ٤٠١ هـ ، أو ٤٠٢ هـ / ١٠١١ م ، وبالتالي فيحدد أحدهم وهو الذهبي<sup>(٦)</sup> تاريخ القتل بسنة ٣٩٩ هـ / ١٠٠٨ م ، وهنا ما يؤدي إلى تناقض واضح .

(١) انظر مراجع الحاشية (٣) ص ١١١

(٢) ابن كثير ( الأجدية مجلد ، ١٢١٧ ) ، ٧ ، سنة ٤٠٠ ، العمري ، دولة بني العباس ( المكتبة الوطنية ، عمري ، ٥٦٦١ ) ١٧٧ / ١ .

(٣) النعيمي ، دول الإسلام ١٨٧١

(٤) مرآة ( كوبريلي ١١٥٧ ) ٢١٤/٩ ، ابن تغري بردي ، النجوم ، تح بير ، ج ٢ ، مج ١٠٧٢

(٥) ينجي ١٨٨

(٦) تاريخ الإسلام ( الأجدية مجلد ، ١٢٢٠ م ) ١٠٨٤/ب .



ومن جهة أخرى فقد بالغوا بأهمية هذه المؤسسة ، ومع احتمال كونها أنشئت  
 لتهدئة خواطر أهل السنة ، إلا أنها لم تستطع إرضاءهم تماماً ، والواقع أنها لم تكن  
 مؤسسة دينية ، برغم زعم المؤرخين ، وتظهر فيها فئات غير متجانسة : من فقهاء  
 ومحدثين ومنجمين وأطباء ... إلخ . والاسم الرسمي الذي لم يذكره المؤرخون يدل  
 على أنها مكتبة علمانية أكثر منها دينية . والإدارة فيها بعيدة عن سلطة أهل  
 السنة . إنه داعي الدعاة عبد العزيز بن محمد بن النعمان ، أحد مؤسسي  
 الإسماعيلية المخلصين ، الذي كلفه الخليفة بالإدارة العليا مدة وظيفته داعياً  
 للمذهب ، أي حتى سنة ٣١٨ هـ / ١٠٠٧ م <sup>(١)</sup> . ويخطئ بعض المؤرخين  
 المعاصرين كثيراً حينما يعتقدون أن عليهم الفصل بين هذه المؤسسة وبين دار العلم  
 الحقيقية <sup>(٢)</sup> . وأنّ حياتها برأهم حياة عابرة . والحق أنه يجب استبعاد هذا  
 الفصل ، فع كثرة الاختلافات هذه تجدر الإشارة إلى تقاطع مشتركة في الروايات  
 بين جماعتين من المؤرخين : مقتل بعض شيوخ المكتبة ، تاريخ الافتتاح هو  
 نفسه ، إذا افترضنا أنه كان قبل ثلاث سنوات من مقتلهم كما يسلم المؤرخون بذلك  
 كلهم . فيكون الحساب ٣٩٩ - ٢ = ٣٩٦ هـ ، وهي السنة التي يجب أن نطرح  
 منها أربعة أشهر ( الفرق بين صفر وهو الشهر الثاني من السنة وجمادى الآخرة  
 وهو الشهر السادس ) فنتج سنة ٣٩٥ ، وهذا هو التاريخ الحقيقي الذي أشير  
 إليه في افتتاح دار العلم . وهكذا فلا بد أن تكون المؤسساتان متماثلتين الواحدة مع  
 الأخرى .

ومهما تشابهتا ، فالواضح أن هذه المؤسسة تشبه بيت الحكمة للمأمون . وكل  
 الصفات التي كانت تميز تلك يمكن أن تكون مذكورة هنا ، باستثناء الترجمة ، ثم  
 التأليف الذي أعطى ثماره فيما بعد . واسم المؤسسة الفاطمية شديد الإيحاء ، فكلمة

(١) الكندي ، الولاة والقضاة ٦٠٢

(٢) بدرسون ، الموسوعة الإسلامية ٤٠٢/٢ ، دوسلان ، في تحقيقه لابن خلكان ، للقدمة ٢٠/١

دار حلت فيها وبطريقة صحيحة محل كلمة بيت ، وخصص لها بناء مستقل يستحق بالضرورة اسم دار<sup>(١)</sup> ، ويضاف إلى التشابه في التسمية التشابه بينها ، في الوجود ، وفي العلماء المتخصصين في كل فروع المعرفة . كما قاموا بالعمل ذاته : فكانوا يتذاكرون في العلوم ، ويتناظرون أمام الخليفة<sup>(٢)</sup> أو في المكتبة . ولدينا رواية عن إحدى تلك المناظرات ، إنه القاضي الكراجكي أبو الفتح محمد بن علي بن عثمان الفقيه الشيعي تلميذ المرتضى ( ت ٤٣٦ هـ / ١٠٤٤ م ) وتلميذ المفيد ( ت ٤١٣ هـ / ١٠٢٢ م ) هو الذي تناول المناظرة ورواها<sup>(٣)</sup> ، وموضوعها القياس ، الموضوع الذي ناقشه الفقهاء كثيراً . وها هو ذا يروها :

« ذكر مجلس جرى في القياس مع رجل من فقهاء العامة اجتمعت معه بدار العلم في القاهرة . سألتني هذا الرجل بمحض جماعة من أهل العلم ، فقال : ما تقول في القياس ، وهل تستجيزه في مذهبك ، أم ترى أنه غير جائز ؟ » واحتدم النقاش عند ذلك ، وانتهى الخبر بالجملة التالية : « فحار الحاضرون مما أوردت ، ولم يأت أحد منهم بحرف زائد على ما ذكرت ، والمحمد لله » . ويبدو أن هذه المناظرة حدثت حوالي سنة ٤٠٧ هـ / ١٠١٦ م<sup>(٤)</sup> ، أو سنة ٤٢٦ هـ / ١٠٣٤ م<sup>(٥)</sup> ، أو فيما بينها .

أليس للمكتبة المسماة دار الحكمة - حيث يعمل الفلاسفة والمنجمون والفقهاء ويتناظرون - صفات بيت الحكمة نفسها ؟

(١) انظر الصفحات ٣٤ - ٣٦

(٢) القريري ٢٤١/٢

(٣) في كتابه كنز الفوائد ص ٢٩٣ - ٢٩٧

(٤) وكان في القاهرة تلك السنة نفسها ، المرجع السابق ١٥٣

(٥) وكان في القاهرة هذا التاريخ ، المرجع السابق ٥٠

وربما غلبت تسميتها دار العلم على تسميتها دار الحكمة ، وحلت محلها أخيراً .

ويجب هنا أن نرفض الفكرة التي حاولنا الاستناد إليها ، والتي تكون كلمة حكمة في دار الحكمة بحسبها هي نفسها في مجالس الحكمة<sup>(١)</sup> ، وهي مجالس كانت تعقد لنشر أفكار الإسماعيلية . بينما تتعارض هذه الفكرة مع الظروف التي أدت إلى ولادة دار الحكمة . فمن أسباب قيامها تهدئة خواطر أهل السنة في السماح لهم بالتعبير عنها بحرية واسعة . ومن جهة ثانية ، فلو تمكنت هذه المجالس أن تجد مكاناً ملائماً لها في هذه الدار - إن اعتبرته مكاناً مناسباً - فما كان منها أن تدخل إليه ، فقد كانت تُعقد خارجها ، ولم يكن أصحابها يدخلون تلك المؤسسة ، ولا حتى فيما بعد حين نسي اسم ( دار الحكمة ) نهائياً ، وحل محله اسم ( دار العلم )<sup>(٢)</sup> .

وفي سنة ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م وقف الحاكم بأمر الله أوقافاً لصيانة الجامع الأزهر ، وجامع المقياس ، والجامع الحامكي ، ودار الحكمة . وأخير المقرئ عن هذا الوقف العظيم ، حين ذكر الربيع التي خصص لتمويل هذا الوقف ، وقسمها إلى فئتين : الأولى ، لتغطية نفقات جامع المقياس . والثانية ، لصيانة ثلاث منشآت أخرى معاً ، منها : ( دار العلم ) .

ودار العلم التي كانت تدعى في ذاك الوقف دار الحكمة عَيَّن لها جُزء من الربيع العام المخصص للمنشآت الثلاث في الفئة الثانية . وتعادل قيمة الحصة سنة ٤٠٠ هـ مبلغ ٢٥٧ ديناراً ، موزعاً على الشكل التالي<sup>(٣)</sup> :

(١) انظر الصفحات ٩٠ - ٩٢

(٢) انظر الصفحات ٩١ - ٩٢

(٣) المقرئ ٤٥٧١

دينار :

١٠	لشراء حصر القش وغيرها من الحصر .
٩٠	لشراء الورق اللازم للنسخ .
٤٨	لراتب الخازن .
١٢	لماء الشرب .
١٥	لراتب الفراش .
١٢	لشراء الورق والحبر والأقلام لمن يطالع فيها .
١	لإصلاح الستائر .
١٢	للتجليد .
٥	لشراء سجاد للشتاء .
٤	لشراء أغطية للشتاء .
<hr/>	
٢٠٩	

فالمجموع ٢٠٩ دنانير . ويبقى ٤٨ ديناراً لم تحدد وجوه صرفها ، ويرجع تقديرها إلى ناظر الوقف ، حين يرى ذلك ضرورياً لسير المؤسسة الصحيح ، وفي حالات مشابهة لما ذكر .

وقبل أن نحكم على هذا التوزيع يجب أن نشير إلى الأخطاء الحسابية في المبالغ والخصص الممنوحة شيئاً فشيئاً لهذه المؤسسات الثلاث . والمبلغ المخصص للجامع الأزهر في صك الوقف هو ٦٢٥ ديناراً من أصل ١٠٦٧ ديناراً ، والخصص المعينة له هي  $\frac{٥٠١}{١٠٨٠}$  من مجموع الميزانية . وبالتالي ، فلو سلمنا أن المبلغ المخصص لدار العلم هو ٢٥٧ ديناراً كما حدده صك الوقف فيجب أن تكون الحصة من النسبة الكاملة :

$$\begin{array}{r} ١٠٦٧,٦ \\ ٢٥٧ \\ \hline \frac{٥٠١}{١٠٨٠} \\ \hline \text{س} \end{array}$$

$$٠,٠٦٧ = \frac{٥٠١ \times ٢٥٧}{١٠٨٠ \times ١٠٦٧,٦} = س$$

فـ ٠,٠٦٧ حصة منخفضة جداً بالنسبة إلى  $\frac{١}{٨}$  أو ( = ٠,١١ ) التي يحددها صك الوقف ذاته . ولا بد من أخطاء في هذه الأرقام . والملاحظات الآتية - التي تبدو ضرورية لميزانية المكتبة - إنما هي مفهوم عام تقتضيه العملية الكاملة للتوزيع . ولنذكر هنا أننا سنشير فقط إلى الملاحظات التي تتعلق بشكل خاص بدار العلم موضوع بحثنا . وسوف ندرس في القسم الوصفي للمكتبات الأفكار العامة التي تشير إليها هذه القائمة فيما يخص المكتبات العربية عموماً .

ونستنتج بادئ ذي بدء أن المبلغ خصص كاملاً للمكتبة ، دون التنبؤ بالنفقات التي يستلزمها التعليم واجتماع العلماء وسكنى بعض منهم . وهذا النقص تفسره تمة الأحداث التي سبقت الوقفية بعشرة أشهر<sup>(١)</sup> : مقتل الشيخين السنيين القاطنين في دار العلم ، وهروب بعض العلماء الذين تخوفوا الخطر ، وأخيراً إغلاق دار العلم الوقفي . وإذن فلا يمكن للصك أن يرصد المال إلا لمكتبة واحدة .

ونتساءل قائلين : على أي أساس صرفت رواتب العلماء الذين كانوا يسكنون دار العلم ويحضرون مجالس الخليفة الخاصة سنة ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م<sup>(٢)</sup> ؟ ومن الممكن أن تكون مكافأتهم معينة في سجل وقف الأراضي المخصصة لتأمين رواتب القراء والفقهاء .. إلخ المذكورين بالسجل الذي كان سنة ٤٠٥ هـ<sup>(٣)</sup> ، وحيث إن رواتبهم كانت تؤمن من ميزانية الخليفة الخاصة فإن تعليمهم فيها ربما اتخذ صفة وقتية .

ومن ناحية ثانية فليس للناسخ المذكور بشكل خاص في الوقفية أي راتب ،

(١) انظر الصفحات ٨١ - ٨٢ ، جرت هذه الأحداث عام ٣٩٩ هـ .

(٢) انظر الصفحات ٨٨ - ٨٩

(٣) للقريري ٢٩٥/٢

وبالمقابل ، يخصص له من أجل الورق مبلغ كبير . فهل خصص هذا المبلغ له كذلك ؟ هذا ممكن ، ولو أن الوقفيات تميز عادة النفقات عن الرواتب<sup>(١)</sup> .

أما المبلغ المخصص للورق والأقلام والخبر مما يستعمل رواد دار العلم ( ١٢ ديناراً ) فهو ضئيل جداً بالنسبة للمبلغ المخصص لورق الناسخ . ويبدو أنه مخصص لتأمين الأدوات اللازمة لكتابة بعض النقول وليس لنسخ المجلدات .

ويأتي الاهتمام بالتجليد في الوقفية بالدرجة الثانية ، إذ لا يقيم له واقف المكتبة كبير وزن ، فالكتب كانت في الواقع مجلدة كلها ، لأنها جاءت من خزائن الخليفة .

أما المفروشات التي ذكرتها الوقفية ، فاقترنت على السجاد والستائر ، مما يدل على اهتمام منشئها ، الذي رغب في بذل الرفاهية لقاصدي دار العلم .

وعلى كل حال ، فيبدو أن حياة دار العلم اطردت لتكون مكتبة . والطريف أنه بنفس الوقت الذي أبدى فيه الحاكم بأمر الله بعضاً من التسامح تجاه أهل السنة ظهر العمل العلمي والتدريس في دار العلم . وفي عام ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م قرئ سجل في القصر بالترقي على السلف من الصحابة ، وأمر في سائر طرقات مصر والقاهرة بتتبع الأنواع المنصوبة على سائر الأبواب ، المشتملة على ذكر الصحابة والسلف الصالح بالسب واللعن ، وقلع ذلك وتعفيه أثره<sup>(٢)</sup> . يقول المسيحي<sup>(٣)</sup> : وفي هذه السنة دعيت إلى الحاكم بأمر الله جماعة من دار العلم من أهل الحساب والمنطق ، وجماعة من الفقهاء منهم عبد الغني بن سعيد ،

---

(١) كاترمير ، بحث ٤٣٧٢ ، يجعل هذا المبلغ لراتب الناسخ . وهذه فكرة مرفوضة لأن للناسخ ضعف راتب الخازن .

(٢) للقريري ٣٤١/٢

(٣) للقريري ٤٥٧/١

وجاعة من الأطباء ، وكانت كل طائفة تحضر على انفرادها للمناظرة بين يديه ، ثم خلع على الجميع ووصلهم .

ولكن طباع الحاكم الشاذة لم تكن تسمح للعلماء الذين كانوا يعملون في هذه المؤسسة أن يحيا حياة مستقرة ، فلاحق في عام ٤٠٤ هـ / ١٠١٥ م المنجمين ، ولم يطلق سراحهم إلا بمد جهد جهيد ، واشترط عليهم ألا يعملوا في التنجيم ، فحفظوا بهذا الشرط وحده حياتهم وصانوا ييوتهم<sup>(١)</sup> . ولا بد أنه كان من بين هؤلاء من عيّن في دار الحكمة<sup>(٢)</sup> .

وفي هذا التاريخ تقريباً عيّن في دار العلم مدرس ، يعلم فيها اللغة والنحو ، وهو أبو الفضل جعفر الضرير ، الذي قدم على الحاكم ، فأعجب به ، ولقبه عالم العلماء<sup>(٣)</sup> ، ثم صار بالنسبة للدروز إحدى الشخصيات المحس الأساسية التي تعتبر عندهم حدود الشريعة الظاهرة ، وكان ترتيبه الرابع في تسلسل هذه الشخصيات<sup>(٤)</sup> .

وهنا نتوقف معلوماتنا عن دار العلم زمن الحاكم بأمر الله . وبعد هذا التاريخ وحتى سنة ٥١٠ هـ / ١١١٦ م ، تسكت المصادر عن الأحداث المتعلقة بدار العلم . وبين هذين التاريخين مرحلة نشاط جديدة بالانتباه ، هي مرحلة الدعوة الإسماعيلية . كما أننا لانعرف بالضبط متى دخل هذا النشاط إلى دار العلم . ولقد أشرف عليها في ذلك الوقت كما رأينا عبد العزيز بن النعمان داعي الدعوة ، منذ إنشائها وحتى عام ٣٩٨ هـ / ١٠٠٧ م ، وكلف من بعده بوظيفته مالك بن

(١) مجي ٢٠٦

(٢) انظر ص ٧٩ ، والقريزي ٤٥٨/١

(٣) الكندي ٦١٠

(٤) البخاري ( سليم ) حل الرموز في عقائد الدروز ( الظاهرية ، عام ، ١٣٢٥ ) ٥٠

سعيد الفارقي<sup>(١)</sup> ، الذي حلّ محله في الإشراف على دار العلم ، كما ذكر كتاب وقف المؤسسة<sup>(٢)</sup> . ولا يدل منصب المشرف على أن دار العلم كانت مقر الدعوة الإسماعيلية ، إذ إن الداعي نفسه كان يشرف في الواقع على كل المساجد التي غدت ميداناً للدعوة .

ويجب من أجل توضيح مسألة الدعوة أن ندرس المصادر المتعلقة بها ، بادئين بخلافة الحاكم . يخبرنا المسيحي كيف انتشرت هذه الدعوة ، قبل أن يكتب عن تاريخ الفاطميين ، أي قبل وفاته عام ٤٢٠ هـ / ١٠٢٩ م ، فيقول : « وكان الداعي يواصل الجلوس بالقصر لقراءة ما يقرأ على الأولياء والدعاوى المتصلة ، فكان يفرد للأولياء مجلساً ، وللخاصة وشيوخ الدولة ومن يختص بالقصور من الخدم وغيرهم مجلساً ، ولعوام الناس وللطائرين على البلد مجلساً ... »<sup>(٣)</sup> .

وكانت هذه الجلسات تعقد في قصر الخلافة عامي ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م - ٤١١ هـ / ١٠١٠ م<sup>(٤)</sup> . وإذن فنحن ذلك التاريخ ، وحتى اختفاء الحاكم سنة ٤١١ هـ / ١٠٢٠ م ، لا يمكن الاعتقاد أن دار العلم أتاح المجال لنمو الإسماعيلية . ورغم الصعوبة التي تعترضنا في دراسة هذا العصر يمكننا الافتراض ، ويرأي الحاكم ، أنه يجب على هذه المؤسسة - باستثناء دورها الأول وهو تهدئة خواطر أهل السنة - أن تتفرغ وتخصص لتحضير الأوساط الفكرية ، لتنسجم مع عقلية المذهب الإسماعيلي ، من خلال دراسة الفلسفة اليونانية . وهذا ما يفسره اسم دار الحكمة . ولذلك لا نجد تلميحاتاً للفلسفة بعد زمن الحاكم . ويمكن الاعتقاد من جهة أخرى أن من أعقبوه غيروا من وضع دار العلم . ويقال دون تحديد الزمن أن دار العلم كانت

(١) المقيزي ٢٨٥/٢

(٢) المقيزي ٤٥٧/١ ، ٢٧٢/٢ - ٢٧٤

(٣) المقيزي ٢٩١/١

(٤) المرجع السابق ٢٨٧/٢ ، ٢٨٦ ، ٢٩١/١



بالواقع المركز الرسمي للدعوة الإسماعيلية ؛ يقول ابن الطوير المؤرخ الشيعي بهذا الصدد : « أما داعي الدعاة ، فإنه يلي قاضي القضاة في الرتبة ، ويتزيا بزيه في اللباس وغيره . ووصفه أنه يكون عالماً بجميع مذاهب أهل البيت ، يُقرأ عليه ، ويأخذ العهد على من ينتقل من مذهب إلى مذهبهم ، وبين يديه من تقباء المعلمين اثنا عشر تقياً ، وله نواب كنواب الحكم في سائر البلاد ، ويحضر إليه فقهاء الدولة ، ولهم مكان يقال له : دار العلم ، ولجماعة منهم على التصدير بها أرزاق واسعة »<sup>(١)</sup> .

ويأتي بعدئذ القلقشندي ليؤكد فيما يلي على الصفة الإسماعيلية لدار العلم الواقعة قرب قصر الخليفة ، فيقول : « كان داعي الشيعة يجلس فيها ، ويجتمع إليه من التلامذة من يتكلم في العلوم المتعلقة بمذهبهم »<sup>(٢)</sup> .

ويوضح هو نفسه كلامه في موضع آخر فيقول : « داعي الدعاة ، وموضوعه عندهم أنه يُقرأ عليه مذاهب آل البيت ، بدار تعرف بدار العلم ، ويأخذ العهد على من ينتقل إلى مذهبهم »<sup>(٣)</sup> . ويجعلنا هذان للمؤرخان تقدر الأثر المهم لهذه المؤسسة في تطور المذهب الإسماعيلي ، فيؤكد الأول أنها مقر شيوخ الإسماعيلية التابعين لداعي الدعاة ، بينما يدعي الثاني أنها مقر إقامته . وتقبل بهذا الأثر لبيان تناقض المصدرين . وهذا ما يقودنا إلى تحديد صفة الدعوة الإسماعيلية . والواقع أنها قامت على مراحل ، كما خصصت لها جلسات متنوعة في أماكن مختلفة . ولا شك أن ابن الطوير أعلم بهذا الموضوع من القلقشندي ؛ فيخبرنا أن

---

(١) مامن شك في أن هذا المؤرخ يقصد العصر الذي سبق إغلاق دار العلم الذي قام به الأفضل فيما بعد . وأسند منصب داعي الدعاة لبني عبد القوي ، وآخر من مثلهم المجلس المتوفى زمن الأفضل

(المقريزي ، المرجع السابق ) وانظر لموضوع التصدير صبح الأعشى ٢٥١/١١

(٢) صبح الأعشى ٣٦٦/٢

(٣) المرجع السابق ٤٨٧/٣

الشيوخ الذي كانوا يجلسون في دار العلم هم أنفسهم يحضرون الدروس التي يجب أن تؤخذ في المراحل المختلفة<sup>(١)</sup>. وهو فضلاً عن ذلك يعرفنا بأن تلك الدروس المهيأة تقدم للخليفة ليقرأها ويضع عليها خاتمه ، ثم يكلف داعي الدعاة بقراءتها وشرحها في مكانين : الإيوان الكبير من قصر الخليفة<sup>(٢)</sup> ، والمحول مكان إقامته ، والذي وصفه ابن عبد الظاهر ، وأكد أنه مقر الداعي ، حيث يلتقي على النسوة الدروس<sup>(٣)</sup>. وهكذا يمكننا أن نؤكد مع ابن الطوير خلاف ما ادعاه القلقشندي أن الداعي لم يكن يجلس في دار العلم ، ولكن له فيها ممثلين . وبقي أن نعرف طبيعة هؤلاء ؛ كانوا فئة ذات شأن من فقهاء الإسماعيلية ، يشاركون في كتابة دروس الدعوة ، فيجتمعون يومي الاثنين والخميس ، يتناظرون ، ويكتبون مجالس الحكمة الإسماعيلية بالاتفاق مع الداعي ، وهو يقوم بالتصحيات الضرورية لهذه الكتابات التي يحق لهم الاطلاع عليها . فلماذا كانوا يجلسون في دار العلم ؟ ويتدخل هنا نص القلقشندي ليقول : إن الطلبة يكتشون في دار العلم ، ويحضرون دروس العقيدة الإسماعيلية التي يدرّسها فقهاؤهم . ونرى هؤلاء الطلاب يتلقون حصصهم الكبيرة من الأضاحي التي ينحرفها الخليفة في عيد الأضحى<sup>(٤)</sup>. وإذن فدار العلم مدرسة لتعليم الإسماعيلية ، ولتخريج علماء المذهب . وهي من ناحية أخرى تمثل المركز الروحي الذي يوجه الدعوة الإسماعيلية القائمة فيها ، حيث يتم تصورها وتحضيرها بالاتفاق مع الداعي .

(١) القريري ٣٩١/١

(٢) عن هذه الغرفة الكبيرة انظر للقريري ٢٨٨/١

(٣) للقريري ٣٩٠/١

(٤) صبح الأعشى ٥١٦٣ ، بدلاً من أن يشير هذا النص إلى دار العلم ذكر دار العدل ، ولما لم يكن لدار العدل طلاب ، فإن المقصود بها دار العلم ونسخت خطأ ، ويجب أن يكون المخطوط الذي طبع منه الجزء الثالث من صبح الأعشى ( دار الكتب ، أدب ، ١٩٦٥ ) ١/٢٥٣ مغلوطة .

وتبدو هذه النتيجة متناقضة مع تماقبات الأحداث التي جرت في دار العلم ، والتي أصبحت هذه المؤسسة في مجراها ميداناً لتطور مذهب يناقض الإسماعيلية ، مما أجبر المشرفين الفاطميين على وضع نهاية لحياة دار العلم . وهذه هي الأحداث :

في شوال من عام ٥١٠ هـ / كانون الثاني ( يناير ) ١١١٧ م ، كان متولي دار العلم أبو محمد بن آدم<sup>(١)</sup> . وستحدث عنه فيما بعد . وربما حدثت في أثناء توليته هذه الوقائع التي تفسرها روايتان مختلفتان . روى الأول ابن المأمون ويقول فيها : كان هناك رجلان يسمى أحدهما بركات والآخر حميد بن مكي الأطفحي القصار ، مع جماعة يعرفون بالبديعية ، وهم على الإسلام والمذاهب الثلاثة المشهورة ، وكانوا يجتمعون في دار العلم بالقاهرة ، فاعتمد بركات من جملتهم أن استفسد عقول جماعة ، وأخرجهم عن الصواب ، وكان ذلك في أيام الأفضل ابن أمير الحيوش ، عندما كان يتولى أمر البلاد ، لأن الخليفة صغير قاصر ، فأمر بإغلاق دار العلم<sup>(٢)</sup> . ويورد الرواية الثانية ابن عبد الظاهر ، فيخبرنا أن سبب الإغلاق كان لاجتماع الناس في أماكن من دار العلم ، والخوض في المذاهب ، والخوف من الاجتماع على المذهب الزاري من جهة أخرى<sup>(٣)</sup> . ويدعي هذا الاتجاه أن المستنصر نقل إمامة الإسماعيلية لابنه نزار ، لا لابنه المستعلي بالله ، كما يؤكد على ذلك المذهب السائد<sup>(٤)</sup> .

وبرغم أن ماعمله بركات لا يشكل سبباً أساسياً لهذا التفسير ، لكنه يبدو ضمناً

---

(١) ابن ميسر ، حوليات مصر ٦٧٢ ، وكان هذا الرجل يستدعى مع دعاة آخرين للتشاور معاً في المسائل الدينية ، الأمر الذي يؤكد على الطابع الإسماعيلي لدار العلم .

(٢) هذا برأي ابن المأمون في المقرئ ٤٥٩/١

(٣) المقرئ ٤٦٠/١ ، صبح الأعشى ٣٠٦٣

(٤) صبح الأعشى ٢٣٧/١٢ - ٢٣٨

في جملة الإزعاج الذي سببه اجتماع هؤلاء الناس . ومهما يكن سبب إغلاقها الرئيسي ، فإنه يظهر إخفاقها في دورها الأول ، وهو نشر الدعوة الإسماعيلية . كيف نشأ إذن هذا الإخفاق ؟ يجب هنا أن نستشف مهمة المكتبة . إذ لو كان يصح أن جماعة من التلاميذ رغبوا في تلقي الإسماعيلية بدار العلم فليس صحيحاً أن تكون هذه المؤسسة موضوعة لخدمة الجميع ، باعتبارها تضم مكتبة عامة بالمعنى الدقيق للكلمة . وكانت المكتبة في هذه المرحلة من تاريخها المقر الطبيعي للناظرات والنقاش ، كما قامت المكتبة في القاهرة بمهمة ، وشجعت بالتالي المذهب المنشق .

أغلقت دار العلم ، ولوحق بركات الذي اختبأ في قصر الخليفة عند أستاذين<sup>(١)</sup> ، وكان قد عرف مذهب الخليفة الخاص ، ثم مات بعد ذلك ، وانكشف أمر الأستاذين فقتلا<sup>(٢)</sup> .

قال ابن عبد الظاهر : ولم يزل خدام القصر يتوصلون إلى الخليفة لإحياء دار العلم ، حتى تحدث في ذلك مع الوزير المأمون ، الذي عارض إعادة فتحها في المكان نفسه ، وقال : هذا لا يكون ، لأنه باب صار من جملة أبواب القصر ، ولا يمكن أن يكون مكاناً للاجتماع ، إذ لا يؤمن من غريب يتحصل به . وأشار بعضهم أن تكون في بيت المال القديم ، فقال المأمون : يا سبحان الله ، قد منعنا أن تكون متاخمة للقصر الكبير ، نجعلها ملاصقة ! فقال الثقة زمام القصور : في جوارى موضع ليس ملاصقاً للقصر ولا غلطاً له ، يجوز أن يعمر ، ويكون دار العلم . فأجاب المأمون إلى ذلك<sup>(٣)</sup> .

---

(١) عن الأستاذين ، انظر صبح الأعشى ٤٨٧/٣ ، ٤٨٤ - ٤٨٥

(٢) للقريري ٤٥٩/١

(٣) القريري ٤٦٠/١

وفي شهر ربيع الأول ٥١٧ هـ / أيار ( مايو ) ١١٢٣ م <sup>(١)</sup> أعاد الوزير المأمون فتح دار العلم في مكان قريب من القصر وإلى غربه ، في دار بظهر خزانة الدرق من باب تربة الزعفران . وكانت هذه الدار زمن المقرئزي بجوار درب ابن عبد الظاهر ، قريباً من خان الخليلي بخط الزراكشة العتيق <sup>(٢)</sup> .

ويشير مؤلف كتاب الخطط التوفيقية إلى مكانها الجديد ، ويقول : حيث محلها الآن بعض المنازل الكائنة خلف وكالة رخا بشارع السكة الجديدة <sup>(٣)</sup> . ولتجنب أمثال المشكلات السابقة كلها ، قرر الوزير أن يكون متوليها رجلاً دينياً ، وأن يشرف عليها الداعي ، وأن يقام فيها متصدرون برسم قراءة القرآن ، فاستخدم فيها أبو محمد حسن بن آدم ، فتولاها ، وشرط عليه ماتقدم ذكره ، واستخدم فيها مقرئون <sup>(٤)</sup> .

واختبأ حميد القصار ، تلميذ بركات إتيان الحوادث الأولى عام ٥١٣ هـ / ١١١٩ م ، ثم عاد فظهر ، وأخذ يتردد على دار العلم <sup>(٥)</sup> ، ثم ادعى الألوهية ، مستنداً إلى أقوال الحلاج ، الشهيد الصوفي <sup>(٦)</sup> . وهذا أمر ذو مغزى ، ولما روى داعي الدعاة تلك الأحداث في إحدى الجلسات أمام المأمون أذن له الوزير بملاحقة هذه الضلالة . وقبل نهاية عام ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م قُتل القصار مع من رفض الرجوع عن مذهبه .

ويجب أن نرفض الترجمة التي نقلها ابن ميسر <sup>(٧)</sup> ، وفيها أن الوزير المأمون

(١) المرجع السابق ٤٤٥/٨

(٢) المرجع السابق ٢٥/٣

(٣) الخطط التوفيقية ١٢/٢

(٤) المقرئزي ٤٦٠/٨

(٥) المرجع السابق ٤٥٩/٨

(٦) انظر ماسينيون ، الحلاج .

(٧) ابن ميسر ٦٤/٢

اغلق دار العلم عام ٥١٧ هـ . وتنسب هذه الترجمة سبب الإغلاق إلى القصار المذكور ، الذي أفسد فيها بعض العقول . كما أنّ فيها معلومات تناقض ما رويناها من الأخبار الموثوقة .

وفي عام ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م عُيّن ابن آدم داعياً للدعاة ، لكنه عزل لصغر سنه ، فحل محله أبو فخر ، وكان هذا واعظاً في الأزهر ومشرفاً على دار العلم ، إضافة إلى منصبه داعياً<sup>(١)</sup> .

وفي ١٧ جمادى الآخرة ٥٣٤ هـ / كانون الثاني ( يناير ) ١١٤٠ م عيّن قاضي القضاة<sup>(٢)</sup> ، هبة الله بن حسن الأنصاري الأوسي ، المعروف بابن الأزرق ، بوظيفته في ٢ ذي القعدة ٥٣٣ هـ / تموز ( يوليو ) ١١٣٩ م<sup>(٣)</sup> ، وتسلم بالإضافة إليها التدريس في دار العلم . أما سلفه الفقيه أبو الحسن علي بن إسماعيل الذي لم يتسلم قرار إقالته بشكل رسمي ، فقد تبادل معه الكلمات التي أصاب القاضي منها قدر كبير ورجع إلى القصر ماشياً وهو ممزق الثوب منقوض العمامة ، مما أزعج المسؤولين ، وعزل في اليوم نفسه ، وحكم عليه بغرامة<sup>(٤)</sup> .

واستمرت دار العلم مركزاً للإسماعيلية ، حتى انقلاب صلاح الدين ، الذي أزال الفاطميين عام ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م . ومنذ ذلك التاريخ ، لم يعد أحد يسمع عنها شيئاً .

تلك قصة دار العلم الفاطمية . ويمكن الآن أن نستخلص الفكرة الإجمالية من هذه الدراسة ، فنقول : يبدو لنا أنّ دار العلم هذه أنشئت على غرار بيت

(١) ابن ميسر ٦٤/٢

(٢) عن هذا المنصب انظر للقريري ٤٠٣/١ - ٤٠٤

(٣) ابن ميسر ٨٢/٢

(٤) المرجع السابق ٨٤

الحكمة للمأمونية من أجل أن تجمع العلماء وأرباب الرأي لقراءة كتب الحكمة ، بالإضافة إلى كتب اختصاصاتهم ، ولينظروا في مواضيع العقل والعلم . فتغلب الفلسفة التي أخذها المؤسس بعين الاعتبار ، على نزعات أهل السنة منهم ويضطرب رأيهم وقد ينتهي بهم الأمر إلى قبول المذهب الفاطمي . وهذا شأن أصحاب المذاهب الجديدة ، يحاولون أن يهدموا المذاهب القديمة بالتشكيك فيها ، ليقدموا مذاهبهم على أنها تهدي إلى الحق . وظاهر أنَّ الحاكم بأمر الله لم يكن يوسعه أن يصل إلى هذا الهدف . ووجد أهل السنة في دار الحكمة مكاناً للاجتماع ، حيث كانوا يتناقشون بحرية ويسر ، ويعرضون أفكارهم . وهذا ما أدى وبشكل صحيح إلى تطور اتجاهاتهم ، ولم تؤثر علوم الحكمة فيهم بسرعة ، وعندئذ لم يستطع الحاكم أن يكظم غيظه ، قتل من استطاع الإمساك به ، وهرب الآخرون . وبعد أن وضع لدار الحكمة نظام وقف يشبه النظام الذي وضعه للأزهر ، وتمكن به أن يتوجه توجهاً صحيحاً ، عاد إلى موقفه القديم من أهل السنة . فهل أدرك أن الزمن وحده كفيلاً أن يحقق له ما يريد ؟

واعتقد خلفاؤه أنه من المفيد إنشاء المؤسسات الإسماعيلية ، ففتحوا أبواب دار العلم لكبار الفقهاء الإسماعيليين ، الذين أتوا إليها ، واجتمعوا فيها للتشاور ، ولكتابة مجالس الحكمة ، ولتلقين أفكارهم إلى التلاميذ المتطوعين لهذا الهدف بشكل خاص .

ثم خصصت دار العلم لنشر المذهب الإسماعيلي ، ولكن حرية المناقشة والمناظرة القائمة فيها كباقي المؤسسات التي على طرازها سهلت على خصومها نشر أفكارهم الخطيرة ، فخافت الإسماعيلية على نفوذها ، وحذرت من نهاية مشؤومة ، فأغلقت دار العلم ، وقضت على ما أحدث فيها ، ثم أعيد فتحها ثانية ، بعد أن أخضعت إلى أحكام قضائية ثابتة ، فتابعت دار العلم أيامها الأخيرة جهوداً حتى سقوط الفاطميين ، حين لفظت أنفاسها الأخيرة .

### ثالثاً - دار العلم في الموصل <sup>(١)</sup> :

أول دار علم عرفت في الموصل أنشأها أبو القاسم جعفر بن محمد بن حمدان الموصلني الشحام <sup>(٢)</sup> ، ولم يصلنا أي خبر عن تاريخ إنشائها ، وعلينا أن نحدد العصر الذي عاش فيه مؤسسها .

ينقل ياقوت <sup>(٣)</sup> ، عن ابن النديم ، أن جعفرأ ولد سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م ، وتوفي سنة ٣٢٣ هـ / ٩٣٤ م . وبالرغم من عدم وجود هذين التاريخين <sup>(٤)</sup> في الفهرست كتاب ابن النديم الأساسي الذي اعتمده ياقوت ، فلا شيء يؤكدهما . وكان ينقص طبعة الفهرست تعليق محققها ( فلوجل ) . والنص الذي رواه ياقوت عن ابن النديم فيه تعابير مغايرة لا معنى لها في النص للنشور . وعلى كل فهذان التاريخان لا يبدو منهما قديم العصر الذي كانت فيه هذه الشخصية ، إن أخذنا بشهادتين آخرين يرويهما ياقوت نفسه ، نجد في إحداها أبا جعفر بن حمدان كان يعرف الشاعر البحري ويسوازيه . والبحري توفي سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م <sup>(٥)</sup> . ونراه في الأخرى يمدح الخليفة المعتضد المتوفى سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ م <sup>(٦)</sup> . فمن المحتمل جداً أن دار العلم تأسست قبل هذا التاريخ ، لأنه نفي عن الموصل زمن المعتضد ، واستقر ببغداد <sup>(٧)</sup> . وبهذا نستنتج أن المؤسسة كانت في الموصل .

(١) انظر بتو ، المكتبة ١٥١ ، مكنسون ، الخلفية التاريخية للمكتبات الإسلامية ، المجلة الأمريكية

للغات والآداب السامية ، العدد ٥٢

(٢) أثبتنا اسمه من المصادر للذكورة فيما يلي ، ونضيف إليها الخطيب ٢١١/٧

(٣) إرشاد ، ته مارغوليوت ٤١٧٢

(٤) ص ١٤٩

(٥) بروكلمان G ٨٠/١ ، S ١٢٥/١

(٦) الموسوعة الإسلامية ، مادة المعتضد .

(٧) إرشاد ٤١٧٢



وتحتوي دار العلم لابن حمدان كتباً في جميع صنوف المعرفة ، وأعتقد مع الآنسة ماركسون<sup>(١)</sup> أن مؤلفات الحكمة والفلك منها بشكل خاص تشغل حيزاً كبيراً ، بفضل اهتمام المؤسس الفلسفي والفلكي . فقد كان جعفر في الواقع بصيراً بالنجوم ، عالماً مطلعاً على علوم الأوائل<sup>(٢)</sup> .

وكانت دار العلم وقفاً على كل طالب علم ، لا يمنع أحد من دخولها ، إذا جاءها غريب يطلب الأدب ، وإن كان معسراً قدم له المال والورق ، وهي تفتح في كل يوم<sup>(٣)</sup> . وكانت بالإجمال مكتبة عامة بكل معنى الكلمة ، كما كان لها طابع البيوت الخاصة للغرباء المحتاجين .

ويجب أن نضيف لها صفة أخرى . والصحيح أن المكتبة تشكل جزءاً مكلاً لها دون أن تنفرد المكتبة وحدها بهذا الجزء . وقد خصص مكان من دار العلم لإلقاء المحاضرات .

وكان جعفر يقصدها دائماً ، يجلس فيها ، ويجمع إليه الناس ، فيلي عليهم من شعره وشعر غيره ومصنفاته ، مثل الباهر [ في الأخبار ]<sup>(٤)</sup> وغيره من مصنفاته الحسان ، ثم يلي من حفظه من الحكايات المستطابة ، وشيئاً من النوادر للمؤلفة ، وطرفاً من الفقه ، وما يتعلق به<sup>(٥)</sup> .

ولهذه الدار كل صفات المؤسسات للشابهة لها تقريباً ، ماعدا المؤسسات الوقفية . كما أن لها صفات خزائن الحكمة ، ماعدا التي يسكن فيها التراجمة ،

---

(١) ماركسون ، البحث المذكور .

(٢) إرشاد ٤١٧٢ ، وانظر عنه عيون ( الظاهرية ، تاريخ ، ٤٨ ) ١/٥٠ .

(٣) إرشاد ٤٢٠٧ ، وانظر خليفة .

(٤) إرشاد ، المرجع السابق ، عيون ، المرجع السابق .

(٥) إرشاد ، المرجع السابق .

ويضاف إليها تلك التي يسكن فيها الشيوخ وطلابهم . وقد تحققت هذه الصفة في دور العلم ، وإذن فهي مرحلة انتقالية بين خزان الحكمة ودار العلم .

رابعاً - مكتبة ابن سوار في البصرة<sup>(١)</sup> :

كان في مدينة البصرة في القرن الرابع / العاشر مكتبة عامة ، وقفها أبو علي بن سوار الكاتب ، وهو شخصية غير معروفة ، ويبدو أنه كان محباً للعلوم<sup>(٢)</sup> ، وكان معاصراً لابن النديم ( ت ٣٨٥ هـ / ٩٩٥ م ) . ويذكر المقدسي في كتابه الجغرافي ( أحسن التقاسيم ) الذي ألفه سنة ٣٧٥ هـ / ٩٨٥ م هذه المكتبة كما يلي :

« اتخذها ابن سوار ، وفيها إجراء على من قصدها ولزم القراءة والنسخ ... وفيها شيخ يُدرّس عليه الكلام على مذاهب المعتزلة »<sup>(٣)</sup> .

ويتضح من ذلك أنّ للمكتبة شيخاً منقطعاً إليها ، وأنها أوسع من أن تكون مكتبة عادية ، ويمكن أن تصنف في طبقة مكتبة الموصل التي درسناها ، وهي لا تختلف عنها إلا بالاسم ، ولكننا سنرى فيما بعد أن اسم دار العلم الشائع الاستعمال سيحل محله أحياناً اسم آخر هو دار الكتب مثلاً<sup>(٤)</sup> ، فلا يجب لذلك أن نتشبث بالمعنى الحرفي للكلمات المستعملة الدالة على المكتبات عند العرب المسلمين . والمؤرخون يستعملونها على أنها مترادفات مألوفة . ومكتبة البصرة هذه هي نفسها التي سماها ابن النديم : خزانة الوقف ، وسماها المقدسي دار الكتب<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر بنتو ، المكتبة ، ١٥١ ، ماكنتون ، الخلفية التاريخية للمكتبات الإسلامية ، المجلة الأمريكية للغات والأدب السامية ، العدد ٨٨/٥١

(٢) الفهرست ١٣٩

(٣) المقدسي ٤١٣

(٤) انظر ص ١٤٥

(٥) الفهرست ١٣٩ ، المقدسي ٤١٣

وهذه التعابير مترادفة كنا ناقشناها ، وهي ذات فوارق طفيفة<sup>(١)</sup> . وإذا لم نستطع أن نجد وصفاً لدار العلم بسبب نقص الوثائق المتعلقة بها ، فلن نتردد على الأقل في الإشارة إلى الشكل الذي كانت تمثله .

وربما تكون هذه المكتبة - كما تبين ذلك بنتو مع التعليق<sup>(٢)</sup> - مشابهة للمكتبة التي احترقت سنة ٤٨٣ هـ / ١٠٩٠ م ، وهي أول مكتبة موقوفة . وللصدر الذي يعرفنا أنها أول مكتبة موقوفة هو ملاحظة ابن الأثير ( ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٢ م )<sup>(٣)</sup> التي نسخها العيني ( ت ٨٥٥ هـ / ١٤٥١ م ) كاملة<sup>(٤)</sup> : « حُرِّصَ منجم سارق مَلَّاحٍ أحد شيوخ القبائل التي تنزل قرب البصرة ، وحُثَّ على الغارة عليها ، فهاجها ودخلها ، وأخذت قبيلته في نهبا وإحراقها » ، « وفي جملة ما أحرقوا داران للكتب ، إحداها وقفت قبل أيام عضد الدولة بن بويه ( ت ٣٧٢ هـ / ٩٨٢ م ) ، فقال عضد الدولة : هذه مكرمة سُبِقنا إليها ، وهي أول دار وقفت في الإسلام .. » .

ويؤكد مصدر ثالث وهو ابن الجوزي ( ت ٥٩٧ هـ / ١٢٠٠ م ) في قصة موجزة أن المكتبة التي أحرقها المنجم تُلِّيا عندما استولى الأعراب على البصرة كانت قد أنشئت قبل عضد الدولة ، وأنها أول مكتبة موقوفة في الإسلام<sup>(٥)</sup> . وأخيراً يوضح ابن كثير ( ٧٠١ - ٧٧٤ هـ / ١٣٠٢ - ١٣٧٣ م ) ، ونقل عن هذا المصدر الأخير كما يبدو ، أن هذه المكتبة الموقوفة لم يكن لها مثيل في الإسلام<sup>(٦)</sup> .

---

(١) انظر المقدمة .

(٢) بنتو ١٥١

(٣) ابن الأثير ١٢٢/١٠

(٤) عقد الجمان ( ولي ٢٣٨٨ / ١٢٢٢ )

(٥) المنتظم ( أيا صوفيا ٢٠٩٨ ) سنة ٤٨٣

(٦) البداية ( فيض الله ١٣٩٨ ) ١١/١٨٨ ب .

ويمكن أن تكون شهادتا ابن الأثير وابن الجوزي متقاربتين ، لأن ابن الجوزي الذي أكد أنها أول مكتبة أنشئت في الإسلام يقصد أول مكتبة موقوفة ، لأن الإنشاء والوقف مترادفان ، بينما يقول ابن كثير : إنها لم تكن قائمة . أما تأكيد عضد الدولة في آخر المطاف فهو أمر جوهري بالنسبة لنا ، لأنه برأبي هو الذي أوحى للمؤرخين للذكورين فكرة المكتبة الأولى في الإسلام ، ويجب أن ندرك المعنى الصحيح لهذا الادعاء ، فهو لا يعني أبداً عدم وجود أي مكتبة عامة من قبل ، بل يقصد المكتبة المنشأة على نظام الوقف وحده . وقد كانت دار العلم في الموصل مكتبة انتقالية بين الشكل النهائي لدور العلم وبين خزائن الحكمة ، ولكن ينقصها نظام الوقف .

خامساً - دار العلم لسايبور في بغداد<sup>(١)</sup> :

في وسط مدينة بغداد يقع أحد الأحياء الكبيرة المزدهرة بالسكان ، هو حي الكرخ الذي يعتبر مركزاً ثقافياً مهماً ، تبوأ في القرن الرابع / العاشر المكان الأول ، فجذب العلماء من البلاد كافة ، فكانوا يجتمعون فيه ، ويسيطون نشاطاتهم<sup>(٢)</sup> . وفي هذا الحي محلة ، كانت من أحسن محال بغداد ، بين برجين قديمين للمدينة فسميت محلة بين السورين<sup>(٣)</sup> .

(١) انظر كاترير ، ذوق الشرقيين في الكتب : مبد ، نهضة الإسلام ، ص ١٦٤ وما بعد ؛ هيننغ ، مادة كتابخانه في الموسوعة الإسلامية ؛ بنتو ، المكتبة ١٥٠ ، ١٥٩ ؛ ماكسون ، أربع مكتبات كبرى ٢٨٨ - ٢٩٢ ، للرجع السابق ؛ الخلفية التاريخية للكتبات الإسلامية ، المجلة الأمريكية ، العدد ٥١ ، بعد ص ١١٤ ، العدد ٢٤/٥٢ ، ٢٨ ؛ علي طريف الأعظمي ، مختصر تاريخ بغداد ٦٦ : الراجكوتي ، أبو الملاء وما إليه ١٠٦ ، ١١٥ ، ١٢١ ، ١٢٤ ، ١٢٦ ، ١٥١ ؛ طه حسين ، تجديد ذكرى أبي الملاء ١٥٠ ، ١٥٢

(٢) عن الكرخ انظر للموسوعة الإسلامية ، لوسترانج ٦٣ - ٦٨

(٣) عن بين السورين انظر معجم البلدان ٧٩٧/١

كان سابور<sup>(١)</sup> وزير بهاء الدولة ذا ثقافة أدبية واسعة ، وكان أول أمره كاتباً ، أحب العلماء ، ووعده الشريف الرضي<sup>(٢)</sup> - أكبر علماء الشيعة في عصره - أن يزوجه ابنته .

كان سابور شيعياً فارسي الأصل ، ولهذا السبب وقع اختياره على الكرخ من بين غيرها ، لأن أهلها كلهم كانوا كما يقول ياقوت من الشيعة<sup>(٣)</sup> .

وفي سنة ٣٨٢ هـ / ٩٩٣ م<sup>(٤)</sup> ، أو على الأرجح سنة ٣٨١ هـ / ٩٩١ م<sup>(٥)</sup> اشترى داراً ، وعمرها ، وأمر بتبليطها بالرخام وطلائها بالكس ، وسماها دار العلم ، ووقفها على أهله ، ونقل إليها كتباً من أفضل مانسوخ أشهر الخطاطين

(١) عن سابور انظر الموسوعة الإسلامية ، وله ترجمة مفصلة في الوافي ، ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢٠٦٤ / ١٠٧ ) .

(٢) وردت صيغة الزواج بين أسرة سابور والشريف في صبح الأعشى ١٧/١٤ ويبدو أن المقد ألفي مع ذلك فيما بعد ، الشريف الرضي ، ديوانه ٢٢٥/١

(٣) معجم البلدان ٢٥٥/٤

(٤) من الضروري أن نذكر هنا كل المصادر التي تذكر تاريخ إنشاء دار العلم وتأسيسها ، لأنها تترد وبدون توسع ، الوقائع الأساسية التي شهرتها . ونشير شيئاً فشيئاً إلى الخصوصيات التي يمكن أن تذكر بعضها لفهم هذا الموضع . وهذه هي المصادر مرتبة حسب تسلسلها التاريخي : بندياري ١٧ ، معجم البلدان ٧٩٩/١ ، ابن الأثير ٧١/٩ ، ٢٤٦/٩ ، ٥/١٠ ، للتنظم ( أياصوفيا ٢٠٦٦ ) ، سنة ٣٨٢ ، المرجع السابق ( أياصوفيا ٣٠٩٧ ) سنة ٤١٦ و ٤٥١ ، مرآة ، ( كويريلي ١١٥٧ / ١٨٥/١١ ، ٢١٤/١١ ، المرجع السابق ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ١٥٠٦ / ١٦٩ ، الذهبي ، تاريخ الإسلام ( الأجدية جلد ١٢٢٠ ) سنة ٣٠١ - ٥٠٠ ، ١١٠/ب ، المرجع السابق ، دول الإسلام ١٨٢/١ ، المرجع السابق ، المر ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ١٥٤٨ / ١٨٠ ، الوافي ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ٢٠٦٤ / ١٠٧ ، عيون ( الطاهرية ، تاريخ ، ٤٨ ، ٤٩ ) سنة ٣٨٢ ، ٤١٦ ، ابن تقي بريدي ٥١/٢/٢ ، الميني ( ولي السدين ٣٣٨٧ / ٤٤٢/١٥ ، ٧٥٧/١٥ ، ١٦١/١٦ ، شمات ١٠٤/٢

(٥) يذكر المؤرخون كلهم إنشاء دار العلم في أحداث سنة ٣٨٢ هـ ، ولكن معظمهم يؤكدون أنها أنشئت سنة ٣٨١ هـ ، ناسين ماذكروا من أنها أنشئت سنة ٣٨٢ هـ .

وكبار العلماء ، اتباعها وجمعها ، فبلغت على ما قيل عشرة آلاف وأربع مئة مجلد ، منها مئة نسخة من المصاحف ، كتبها أفراد من أسرة بني مقلبة المشهورة بالخطاطين . وهكذا قامت مكتبة عظيمة في بغداد لخدمة العلماء . وما لبثت أن اشتهرت فيما بعد بتشجيعها لأجلة العلماء ورجال الأدب ، وكانت كتبها تزدد ازدياداً سريعاً من الهبات التي قدمها أكابر العلماء ، الذين كانوا يفعلون ذلك لا ليقال إنهم يتشرفون بما يصنعون ، ولكن ليقفوا عليها أجود أعمالهم ؛ كما كان حال الطبيب المشهور جبرائيل بن بختيشوع ( ت ٢٩٦ هـ / ١٠٠٥ م ) ، الذي قدم لدار العلم كتابه الطبي القيم بعنوان الكناش ، ويقع في خمسة مجلدات <sup>(١)</sup> .

وما كانت المكتبة تقبل الهدايا المقدمة إليها دون فحص . وهي في الأصل ، خزانة تضم أنفُس كتب العلوم العربية التي نسخها خطاطون ، أو علماء مشهورون بدقتهم وسعة معارفهم <sup>(٢)</sup> ؛ أرسل صاحب ديوان الإنشاء بمصر أحمد بن علي بن خيران الكاتب ( ت نحو ٤٣١ هـ / ١٠٣٩ م ) إلى بغداد جزأين من شعره ورسائله ، ليعرضها على الشريف المرتضى أبي القاسم ( الذي سنذكره فيما بعد ، وكان ناظراً لدار العلم ) وغيره ممن يأنس به من رؤساء البلد ، ويستشير في إيداعها دار العلم ، ليُنْفَذ بقية الديوان والرسائل ، إن علم أنّ ما أنفذه منها ارتضى واستجيد <sup>(٣)</sup> ، لتوضع بجانب الآلاف العشرة من الكتب الرائعة في المكتبة . وهكذا أصبحت المكتبة المرجع الأول ، يقصدها كبار العلماء في ذاك العصر ، ينهلون من المعلومات الموثوقة . ويقال إنهم كانوا يؤمونها ليصلوا إلى نتيجة مناظراتهم العلمية . ولذا طلب المعري فيلسوف الشعراء العظيم أن تراجع الوثائق

(١) ابن أبي أصيبعة ١٤٧٨

(٢) انظر القم الوصفي : إنشاء خزائن العلماء في الفصل الأول .

(٣) إرشاد . ٢٤٢/١ ، الوافي ( أحد الثالث ، ٢٩٢٠ ) ١١٣/٧ ب .

القديمة لدار العلم ، لتحقيق من التعابير المختلفة التي لم تثبتها المخطوطات التي طالما في المكتبات الأخرى ، ويقال إن مصادر دار العلم توضّحها<sup>(١)</sup> .

وأرسل الواقف فهرساً صنعه سبط ابن الجوزي ، ينبغي أن نثق بما جاء في مقدمته ، وهذا هو نصّ تلك المقدمة<sup>(٢)</sup> :

بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ثبت جمعه سابور بن أردشير ، فيه كتب القرآن الكريم وعلومه وتفسيره وقرآناه ، والفقه<sup>(٣)</sup> والعبادات والفرائض والفقه على المذاهب والتوحيد والجدل والخلاف وفيه مصنفات آل البيت عليهم السلام ( أي الكتب التي ألفها رجال آل البيت ) وعلم الأنساب واللغة والحكم والأمثال والعريية والعروض والقوافي ، وفيه كتب عن الشعراء المخضمين<sup>(٤)</sup> والمحدثين والطرائف والأخبار والرسائل وكتب الطب والتنجم والحكمة والمهندسة وغيرها من العلوم . وبعد هذه المقدمة تذكر مواد مختلفة من الوقفية<sup>(٥)</sup> . وجاء بعد ذلك : « جزى الله سابور بن أردشير على نيته الطبية ولقاء ثواب ما بناه وأنشأه . ومن بدل شيئاً مما اشترطه فعليه لعنة الله وله عذابه الأليم » .

وسندرس هذه العلوم المذكورة من حيث تصنيفها ، مفصلين ذلك في القسم الوصفي ، وسنحاول هنا أن نفهم رأيه . والحق أن موضوعات هذه الكتب أدبية

(١) معاهد التنصيص ٣٩٨

(٢) مرآة ( كوبريلي ١١٥٧ / ١٨٥ / ١١ ) ، والمرجع السابق ( المكتبة الوطنية ، عري ، ٥٨٦١ )  
١٤١ / ١ ، ابن الجوزي ، للتنظيم ( أباصوفيا ٢٠٩٦ ) سنة ٢٨٢ هـ ، ويؤكد دون تمهيد أن سابور هو الذي عمل لها فهرساً .

(٣) ربحا الفقه على المذهب الشيعي .

(٤) المخضرمون : من أدركوا الجاهلية والإسلام .

(٥) يضم الفهرس في مقدمته الوقفية . انظر قسم الوصف ، الفصل الرابع .

أكثر منها علمية أو عملية ، ولا يمكن التمييز مثلاً وبشكل واضح بين كتب معاني القرآن وبين تفسيره<sup>(١)</sup> كذلك لاندرى لماذا ذكرت في الثبت العلوم الشرعية بعد الفقه ، والفقه جزء مكل لها . وتقصت منه من ناحية أخرى بعض العلوم التي يجب أن تكون في أي مكتبة ، والتي تبدأ عادة بكتب الحديث الشريف<sup>(٢)</sup> . وتتسامح بحذفه للجغرافية التي يمكن أن تكون أهملت ، أو أن تكون مشمولة بكلمة العلوم الأخرى . وجاء في الثبت المذكور كذلك : إن سابور نفسه هو الذي أرسل الفهرس . ويبدو هذا غريباً ، ولكننا إذا علمنا أن المؤسسين كانوا يهتمون بتصنيف الكتب بأنفسهم ، أو يعينون أناساً لهذا الغرض ، أو ينسب ذاك العمل إليهم ، فلا داعي للدهشة . وربما أسقط الناسخون كلمة تعطي مدلول عبارة ما . ولدينا بدلاً من الرواية المذكورة آنفاً الرواية التالية : هذا فهرسُ ما جمع سابور بن أردشير من كتب القرآن ... وإذن فلم يكتب سابور هذا الفهرس وإنما كتب له .

وتجدر الإشارة هنا إلى وجود مؤلفات للشيعه ، ومؤلفات تكثر فيها عبارة ( عليهم السلام ) التي تصف ويوضح اتجاه المؤسس الشيعي ، وطبيعة المكتبة . كذلك تجدر الملاحظة أن لأهل السنة بمذاهبهم المختلفة مكانة في هذه المكتبة . وإذن فهي غير مخصصة لشيعه بغداد وحدهم ، بل للجميع .

ونلاحظ أيضاً وجود علوم الطب والفلك والحكمة والهندسة فيها . وهذا ما يبرهن على أن علوم القدماء امتزجت بحياة المكتبة التي غلب عليها العنصر الديني .

ويمكن أن تظهر النظارة على دار العلم كباقي المكتبات العربية الأخرى في مظهرين : الإشراف العام والإشراف الفني .

(١) من الصعب التمييز بين المؤلفات التي تتناول هذين النوعين من عنوان الكتاب فقط .

(٢) وعلم الحديث منفصل عن بقية العلوم ، تناوله ابن النديم بشكل مستقل ( الفهرست ١٩٨ ) .



ويجب أن نفهم من كلمة الإشراف العام إدارة أموال الوقف التي تفندي المؤسسة ، وإدارة مصالح المكتبة العامة غير الفنية . أما الإشراف الفني الذي يخص الخازنين ومعاونهم مباشرة ، فهو يتم بالخدمة الفعلية للمكتبة<sup>(١)</sup> .

عندما أنشأ سابور دار العلم عهد بالنظر عليها إلى ثلاثة أشخاص<sup>(٢)</sup> غير متكافئين ، يدعى أحدهم الشريف أبو الحسين ، أو أبو الحسن<sup>(٣)</sup> محمد بن الحسين بن أبي شيبة ، أو ابن أبي شيبة ، أو ابن أبي سنيه ، وهو من طبقة محمد بن الحسين بن علي بن الحسين أبي الحسين بن أبي شيبة بن الحسين الحسيني العلوي الذي ترجم له الخطيب البغدادي<sup>(٤)</sup> . ويرى الخطيب أن هذا الرجل لا بد أن يكون زيدياً ، وقال : حدث عن عبد العزيز بن إسحاق بن البقال للتكلم على مذاهب الزيدية من الشيعة .

وعين معه في الوظيفة نفسها شخصاً آخر علوياً<sup>(٥)</sup> ، هو أبو عبد الله محمد بن أحمد الحسيني البطحاني<sup>(٦)</sup> المكافئ للشريف محمد ، الفضل بن أحمد بن طاهر الموسوي أبو عبد الله ، العلامة الشيعي المفيد ( ٢٣٦ هـ / ٩٤٧ م - ٤١٣ هـ / ١٠٢٢ م )<sup>(٧)</sup> . وفي الوقت نفسه كُلف ثالث بهذه الوظيفة الفريية : إنه

(١) انظر القسم الوصفي ، الفصلان السابع والثامن .

(٢) للتنظيم ( أياصوفيا ٢٠١٧/٥ ) الجزء السادس ، سنة ٢٨٣ ، يذكر أسماء هؤلاء الثلاثة ، الوافي ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ٢٠٦٤ ) ١٠٧-١١٠ هـ ، يذكر اثنين ، وسكت عن محمد بن أحمد الحسين . كذلك يذكر صاحب الشنرات اثنين باسم القاضي .

(٣) الوافي ، المرجع المذكور .

(٤) تاريخ بغداد ٢٤٧/٢

(٥) التنظيم ، للرجع السابق .

(٦) ربما تجب قرامتها ( البطحايي ) وصاحب هذا الاسم شارك الرضي في القندج ببلالة الفاطميين ( ابن الأثير ، سنة ٤٠٢ هـ ) .

(٧) المامقاني ١٣٠٢١

أبو عبد الله الحسين بن هارون الضبي قاضي بغداد في ذلك العصر ، وأبوه شغف كثيراً باقتناء الكتب<sup>(١)</sup> ، ووظيفته قاضياً ربما تنبى عن مكاتبه ، وكان غالباً ما يتولى النظر على أموال الوقف كما سئرى .

ومع ذلك وبعد عدة سنوات من وفاة سابور<sup>(٢)</sup> أشرف على دار العلم الشريف المرتضى<sup>(٣)</sup> ، أبو القاسم علي بن الحسين بن موسى ( ت ٤٣٦ هـ / ١٠٤٤ م ) ، وهو شقيق الشريف الرضي .

كان الشريف المرتضى شيعياً متحمساً ، تقاسم مع أخيه بجدارة تأليف كتاب ( نهج البلاغة ) ، المجموع من كلام الإمام علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، رابع الخلفاء الراشدين ، وجدّ العلويين . وذكر المرتضى ابن بسام الأندلسي في كتاب ( الذخيرة ) ، فقال : كان هذا الشريف إمام أئمة العراق بين الاختلاف والاتفاق<sup>(٤)</sup> ، وكان المرتضى من جهة أخرى شغوفاً بالكتب ، قيل إنه اشترى كتاب ( المجهرة ) لابن دريد بستين ديناراً ، وهو مبلغ كبير في ذاك العصر<sup>(٥)</sup> .

ويضيف ابن الجوزي<sup>(٦)</sup> لهذه الأسماء اسماً آخر ، وهو الشيخ أبو محمد بن موسى الخوارزمي ( ت ٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م ) ، شيخ مدرسة الأحناف ، كان عينه سابور للناية بالمكتبة . ومن الصعب معرفة ما إذا كانت وظيفته في النظر على المكتبة ، أم في الإشراف العملي عليها .

(١) الخطيب ٣٢/١٤

(٢) سئرى في الصفحة ١٤١ أنه لا يمكن الاعتماد على هذا الكلام ، لأنه سيخل في تفسير بعض الوقائع .

(٣) إرشاد ٣٥٩/٦

(٤) ابن خلكان ، القاهرة ١٢٧٥ ، ٤٧٨/١

(٥) المرجع السابق ، حيون ( الظاهرية ، تاريخ ، ٢٠٤/٢٠٥ ب و ٢٠٥ ) .

(٦) المنتظم ( أياصوفيا ٦٠٩٦ ) ج ٦ ، سنة ٢٨٢ هـ ، وانظر عنه في الخطيب ٢٤٧/٣ ، الجواهر ١٣٥/٢

أبو أحمد عبد السلام بن الحسين بن محمد البصري الملقب بالساجكا ( ٣٢٩ هـ / ٩٤٠ م - ٤٠٥ هـ / ١٠١٤ م )<sup>(١)</sup> ، أحد خازني مكتبة دار العلم ، كان عالماً باللغة والآداب ، عارفاً بالقراءات ، محدثاً ، يحفظ الشعر ، وكان كريماً ، وربما جاءه السائل وليس معه شيء يعطيه ، فيدفع إليه بعض كتبه التي لها قيمة كثيرة ، وخطر كبير<sup>(٢)</sup> . ويذكر المعري في كتابه رسالة الغفران<sup>(٣)</sup> بعض كتبه النفيسة ، وكانت تربطه به صلات ودية<sup>(٤)</sup> . قال الخطيب البغدادي<sup>(٥)</sup> : « وكان [ عبد السلام ] يتولى ببغداد النظر في دار الكتب ، وإليه حفظها والإشراف عليها »<sup>(٦)</sup> ، كما يرى ذلك الصفدي<sup>(٧)</sup> . والمقصود المكتبة التي أنشأها سابور . ويقول المعري : إنه كان خازن دار العلم<sup>(٨)</sup> .

ويقال كذلك : إن أبا منصور ، محمد بن علي بن إسحاق بن يوسف الكاتب ، المتوفى سنة ٤١٨ هـ / ١٠٢٧ م ، أو ٤١٤ هـ / ١٠٢٣ م ، كان خازن دار العلم<sup>(٩)</sup> ، أو بكل بساطة خازن دار الكتب<sup>(١٠)</sup> . ويتحدث المعري عنه في ( رسالة الغفران )<sup>(١١)</sup> ، وكان عرفه معرفة جيدة عند إقامته ببغداد . في ذلك العصر .

(١) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٨ / ١٦٧ / ب ، ابن قاضي شعبة ( الظاهرية ، تاريخ ٤٢٨ )

٣٦٨ - ٣٦٩ . ويشير في بنية الوعاة أنه توفي سنة ٣٢٩ هـ ، بينما هي سنة ولادته .

(٢) الخطيب ٥٨ / ١١ ، الأنباري ٤١٢ ، مرآة ( كوبريلي ١١٥٧ ) ١١ / ١٨٠ / أ ، المنتظم ( أبيصوفيا

٢٠٩٦ ) ج ٦ ، سنة ٤٠٥

(٣) ص ١٨٤

(٤) المعري ( ابن خلكان ٤٢٢ / ٣ ) يروي بعضاً من خطبه وهو يدرسه على آتة ( صديق وفي ) .

(٥) ٥٨ / ١١

(٦) تمجيد ( دار الكتب ببغداد ) غريب ، انظر ص ١٤٥

(٧) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٦ ) ١٨ / ١٦٧ / ب .

(٨) ابن خلكان ٤٢٢ / ٣

(٩) الخطيب ٩٣ / ٣ - ٩٤ ، المعاني ١٨٥ / أ .

(١٠) الخطيب ٢٠٣ / ٦

(١١) ص ٧٢

ومن عام ٣٩٩ هـ / ١٠٠٨ م وحتى عام ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م كان أبو منصور المذكور خازناً لدار العلم ، ويذكره أبو العلاء على أنه الخازن ، بينما يوضح في موضع آخر أنّ عبد السلام هو الذي كان الخازن<sup>(١)</sup> .

ويذكر خازن آخر ، هو أبو منصور ، محمد بن أحمد بن طاهر بن حمد ، وكان من ساكني الكرخ حيث دار العلم . قيل إنه خازن دار الكتب القديمة<sup>(٢)</sup> . هذا ويجب أن نوازن بين هذه المكتبة ومكتبة دار العلم . لم سميت المكتبة القديمة ؟ لتقابل المكتبة الجديدة التي حلت محلها<sup>(٣)</sup> ، وهي دار العلم التي احترقت عام ٤٥١ هـ / ١٠٥٩ م والتي بدت قديمة منذ عام ٥١٠ هـ / ١١١٦ م ، وهو تاريخ وفاة هذا الخازن عن عمر بلغ ٩٢ عاماً . وكان يُفضّل - لثلاث غلظ بين المكتبتين - أن تسمى المكتبة القديمة بالمكتبة المندثرة . وفضلاً عن ذلك ، يقول السيوطي<sup>(٤)</sup> : إن المقصود المكتبة الواقعة بين السورين ، وهذا في الحقيقة مكان دار العلم . وبالإضافة إلى كون أبي منصور بن أحمد شيعياً<sup>(٥)</sup> فإنه مؤهل بالتالي ليصير خازناً لهذه المكتبة . على أن عمره البالغ ٣٣ عاماً لا يؤكد هذا الافتراض .

ويؤكد الميمني الراجكوتي أنّ اسم هذه المكتبة - التي تولاهها هذا الخازن - يجب أن يفهم كالتالي : ( مكتبة الكتب القديمة ) لا المكتبة القديمة . وهي برأيه مكتبة الخلفاء العباسيين التي تضم كتباً قديمة ، أو بعبارة أدق كتباً تتناول علوم

(١) رسالة الغفران ، ط الهند ، ١٣٣١ ، ص ١٨٤ . وعندئذ كان هذا الشخص قد توفي .

(٢) المنتظم ( أياصوفيا ٢٠٩٧ ) سنة ٥١٠ ، إرشاد ٣٥٨/٦ - ٣٥٩ ، المعين ( ولي ٢٣٨٨ / ١٦ / ٧١٢٢ ) . ووردت ترجمته بالإضافة إلى هذه المصادر في كتاب ابن حجر ، لسان الميزان ٣٨/٥

(٣) مرآة ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥٠٦ ) ١/٦٩ .

(٤) بغية ١١ . وبناء على كلام اللامقاني ، رقم ١٠٣٢١

(٥) المنتظم ، للرجع السابق ، ابن حجر ، المرجع السابق . ويضيف هنا المؤرخ أنه اتهم بالاعتزال .

الأوائل<sup>(١)</sup> . وهذه فرضية اعتباطية ، لا تؤيدها أي حجة قوية<sup>(٢)</sup> . وكان ياقوت من جهة أخرى مشوشاً حول هذا الرجل الذي لا يشك في معرفته بالمكتبات ، ويقبل الكلام القائل بادهي ذي بدء : إن مكتبة بين السورين ، أي دار العلم ، هي نفسها المكتبة القديمة<sup>(٣)</sup> .

وأخيراً ، يذكر يوسف يعقوب بن سليمان الإسفراييني خازناً لدار العلم<sup>(٤)</sup> ، وسيكون هذا الرجل خازن مكتبة المدرسة النظامية . توفي عام ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م ، أي بعد حريق دار العلم بسبعة وثلاثين عاماً ، ويبدو أنه كان أحد الخزنة الأخيرين ، إن لم يكن الخازن الأخير .

ونُخبِر من جهة أخرى أنه بعد عدة سنوات من وفاة سابور التي كانت عام ٤١٦ هـ / ١٠٢٥ م كما ذكر جميع من ترجموا له ، آلت مراعاة دار العلم إلى المرتضى ، الذي عيّن عليها أبا منصور ورتب معه آخر يعرف بأبي عبد الله بن حمد<sup>(٥)</sup> . وهذه المعلومة تخبر أن تعيين للشرفين التابع للناظر لاتناسب والمعطيات التي لدينا من قبل . ومن أبو منصور هذا ؟ إنه لا يمكن في رأينا أن يكون أحد الخازنين اللذين ذكرناهما آنفاً ؛ لأن الأول للتوفي سنة ٤١٨ هـ / ١٠٢٧ م أي بعد سنتين من وفاة سابور ليس هو الشخص الذي ندرسه ، وقد عيّن بعد عدة سنوات

---

(١) المبني الراجكوتي ١١٦ ، يذكر استناداً إلى فرضيته نصاً من الفلقشندي في صبح الأعشى ٤٦٧١ مشكوك به ، ويقول بناء عليه : كان في بغداد مكتبة للخلفاء العباسيين . وبالرغم من أننا لانعلم أن فيها مكتبة واحدة ، بل عدة مكتبات ، فإنه لا يمكن أن تكون هي أو غيرها مجال من الأحوال مكتبة للمؤمن التي توافق وصف الراجكوتي ، لأن المكتبة المعروفة باسم خزنة المؤمن كانت مستقلة . انظر ص ٥٧

(٢) انظر أيضاً المامقاني رقم ١٠٣٢١

(٣) إرشاد ٣٥٨٦ - ٣٦٠ . واضطرب هذا للورخ في تحديد هوية هذا الرجل .

(٤) ابن النجار ( الطاهرية ، تاريخ ٤٢ ) في ترجمة علي بن حمد السوسي ، المامقاني ٣٦٧/١

(٥) إرشاد ٣٥٩/٦ - ٣٦٠

من وفاة سابور . والثاني المولود سنة ٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م أو ٤١٨ هـ / ١٠٢٧ م لا يمكن أن يكون خازن دار العلم قبل سنة ٤٣٦ هـ / ١٠٤٤ م ، تاريخ وفاة المرتضى . فكيف يكلف بالإشراف على المكتبة ولَمَّا يبلغ ١٨ عاماً ! ويبدو هذا محتملاً جداً . ومن الضروري من أجل أن تتجاوز هذه المشكلة ألا نأخذ بعين الاعتبار النص الذي حدد التعيين زمن الخبر بعد عدة سنوات من وفاة سابور ، أو أن نفترض أن هذا التعيين حصل قبل وفاة سابور لا بعدها . وسندرس أبا منصور محمد بن علي الخازن . وإذا تيقنا بصحة الخبر وجب أن نفترض وجود خازن ثالث يدعى أبا منصور .

ومهما يكن ، فن المفيد أن نورد ههنا الطريقة التي تروى بمناسبة تعيينه <sup>(١)</sup> ، لأنها تدخل في جو المكتبات آنئذ :

« أخذ المشرف أبو عبد الله بن حمد السيء الطبع يستغل سذاجة رئيسه المنصور ، فن ذلك أنه قال له يوماً : قد هلكت الكتب وذهب معظمها ، فقال له وانزعج : بأي شيء ؟ قال : بالبراغيث وبعيثرهم فيها وبعيثرهم بها . قال : فما تفعل في ذلك ؟ قال : تقصد الأجل المرتضى ، وتطالعه بالحال ، وتسأله إخراج شيء من دوائهم الممدّ عنده لهم ، لننشره بين الورق ويؤمن الضرر . فحضر إلى المرتضى وخدمه ، وقال له بسكون ووقار ومن طريق النصح والاحتياط : يتقدم سيدنا إلى الخازن بإخراج شيء من دواء البراغيث ، فقد أوشكت الكتب على الهلاك بهم ، لتندارك أمرهم بتعجيل إخراج الدواء المانع لهم المبعد لضرهم . فقال المرتضى : البراغيث ! البراغيث ! ( مكرراً ) ، لعن الله ابن حمد ، فأمره كله هزل ، ثم أبا الشيخ مصاحباً ، ولا تسمع لابن حمد نصيحة ولا قولاً . ربما تساعدنا هذه الطريقة على فهم الصلاحيات التي كانت تعطى للخزنة ، ومدى سلطتهم المحدودة .

---

(١) إرشاد ، المرجع السابق .

وقبل أن نتهي عرضنا عن تاريخ الإشراف على دار العلم يجب أن نذكر قول  
المعري عن عمل أمة تدعى توفيق السوداء ، كانت تُخرج الكتب من الخزائن ،  
لتقدمها إلى النساخ ، يوم كان أبو منصور محمد بن علي خازناً<sup>(١)</sup> .

وكان عدد الأشخاص الذين اشتغلوا في دار العلم كبير ، يبلغ كما نرى  
ثلاثة عشر رجلاً من المشرفين والإداريين . وربما كانوا يشكلون مجلس المكتبة ؛  
الخازن ومعاونيه والخادم ، وقد يكون معهم بعض النساخ<sup>(٢)</sup> ، وهذا يرجع  
لأهميتها . إلا أننا لن نفهم وضع هذه المؤسسة ، ما لم ندرس ما كانت عليه بالشكل  
الصحيح ! .

إنها مؤسسة وقفت<sup>(٣)</sup> لخدمة العلماء والعلم<sup>(٤)</sup> . ومثل هذه المكتبة كانت  
تغذيها مصادر متنوعة ، وخصص للإنفاق عليها<sup>(٥)</sup> بناءً في الكرخ ، ( دار  
الغزل ) وأصحاب اللب<sup>(٦)</sup> ، وكانت الأموال العائدة إليها كبيرة<sup>(٧)</sup> ، وكانت هذه  
الأموال تصرف على ضيافة النزلاء ، وتدفع منها أجور الموظفين وكلفة صيانة  
المكتبة . ولما كانت الدار موقوفة للعلماء ، فقد رسم لها أن تستضيف بعضهم .  
وستقرب في صفتها هذه من دار العلم المنسوبة للشريف الرضي<sup>(٨)</sup> . ولا بد أن

(١) المعري ، رسالة الغفران ٧٣

(٢) ربما لم يكن للنساخ الذين تخدمهم الأمة تعويض من ميزانية المكتبة .

(٣) انظر القسم الثاني ، الفصل الثالث .

(٤) تذكر المصادر التالية رعايتها للعلماء : الذهبي ( الأجدية مجلد ١٢٢٠ ) ١١٠/ب ، المعري ( المكتبة  
الوطنية ، عربي ، ١٥٨٤ ) ١٨٠/٨ ، ابن تقيي يردى ٢/٢ ، ٥١ ، السيوطي ، تاريخ الخلفاء  
٤٢٢ ، ويدعي ابن كثير وحده ( الأجدية مجلد ١٢١٧ ) ٧ ، سنة ٢٨٢ هـ أنها أنشئت للفقهاء .

(٥) الوافي ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢٠٦٤ ) ١٠٧/أ ، ويؤكد أنه يجب أن تؤمن دار الغزل عائداتها ،  
والعيني ( ولي الدين ٢٢٨٧ ) ٧٣٧/١٥ يضيف إليها دار اللب .

(٦) كان هناك ما يسمى باللب ، انظر البكري ، المغرب ، تح سنان ، ٤١ أو ٤٢ ، أمو ذلك ؟

(٧) العيني ، المرجع السابق .

(٨) انظر ص ١٢٤

نذكر أنه كان من بين نزلاء دار العلم لسابور الشاعر المشهور أبو العلاء المعري ،  
الذي بين في إحدى رسائله الوجهة إلى أهل بلده المرة إعجابه العظيم في الإقامة  
بدار العلم ، ووصفها أنها أفضل مكان<sup>(١)</sup> ، لكنه أسف في موضع آخر ، لأن الوقت  
لم يسمح له بالإقامة فيها طويلاً<sup>(٢)</sup> ، وقد كان رحل إلى بغداد ليستفيد منها .  
وقيل إنه أسكن هذه المكتبة أو غيرها من المكتبات الخاصة بناء على طلبه . وكان  
- كما قيل - يحفظ الكتاب من قراءته الأولى<sup>(٣)</sup> ، وكانت هذه المكتبة تسترعي  
انتباهه بشكل خاص ، ولم ينسها أبداً ، وكان يناظر جميع خازنيها من أصحاب  
الثقافة العالية . وكان يقول لهم : كم يجب أن يبقى في دار العلم طيلة حياته<sup>(٤)</sup> ،  
وامتلاً قلبه من الذكريات التي تركها فيه<sup>(٥)</sup> ، وهو يذكر ذلك في شعره وفي  
كتبه<sup>(٦)</sup> ، وما أعجبه بغداد إلا لأنه أحب الإقامة فيها لأجل هذه المكتبة ، إذ  
هي التي سمحت له إنشاء علاقات مع كثير من العلماء ، واطلع على حياتهم الجادة  
المهذبة الجديرة بالاحترام<sup>(٧)</sup> ، وقدّر الاجتماعات والنقاش الذي كان يجري فيها<sup>(٨)</sup> .  
والحق أنه ما من مكتبة عربية ذكرت في حديث الأدباء مثلاً ذكرت هذه  
المكتبة . وكانت فيها تقوم الدروس والمحاضرات : دخل أبو القاسم بن نافيا في يوم

(١) يشير ابن خلكان إلى أن بغداد كانت أول مكان استقر به المعري ( طه حسين ، تجديد ، ١٤٧ ) .  
وحدد الراجكوتي ١١٢ سكتاه في قطيعة الفقهاء وربما يقارب هذا السكن دار العلم الواقعة في  
ذلك الحي .

(٢) رسائل ، قح مارغوليوث ، ٢٤ ، رقم ٨

(٣) ابن العديم ( أحمد الثالث ٣٩٢٥ ) ٣٠٠/١ ، العمري ( أباصوفيا ٣٤٢٨ ) ١٥/١٦٠ ب .

(٤) رسائل ٤٦ - ٤٧ ، رقم ١٦

(٥) رسائل ، نج مارغوليوث ، ٣٢ ، ٤٦ - ٤٧

(٦) ابن العديم . الإنصاف ( مخطوطة المجمع العلمي ) ٥٤ ، إعلام النبلاء ، ١٣٧/٤ - ١٢٨ ، وانظر  
الراجكوتي ١٠٣

(٧) رسائل ٥٢ ، رقم ١٩

(٨) ذكر هؤلاء العلماء في رسالته رقم ١٩ ، ومن بين رسائله ما أرسله إلى أبي القاسم الحسين بن علي  
المغربي ( رقم ١ ، ورق ١٢ ) الذي كان يتردد على المكتبة .



بارد دار العلم ببغداد ، فوجد علي بن فضال بن علي بن غالب المعروف بالفززدقي ( ت ٤٧٩ هـ / ١٠٨٦ م ) ، وهو يدرس شيئاً من النحو<sup>(١)</sup> . وهذا الخبر هو الوحيد الذي عندنا عن الدروس الملقاة في دار العلم ، كما تؤكد ذلك شهادة أخرى . وقيل : إن هذا العالم أقرأ النحو واللغة ببغداد مدة<sup>(٢)</sup> في أثناء مروره بها .

كان عالماً عظيماً ، ألف كتباً عديدة ، منها كتاب ( الدول في التاريخ ) ، شاهد ياقوت<sup>(٣)</sup> في مكتبة الوقف السلجوقي ببغداد ثلاثين مجلداً منه ، كان عزيز العلم ، إلا أن العلماء لم يوثقوه ، وقالوا : إنه يضعف في الرواية<sup>(٤)</sup> .

ويؤكد ابن شاکر الكتبي<sup>(٥)</sup> ومن بعده العميني<sup>(٦)</sup> أن دار العلم لسايبور هي أول مدرسة موقوفة في الإسلام .

ويقول ابن بسام مؤلف كتاب ( الذخيرة ) : إن الشريف المرتضى كان صاحب مدارس العراق<sup>(٧)</sup> . وقد اعتقد هذا المؤرخ على ما يبدو أن دار العلم التي أشرف عليها الشريف المرتضى كانت مدرسة<sup>(٨)</sup> .

وهذه الفكرة لا أساس لها من الصحة ، لأن دار العلم لم تكن قط مدرسة فعلية كالمدارس التي سنها فيما بعد .

(١) إرشاد ٣٩٤/٥ . وترد هذه القصة فيه كما يلي : « دخلت دار العلم ببغداد وهو يدرس شيئاً من النحو في يوم بارد ... » .

(٢) بنية الوعاة ٣٤٥

(٣) إرشاد ٢٩٥/٥ ، وبعده الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٦٠/٢١

(٤) المنتظم ( أياصوفيا ٣٠٩٧ ) سنة ٤٧٩ ، الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٦٠/٢١

(٥) عيون ( الطاهرية ، تاريخ ٤٨ ) سنة ٦٨٢ هـ .

(٦) عقد ( ولي ٢٢٨٧ ) ٤٤٢/١٥

(٧) ابن خلكان ، القاهرة ، ١٢٧٥ ، ٤٧٨/١

(٨) هذا غير صحيح ، وانظر التباين بين المؤسسين ص ١٧٩ وما بعدها .

كانت دار العلم مكتبة قبل كل شيء ، وتعتقد فيها مع ذلك بعض الجلسات ،  
وتقام بعض المحاضرات . وربما تكون هذه الصفة الأخيرة هي التي دفعت هذين  
المؤرخين ليقولا إنها مدرسة .

وهكذا نرى أي دور لعبته دار العلم في بغداد . كانت حرم علوم العربية ،  
إلا أنها لم تهمل العلوم الأخرى أبداً . ساعدت على تطوير العربية واللغة ، وربما  
العلوم الأخرى . وفتحت هذه المؤسسة الشيعية التي يشرف عليها الشيعة أبوابها  
للعلماء كافة دون تمييز . وكانت تقدم لهم المأوى ، وتدعوهم لتعليم روادها . ولكن  
صفتها الشيعية من جهة أخرى - وإن لم تكن متعصبة - هي التي أدت إلى زوالها  
نهائياً . والواقع أن سبب تدهورها لا يعود إلى خصوم منشئها العديدين ، إذ لم  
يتمرضوا لها سوى مرة واحدة . وقد استولى بنو عبد الرحيم على بعض كتبها  
الجميلة في حياة مؤسسها نفسه عندما كانوا وزراء<sup>(١)</sup> ، وهذه حادثة فريدة من  
نوعها . واستمرت دار العلم بعد وفاة مؤسسها . وعانت المكتبة بوجودها في الكرخ  
من النفور الذي شهده أهل السنة في هذا الحي الشيعي . وعندما دخل طغرل بك  
بغداد مع الخليفة عام ٤٥١ هـ / ١٠٥٩ م<sup>(٢)</sup> ، وليس عام ٤٤٧ هـ / ١٠٥٥ م<sup>(٣)</sup> .  
هاجم أهل السنة حي الكرخ مندفعين بهذا الحادث ، فنهبوه ، وأشعلوا الحرائق  
فيها<sup>(٤)</sup> ، فوقعت دار العلم فريسة بعضهم . ولا نعرف إن كانت استهدفت  
بالإحراق أم لا . وجعل عميد الملك الكندري وزير طغرل بك يديم التردد على  
دار العلم بعد إخماد حريقها ، وأمر بطرد الدهماء الذين كانوا ينهبونها ، وبدأ

(١) الوالي ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢٠٦٤ ) ١٠٧/أ .

(٢) أجمع معظم المؤرخين أن الحريق حدث عام ٤٥١ هـ .

(٣) كما يؤكد ياقوت في إرشاد ٧٩٩/١

(٤) العيني ( ٣٢٨٨ ) ١٦١/١٦

ينتقي بنفسه أفضل كتبها التي نجت من الحريق<sup>(١)</sup> ، ثم أرسلها إلى بلده خراسان<sup>(٢)</sup> .

### سادساً - دار العلم في طرابلس<sup>(٣)</sup> :

كذلك كان في طرابلس دار علم في نهاية القرن الخامس . وطرابلس ميناء في بلاد الشام ، غنية بزراعتها ، وغنية أيضاً بحرفييها . ويرى ( ميشو ) أنه كان فيها أربعة آلاف عامل ماهر ، كانوا يصنعون أقنشة الصوف والحريز والكتان<sup>(٤)</sup> ، بالإضافة إلى معمل لصناعة الورق<sup>(٥)</sup> ، أسهم في نشر الكتب ، وبالتالي في الثقافة .

ومن قبل ، وفي بداية القرن الخامس زمن المعري ، وقفت فيها للناس عدة خزائن كما يعتقد الذهبي ، وقد زارها المعري وعمل فيها طويلاً<sup>(٦)</sup> ، وإليها ترجع ثقافته الأولى<sup>(٧)</sup> ، وقد خلط بعض المؤرخين هذه الخزائن بدار العلم في طرابلس بعد وفاة المعري ، مما دفع ابن العديم أن يحتج على ذلك عندما أكد أن دار العلم لم

(١) للمصادر التي ذكرت إنشاء دار العلم هذه ، أشار معظمها إلى حريقها .

(٢) مرآة الزمان ( كوبرلي ١١٥٧ ) ٣١٤/١١

(٣) انظر كاترمير ، ذوق الشرقيين في الكتب ، بنتسو ، المكتبة ١٥٢ ، ١٦٠ - ١٦١ ، فسان بيرش ، Corpus ، القسم الثاني ، ص ٩٢ ، جورجي يافى ، تاريخ سورية ، بيروت ١٨٨١ م ، جورجي الحوري . ساكن مجلة الآثار ، العدد ١ نيسان ١٩١٢ م ، ص ٣٣١ ، مجلة الزهراء ، سنة ١٣٤٢ هـ ، ص ١١٠ - ١١٢ ، لامنس ، الصليبيون ومكتبات طرابلس الشام ، المشرق ، ١٩١٢ م/ ١٠٢٧ ، ١٦٠ ، كرد علي ، خطط الشام ٦٧/٦ ، ١١٧ ، محب الدين الخطيب ، الحديقة ،

القاهرة ١٣٤٨ ، ١٧٢/٤

(٤) ميشو ، تاريخ الصليبيين ٥٤/٢

(٥) كرد علي ، خطط الشام ١٩١/٦

(٦) الذهبي ( أيا صونيا ، ٤٠٠٩ ج ١١ ، سنة ٤٤٩ هـ .

(٧) الوافي ( أحمد الثالث ، ١٢٩٠ ) ج ٧ ، ٤٦/٤ ، معاهد التنصيص ٦٦ ، بغية الرواة ١٣٦

تكن موجودة بعد في ذلك العصر<sup>(١)</sup> . ويضيف ابن العديم نفسه أن جلال الملك ، أبا الحسن علي بن محمد بن أحمد ، صاحب مدينة طرابلس وقاضيهما ( ت ٤٩٢ هـ / ١٠٩٨ م ) أنشأ دار العلم عام ٤٧٢ هـ / ١٠٨٠ م . أي بعد ٢٤ سنة من وفاة أبي العلاء . وأبو الحسن هذا ينسب إلى أسرة بني عمار الذين استولوا على المدينة في منتصف القرن الخامس مع أبي طالب أمين الدولة الحسن ، عندما كان قاضياً صغيراً في تلك المدينة . ومنحت دار العلم من جهة أخرى مجموعة كتب من الوقف كان من بينها ستة كتب للمعري<sup>(٢)</sup> .

وكانت دار العلم في طرابلس غنية ، من أغنى ما امتلك المسلمون من مكتبات على الإطلاق . ويرى ابن أبي طي أنها كانت أجل وأغنى مكتبة في عصرها . ويروي عن أبيه أنها احتوت على ثلاثة آلاف ألف كتاب ، كان من بينها خمسون ألف نسخة من المصاحف ، وعشرون ألف نسخة من التفسير ، وعمل بها مئة وثمانون كاتباً ، منهم ثلاثون ، كانوا ينزلون بها ليلاً ونهاراً ، وقد أولى حكام طرابلس بنو عمار هذه المكتبة كل اهتمامهم ، وهيؤوا لها وكلاء متجولين ، لا يتأخرون عن أي رحلة ، لشراء أفضل الكتب . وقد ازدهرت طرابلس زمن دولتهم بالعلوم ، وزارها العلماء من سائر البلدان ، وقدموا خدماتهم للمشرفين عليها<sup>(٣)</sup> . نقل هذه الوقائع أحد رواة الشيعة كيني عمار . وربما بالغ عن قصد بعدد الكتب الذي تحتويه المكتبة ، وبعدهد الكتاب الذين كانوا يعملون فيها . والعدد الذي أورده النويري أقل من ذلك ، وهو مقبول أكثر<sup>(٤)</sup> ، فبلغ عنده أكثر من مئة ألف مجلد . ونعرف أحد الخازنين في هذه الدار ، وهو الحسين بن بشر بن

(١) ابن العديم ، الإنصاف ( مخطوطة الجمع العلمي ) ٦٨

(٢) للرجع السابق .

(٣) ابن الفرات ( فيينا A.F ١١٧ ) ٢٨١

(٤) النويري ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ١٥٧٨ ) ١١٦ / ١ .

علي الطرابلسي المعروف بالقاضي . ذكره ابن أبي طي ، وقال : كان صاحب دار العلم بطرابلس ، كان أديباً ، وصنف كتاباً في الخطب ، يضاهاها خطب ابن نباتة ، وله مناظرة مع الخطيب البغدادي ذكرها الكراجكي ، وقال : حُكِّم له على الخطيب بالتقدم في العلم<sup>(١)</sup> ، وكانت هذه المناظرة في شهر شعبان من عام ٤٦٢ هـ / ١٠٦٩ م ، عندما دخل الخطيب طرابلس<sup>(٢)</sup> ، أي قبل افتتاح دار العلم .

ونعرف أيضاً مشرفاً آخر على دار العلم ، هو القاضي أبو الفضل بن أبي دوح ، الذي أمره مؤسس دار العلم جلال الملك أن يفرق الذهب على أهل دار العلم ، فانتظر ابن الحياط الشاعر المشهور ( ت ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م )<sup>(٣)</sup> حصته من الذهب دون جدوى ، فأرسل قصيدة لابن أبي دوح ، يشتكي فيها من حرمانه من الذهب ، وكان بأس الحاجة إليه ، وأنشأ صداقة مع القاضي ومدحه في الجامع ، فوثق بصداقته وإخلاصه ، ولم يقر وزناً لما قاله مثيرو الفتنة ، وأعطاه من ماله الخاص<sup>(٤)</sup> .

نستخلص من هذه الطرفة وجود أشخاص ( أي من الطلاب والشيوخ ) ، كانوا يقيمون في دار العلم بطرابلس .

وكانت حياة هذه المكتبة قصيرة ، وتآلم الناس لضياعتها الذي حدث بعد ثلاثين عاماً من إنشائها .

ولم تتوقف الحروب الصليبية في الواقع عن حصار طرابلس منذ عام

(١) ابن حجر ، لسان ٢٧٥/٢

(٢) انظر كتابنا عن الخطيب ، دمشق ، ١٩٤٥ م ، ١٤٤

(٣) بروكلمان ، الملحق ٤٤٨/١

(٤) ديوان ابن الحياط ، النجف ، ١٣٤٣ ، ٧٤ . وكلمة ( ذهب ) ساقطة من هذه الطبعة ، وجدناها في غخطوة كانت في أحد أسواق دمشق .

٤٩٣ هـ / ١٠٩٩ م . وفي عام ٥٠٣ هـ / ١١٠٩ م استسلم سكان المدينة بعد وصول رسالة من الخليفة أمر فيها أن يبعثوا إليه بامرأة جميلة فقيرة كان قد سمع بجهاها ، بدلاً من إعلانة عن إرسال مساعداته ونجداته ، فاستسلمت المدينة كلها وهي يائسة إلى العدو ، الذي غزاها ، واستولى عليها . ولم يتخذ من أجلها - على قول المؤرخين الذين أشاروا جميعهم إلى غزو المدينة - أي حيلة لحفظ الأموال أو الأرواح ، بل هاجم هو ثرواتها ، ونهب بعض أماكنها<sup>(١)</sup> ، واحترقت المكتبة عند دخول المنتصرين المنتظر طويلاً . ولم يهتم المؤرخون من غير المسلمين بالحديث عن الحريق ، وأما المؤرخون المسلمون فقد أحزنهم أن تقع المدينة الغنية في أيدي العدو دون مقاومة ، وعدّ بعضهم من ثرواتها المفقودة الكتب التي احتوتها دار العلم برأي ابن خلكان<sup>(٢)</sup> ، ودور العلم برأي ابن الأثير<sup>(٣)</sup> ، وكتب العلوم حسب رأي ابن القلانسي<sup>(٤)</sup> .

جميع هؤلاء المؤرخين على ما يبدو لم يكونوا يعلمون شيئاً عن الحريق الذي أتى على المكتبة ، والذي تعرفنا به ملاحظة واحدة أوردها ابن الفرات في كلماته التالية :

عندما دخل الصليبيون غازين طرابلس أحرقوا دار العلم . ذلك أن أحد الكهنة فزع من كتب رآها فيها ، ووقع بصره على مجموعة جلييلة من المصاحف . ولما أمسك مجلداً منها استنتج أنه نسخة من القرآن الكريم ، فقارن بين عشرين نسخة منها ، فاستنتج أنها نسخ من القرآن ، وأن كل ما تحويه الدار إنما هو

(١) إضافة إلى المصادر المذكورة آنفاً : سبط ابن الجوزي ، بحث عن المؤرخين الشرقيين للصليبيين

٥٣٦/٢ ، وابن تقيي يردى ، المرجع السابق ٤٩٠/٣

(٢) المرجع السابق ٨/٢

(٣) المرجع السابق ٣٣٤/١٠

(٤) المرجع السابق ١١٣

مصاحف .. ولهذا أحرقتها الصليبيون ، واستولوا على جملة من الكتب نقلوها إلى بلاد النصارى .

ولقد رأينا أنفاً أن النص الذي رواه ابن أبي طي يبالغ في الوقائع ويفسرهما بشكل لا يتوافق مع حقيقتها . أنشك بحريق المكتبة ! وهل نؤكد أنها نهبت ؟ لاشيء يلزمنا هذا الاتجاه . إذ رغم فظاعة مثل هذا الحريق ، فإنه حدث مألوف في تاريخ العصر العباسي ، ولئن لم يتحدث عنه المؤرخون غير المسلمين فلأنهم حكموا عليه ألا فائدة مجدية من ذكره ، إذ كان الصليبيون يقومون كل يوم بأعمال وحشية . ومن جهة أخرى ذكر الكاتب الأرمني ماتيوديدس<sup>(١)</sup> حريق المدينة . وإذن فلا شيء يطعن في كلام ابن أبي طي . وقد أتت النار المستمرة في المكتبة على أكبر قسم من الكتب ، كما استولى الجنود الفازون على القسم الآخر . وهكذا اندثرت أجمل إحدى مكتبات العصر العباسي .

سابعاً - دار العلم في القدس<sup>(٢)</sup> :

شهدت القدس عبر تاريخها زمن المسلمين تقلبات عديدة : عقد عمر بن الخطاب معاهدة مع المسيحيين تضمن احترام عبادتهم ، أعطى بموجبها لهذه المدينة ميثاقاً مستمراً وفعالاً ، ولكن الأحداث السياسية التي كان العالم الإسلامي مسرحها ، لم تسمح بتطبيق هذه المعاهدة تماماً وبشكل دائم ، فقد توالى على القدس أسر حاكمية مختلفة ، وتبدل السلطة فيها صعب فهم المعاهدة بشكل صحيح . وانتقلت القدس بعد العصر الأموي وبشكل طبيعي إلى السيطرة العباسية ، ومع ضعف السياسة العباسية ونشاط الدعوة والياسة الفاطمية في القاهرة وقعت القدس عام ٢٩٢ هـ / ٩٠٤ م تحت سيطرة الخلفاء الإسماعيليين في

(١) بحوث المؤرخين الأرمن عن الصليبيين ٩٠/٨

(٢) انظر فان بيرش ، Corpus ، ٢٦٢/١٩ ، القسم الثاني ٩٠/٨ ، ٩٢/٢ - ٩٣

مصر ، واستمرت سلطتهم حتى عام ٤٩٢ هـ / ١٠٩٨ م إلا عاماً من سنة ٤٦٣ هـ / ١٠٧٠ م إلى ٤٨٩ هـ / ١٠٩٥ م ، حين انتقلت القدس إلى السلاجقة<sup>(١)</sup> .

ويخبرنا ابن فضل الله العمري بما يلي : « وفي القنّامة كنيسة للروم يقال إنّ بها قبر حنة أم مريم بنت عمران عليها السلام ، ثم صارت في الإسلام دار علم ، فلما ملك الفرنجة القدس سنة ٤٩٢ هـ / ١٠٩٨ م أعادوها كنيسة »<sup>(٢)</sup> . وما من شك في أن هذا التحويل تمّ زمن الفاطميين . ويؤكد المؤرخون المسلمون وغيرهم أنّ الكنيسة كانت في القدس قبل زمن عمر رضي الله عنه ، وحافظت معاهدته عليها .

وعندما غزا الصليبيون القدس عام ٤٩٢ هـ / ١٠٩٨ م وطردوا الفاطميين منها ، وجدوا الكنيسة قد تحولت إلى دار علم . فن الخليفة الذي فعل ذلك ؟ أسباب كثيرة تدفعنا إلى الاعتقاد بأنه الحاكم بأمر الله ، لأن معاهدة عمر لم تحترم زمن مؤسس دار العلم ، وكان هذا الخليفة ينفر من المسيحيين الذين كانوا هدفاً لاضطهاده في مصر والقدس ، وفي زمنه نهبت الكنائس التي ذكرتها المعاهدة وهدمت ، وهذا هو التخريب الوحيد الذي حدث في أموال المسيحيين زمن الفاطميين . ولذلك فالحاكم هو الذي أسس دار العلم في القدس على أقوى الاحتمالات<sup>(٣)</sup> . وهذا يقود إلى الحاجة التالية : استقرت الدعوة الفاطمية عبر العالم الإسلامي في القدس الشريف ، فكانت على شكل مؤسسة عامة هدفها الظاهر علمي مثل نظيرتها في القاهرة ، ولا نعرف شيئاً عن تأثيرها . ونتوقع مع ذلك أن تكون أخفقت قياساً على مؤسسة القاهرة . وبقيت القدس زمن الفاطميين مدينة

(١) بوهل ، مادة القدس في الموسوعة الإسلامية ١١٥٨/٢ - ١١٦٦

(٢) صبح الأعشى ١٠٢/٤ ، أبو الفداء ٨٧/٣ ، ابن الوردي ١٠٥/٢ . ولم يرو مؤرخو صلاح الدين والقدس شيئاً عن هذا الموضوع ولكنهم تحدّثوا فقط عن المدرسة التي أنشأها صلاح الدين مكان الكنيسة المذكورة . وانظر أبو شامة ١١٤/٢ و ٢٠٥/٣ ، عجم الدين ، الأثر الجليل ٣٠٢/١ ،

عبد الدين ، الفتوح ٦٩/١

(٣) يجب أن نستبعد فكرة إنشاء السلاجقة لدار العلم ، لأنّ حكمهم في القدس لم يستمر أكثر من ٣٦ عاماً ، ولم يؤثروا خلالها أماكن النصارى .



سنية بكل معنى الكلمة . ومع هذا كان لإنشاء هذا المجمع بعض الأحداث العلمية التي ساهمت في تطور النشاط الفكري الحيوي منذ غزو الصليبيين . وقد أعدم الصليبيون - كما يذكر المؤرخون المسلمون - عند دخولهم المدينة المقدسة عدداً كبيراً من الأطباء المسلمين<sup>(١)</sup> الذين كانوا يسكنونها .

بنى الصليبيون كنيسة القديسة حنة القديسة كاملة . والكاتب الإنكليزي سورليف الذي أمضى عامين في القدس بعد احتلالها ، وصف في كتاب له - والذي نشرته الجمعية الجغرافية ضمن كتب ومذكرات - هذه الكنيسة ، وذكر قصة القديسة حنة أم المذراء التي بنيت الكنيسة على ذكراها . ثم أعيدت الكنيسة وهدمت دار العلم بعد عامين من دخول الصليبيين إلى القدس<sup>(٢)</sup> .

وعندما دخل صلاح الدين القدس عام ٥٨٢ هـ / ١١٨٧ م - وظروفها معروفة - اقترح عليه بعض العلماء الذين رافقوه أن يبنى مدرسة للشافعية ، فاختار لها موضع كنيسة حنة التي أعادها الصليبيون<sup>(٣)</sup> .

واليوم تنتسب الكنيسة القديسة التي أعاد إصلاحها موسى Mause إلى الآباء البيض للكردينال ( لافيجري ) . وتقع شمال طريق باب ( ستي مريم ) ، قرب باب القديس ( إيتين )<sup>(٤)</sup> .

### ثامناً - دور العلم الأخرى :

هناك بالتأكيد إلى جانب دور العلم التي درسناها دور أخرى انتشرت في المدن

(١) أبو الفداء ، ط ١٢٨٧ ، سنة ٤٩٢ هـ .

(٢) سورليف ٢٤١/٤ - ٢٤٥ .

(٣) فان بيرشم ، Corpus ، ٤٣ ، ج ١ ، ٩٢/٢ - ٩٣ ، صبح الأعشى ١٠٢/٤ ، أبو الفداء ٧٨/٣ .

أبو شامة ١١٤/٣

(٤) فان بيرشم ، المرجع السابق ، ٤٣ ، القسم الثاني ، الجزء الأول ، العدد الأول ، ص ٩٠ ، والجزء

التاسع عشر ، ص ٣٢٢

الكبيرة ، تدخل في نطاق دراستنا ، ولم نستطع لسوء الحظ أن نكتشفها كلها .  
فلقد أهملت المصادر التاريخية كثيراً المؤسسات التي لاستحق الذكر في نظر  
المؤرخين ، أو التي لم يحالفها الحظ ، بأن أشرف عليها أشخاص لم يكونوا جديرين  
بالذكر في التاريخ ، ونذكر فيما يلي عدداً من دور العلم التي استطعنا أن نقف على  
أسمائها من كتب المراجع .

دار العلم للشريف الرضي<sup>(١)</sup> - أنشأ هذه الدار - كما قيل الشريف الرضي أبو  
الحسن محمد بن الحسين ( ٢٥٩ هـ / ٩٧٠ م - ٤٠٦ - ١٠١٦ م )<sup>(٢)</sup> لطلابه . وقد  
ذكرت بصدد المقارنة بين مكانته ومكانة أخيه المرتضى . وها هي ذي القصة<sup>(٣)</sup> :  
« حكى أبو إسحاق ، محمد بن إبراهيم بن هلال الصابي الكاتب ، قال : كنت عند  
الوزير أبي محمد المهلب ذات يوم ، فدخل الحاجب واستأذن للشريف المرتضى ،  
فأذن له ، فلما دخل قام إليه ، وأكرمه ، وأجلسه معه ، حتى فرغ من حكايته  
ومهاجته ، ثم قام فودعه وخرج . فلم تكن ساعة حتى دخل الحاجب ، واستأذن  
للشريف الرضي ، فخرج حتى استقبله من دهليز الدار ، فلما خف المجلس سأله  
عن سبب إعظامه الرضي على أخيه المرتضى ، فقال : إنا أمرنا بحفر النهر الفلاني ،  
وللشريف المرتضى على ذلك النهر ضيعة ، فتوجه عليه من ذلك ستة عشر  
درهماً ، أو نحو ذلك ، فكاتبني بعده رقاع ، يسأل فيه تخفيف ذلك المقدار عنه ،  
وأما الرضي فبلغني ذات يوم أنه ولد له غلام ، فأرسلت إليه بطبق فيه ألف  
دينار ، فردّه ، وقال : قد علم الوزير أنني لأقبل من أحد شيئاً ، فرددته إليه ،  
وقلت : إنما أرسلته للقوابل ، فردّه الثانية ، وقال : قد علم الوزير أنه لا تقبل

(١) انظر ميز ، نهضة الإسلام ، ص ١٤٦ وما بعد .

(٢) الموسوعة الإسلامية ٢٤١/٤ - ٢٤٢

(٣) عمدة الطالب ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢٠٢١ ) ١٢٦ / أ ، الشريف الرضي ، الديوان ، المقدمة .  
ص ٢ - ٣ بتصرف وإيجاز .

نساءنا غريبة ، فرددته إليه ، وقلت : يفرقه الشريف على ملازميه من طلاب العلم ، قال : هاهم حضور ، فليأخذ كل أحد ما يريد ، فقام رجل وأخذ ديناراً ، فقرض من جانبه قطعة وأمسكها ، ورد الدينار إلى الطبق ، فسأله الشريف عن ذلك ، فقال : احتجت إلى دهن السراج ليلة ، ولم يكن الخازن حاضراً ، فاقترضت من فلان البقال دهنأ ، وأخذت هذه القطعة ، لأدفعها إليه عوض دهنه ، وكان طلبة العلم الملازمون للشريف الرضي في دار قد اتخذها لهم سهاها دار العلم ، وعين لهم جميع ما يحتاجون إليه .

فلما سمع الرضي ذلك أمر في الحال بأن يتخذ للخزانة مفاتيح بعدد الطلبة ، ويدفع إلى كل منهم مفتاح ، ليأخذ ما يحتاج إليه ، ولا ينتظر خازناً يعطيه . ورد الطبق على هذه الصورة ، وختم الوزير الحكاية بقوله : فكيف لأعظم من هذا حاله !

يظهر من هذه الطرفة أن دار العلم قامت ببغداد ، وأنها كانت زمن دار العلم لسابور . وليس فيها ما يبعدها عن التصديق سوى الإشارة إلى الوزير أبي محمد المهلب ، واسمه محمد بن الحسن المتوفى عام ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م<sup>(١)</sup> ، أي قبل ولادة الشريف الرضي الذي تبني هذا الموقف المذكور بحسب الطرفة المروية . ولا يمكن تصحيح هذا الخطأ بنسخة المخطوطة<sup>(٢)</sup> التي جاء فيها اسم الوزير كما يلي : ( أبو محمد المهدي ) . لأنه لم يكن في بغداد وزير يحمل هذا الاسم .

ومع ذلك ، فإن بعضاً من هذه الحكاية ذكره أبو حامد بن محمد الإسفراييني<sup>(٣)</sup> ( ت ٤٠٦ هـ / ١٠١٦ م ) ورواه ابن أبي الحديد<sup>(٤)</sup> ؛ قال أبو حامد :

(١) الموسوعة الإسلامية ٣٤١/٤ - ٣٤٢

(٢) المكتبة الوطنية ، القسم العربي ، ٢٠٣١ ، ١٢٦/١ .

(٣) ترجمته في شذرات الذهب ١٧٨/٣

(٤) شرح نهج البلاغة ، ط البائي الحلبي ١٣/١

« كنت يوماً عند فخر الملك أبي غالب ، محمد بن خلف وزير بهاء الدولة وابنه سلطان الدولة ، فدخل عليه الرضي ، فأعظمه ، وأجله ، ورفع من منزلته » ثم علل ذلك بأنه كان أرسل للرضي ألف دينار ليعطيها للقبالة ، فردها الشريف الرضي وإذن فلا شيء في هذه القصة مما يتعلق بدار العلم . ولا ندري إن كان ابن أبي الحديد لخصها فاقطع تمتها ، أم أن الذين كانوا يحبون الرضي ويكرهون المرتضى ابتدعوا تلك التهمة الطريفة ، أم إن محمداً الصايي رواها على نحو أشمل من رواية الإسفراييني ، وهي الرواية التي نقلها ابن عنبسة دون الدقة اللازمة . وليس في المصادر المتيسرة لدينا ما يدفعنا إلى قبول أحد هذه التفسيرات المختلفة .

دار العلم بالفسطاط - ذكر ابن دقاق ( ت ٧٩٣ هـ / ١٢٨٩ م ) دار علم تقع في الفسطاط<sup>(١)</sup> ، عندما تحدث عن ثمانية مساجد كانت لا تزال باقية في عصره من آثار نجيب ، ويبين أنه من بين هذه المساجد ( مسجد أرضي قبالة دار العلم ) . ويبدو أن دار العلم الأخيرة هذه قد أنشئت زمن الفاطميين ، وأن بناءها حفظ اسمها حتى القرن الثامن / الرابع عشر . ولم ينشئ الأيوبيون ولا المماليك فيما روى المؤرخون داراً للعلم في الفسطاط ولا غيرها ولو أنهم فعلوا ذلك لما أحجم المؤرخون في دراستهم للآثار التي شيدها عن ذكرها وتوضيحها .

دار علم نوي إنشاؤها للمعري - قام الفاطميون بإقامة دور العلم . وقد اقترح زمن الحاكم بناء دور من أجل أبي العلاء المعري . وعن ذلك يخبر ابن العديم بقوله<sup>(٢)</sup> : « كتب الوزير الفلاح علي بن جعفر بن فلاح ( ت ٤٠٩ هـ / ١٠١٩ م )<sup>(٣)</sup> إلى عزيز الدولة أبي شجاع فاتك متولي حلب وأعمالها بحمل هذا العالم [ المعري ] إلى مصر ، ليبني له دار علم ، يكون متقدماً فيها ،

(١) الانتصار ٨٠/٤

(٢) الإنصاف ( مخطوطة المجمع العلمي العربي ) ص ٨٥ ، إعلام النبلاء ١٥٢/٤

(٣) انظر الزركلي . الأعلام ٦١٢/٢

وسمح بخراج معرفة النعمان له ، في حياته وبعده ، وأن عزيز الدولة نهض  
للموت ، وسار إلى معرفة النعمان ، واجتمع بأيي العلاء ، وقرأ السجل عليه ،  
فاستله ، وكتب إلى الوزير الفلاحى يستعفيه من ذلك ، فأعفاه ، وسمح بترك  
ذلك كله «<sup>(١)</sup> .

يوضح هذا النص بعض الشيء شأن دور العلم ، فيعرفنا منها ما كان يقام  
لكبار العلماء ، ويمهد إليهم الإشراف على تلك الدور وحولهم الأساتذة الآخرون  
وطلابهم .

ولا تختلف دور العلم هنا عن المدارس ، وقد استمرت في القاهرة حتى سقوط  
الفاطميين عام ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م . واندرثت دار العلم في بغداد عام  
٤٥١ هـ / ١٠٥٩ م ، وخمدت جذوة الدعاية الشيعية فيها حوالي ذاك التاريخ ،  
فتوقف الشيعة عن المشاركة في حياة العراق الاجتماعية . ونستنتج وجود مكتبتين  
في ذاك العصر تحملان اسم دار العلم ، ولكن لاصلة لها بالشيعة .

دار العلم لابن أبي البقاء : أول دار للعلم بالبصرة هي دار أبي الفرج بن  
أبي البقاء البصري ، محمد بن عبيد الله بن الحسن ( ت ٤٩٩ هـ / ١١٠٥ م ) ،  
قاضي القضاة بالبصرة . كان عالماً فهاً فصيحاً ، كثير المحفوظ ، مهيباً ، وكان  
يقرئ كتب الأدب ، وكان من أعلم الناس بالعربية واللفظة . قال الذهبي : « وبني  
دار العلم بالبصرة في غاية الحسن والزخرفة ، ووقف بها اثني عشر ألف مجلد »<sup>(٢)</sup> .

عدد من الكتب عظيم يفوق المجلدات التي كانت بدار العلم لسابور . ومن  
المحتمل جداً أن تكون هي التي وصفها الحريري ( ٤٤٦ هـ / ١٠٥٤ م -  
٥١٦ هـ / ١١٢٢ م ) في مقامته الثانية ، للقائمة الحلوانية ، حينما قال : « فلما  
أبت من غربي إلى موطن شعبي حضرت دار كتبها التي هي منتدى المتأدبين ،

(١) الإنصاف ، ( مخطوطة الجمع العلمي ) ص ٨٥ ، إعلام النبلاء ١٥٢/٤

(٢) ابن قاضي شهبة ، مناقب الشافعي ( الظاهرية ، تاريخ ، ٥٧ ) ١/١٧٧ .

وملتقى القاطنين والمتفرجين » . ويتابع المقامة فيورد قصة رجل ذي لحية كثة دخل ، فسلم على الجالسين ، فجلس في أخريات الناس ، ثم قال لمن يليه : « ما الكتاب الذي تنظر فيه ؟ فقال : ديوان أبي عبيدة [ البحري ] . فارتجل السائل أشعاراً من أفضل ما في الديوان . فالتف القوم حوله ، ليمتنحوه ، وحينئذ عرفوا قيمته وقدره ، ثم صرح أخيراً عن نفسه أنه أبو زيد السروجي ، بطل المقامات <sup>(١)</sup> .

وقد تخيل الواسطي إحدى خزائن هذه الدار من نسخة مقامات الحريري المحفوظة في المكتبة الوطنية بباريس فرسمها وأمامها الجالسين حيث ظهر على شكل بدیع قسم من تلك المكتبة . ولا ينبغي أن ندهش لذكر دار العلم في البصرة باسم دار الكتب لأنه أمر مألوف ، ويرد أحياناً باسم دار العلم <sup>(٢)</sup> . ويسمى ابن الأثير خزانة الكتب <sup>(٣)</sup> .

ونهب الأعراب هذه الدار عند فتنة العرب والترك ، لمّا دخلوا البصرة وأحرقوا أسواقها ، فاندثرت المكتبة منذ ذلك الحين <sup>(٤)</sup> .

دار العلم لابن المارستانية : وهناك دار علم أخرى ، بناها في بغداد عبيد الله بن علي بن نصر ، المعروف بابن المارستانية ( ٥٤١ هـ / ١١٤٦ م - ٥٩٩ هـ / ١٢٠٢ م ) ، وهو فقيه حنبلي « كان قد قرأ الأدب وسمع كثيراً من الحديث ... وكان قد قرأ كثيراً من علم الطب والمنطق والفلسفة » <sup>(٥)</sup> ، وكان

(١) الحريري ، باريس ٢٧٦ - ٢٧

(٢) انظر ص ١٤٥

(٣) ابن الأثير ٢٨٤/١٠

(٤) ابن قاضي شهبة ، الرجوع السابق .

(٥) ابن النجار ، ذيل تاريخ بغداد ( الظاهرية ، تاريخ ، ٤٢ ) ترجمة عبيد الله .

ابن المارستانية من جماعي الكتب ، كتب بخطه ، وحصل نسخ الأصول<sup>(١)</sup> ، وكانت بينه وبين عبيد الله بن يونس صداقة ومصاحبة ، فلما أفضت إليه الوزارة اختص به ، وقوى جاهه ، وبني داراً بدير الشاكرية وسماها دار العلم ، وجعل فيها خزانة كتب ، وأوقفها على طلاب العلم<sup>(٢)</sup> . وقال ابن رجب نقلاً عن ابن النجار إنه جعل خزانة كتبه في دار العلم ووقفها على الطلبة<sup>(٣)</sup> .

ولم تستمر حياة دار العلم هذه طويلاً ، وكان مؤسسها قد « رتب ناظراً على أوقاف المارستان المعصدي ، فلم تحمد سيرته ، فقبض عليه وسجن في المارستان مدة مع المجانين مسلسلاً »<sup>(٤)</sup> . وحصل القبض عليه بعد عزل ابن يونس والقبض عليه وتبع أصحابه<sup>(٥)</sup> ، « ويبيع دار العلم بما فيها من الكتب مع سائر أموال مؤسسها »<sup>(٦)</sup> ، ثم عاد هذا المؤسس فيما بعد على حال حسنة فافتق ، وحصل كتباً كثيرة ، ومع ذلك كانت دار العلم قد اختفت ببيعها هذا .

وإذن فهاتان داران من دور العلم ، كان وجودهما وقتياً ، ولم يكن لهما علاقة بالشريعة . وقد مثلتا شكلاً متخلفاً لدار العلم .

خزانة سيف الدولة : وينبغي قبل أن ننهي الحديث عن دور العلم أن نضيف إليها خزانة حلب لسيف الدولة وهي أول خزانة فيها . ونعتقد أنها دار

---

(١) ابن النجار ، المرجع السابق ، ابن الساعي ، مختصر أخبار الخلفاء ١٢٠ - ١٢١ : ابن رجب ، ذيل طبقات الحنابلة ( الظاهرية ) تاريخ ، ٦١ ( ١٧٨ : العلمي ، المنهج الأحد ( ممورة المجمع العلمي العربي ) ٣٣٢/٢ ، شذرات الذهب ٢٤٠/٤

(٢) ابن النجار ، المرجع السابق ، ابن الساعي ، المرجع السابق .

(٣) ابن رجب ، المرجع السابق ، العلمي ، المرجع السابق ، شذرات الذهب ، المرجع السابق .

(٤) ابن النجار ، المرجع السابق ، ابن الساعي ، المرجع السابق ، شذرات الذهب ، المرجع السابق .

(٥) ابن رجب ، المرجع السابق ، العلمي ، المرجع السابق .

(٦) مراجع الحاشية السابقة .

علم ، رغم أن هذا الاسم لم يرد في المصادر التي عدنا إليها . فلنشر بادئ ذي بدء إلى مانعرفه عنها ، لنضي بعدئذ إلى استنتاجاتنا .

يخبرنا الذهبي<sup>(١)</sup> عن هذا الموضوع فيقول : « كان ثابت بن أسلم بن عبد الوهاب ، أبو الحسن الحلبي ، العالم الشيعي ، لغوياً كبيراً ، كلف بحفظ الكتب في حلب ، واتهمه الإسماعيليون بإفساد دعوتهم ، لأنه صنف كتاباً في كشف عوارهم وابتداء دعوتهم ، فأرسل إلى صاحب مصر الذي أمر بقتله في حدود سنة ٤٦٠ هـ / ١٠٦٧ م . أما خزانة الكتب في حلب فقد أحرقت ، وكان فيها عشرة آلاف مجلد ، وقفها سيف الدولة بن حمدان ( ت ٣٥٦ هـ / ٩٦٦ م ) وغيره » .

ونص الذهبي هذا نقلته مصادر أخرى<sup>(٢)</sup> ، أشارت إلى وجود مكتبة كبيرة في حلب غنية بالكتب ، أودعها سيف الدولة وغيره ، ويبدو أن غناها الأساسي يرجع إلى سيف الدولة . وعندما تحدث السيوطي عن خازنها قال : « تولى خزانة الكتب بمجلد لسيف الدولة »<sup>(٣)</sup> . ومن البديهي أن كلامه تفسير لنص الذهبي ، الذي أشار إلى أهمية مكتبة سيف الدولة .

ويمكن أن نؤكد أن الكتب كانت في بناء مستقل ، لأن عدد المجلدات كبير جداً من جهة أولى ، بحيث لا يسمح بإلحاقها بمسجد المدينة الجامع ، وهو المكان المخصص لمكتبة عامة عادة .

ولأن المؤرخ الذي عدنا إليه بالتالي يذكر أن المكتبة أحرقت ، ومن ثم

---

(١) الذهبي ، المنتقى من تاريخ الإسلام ( الأحدية مجلد ١٢١٩ ) السنوات الواقعة في حدود سنة ٤٦٠ هـ .

(٢) ابن قاضي شعبة ، طبقات النحاة ( الظاهرية ، تاريخ ٤٢٨ ) ٢٣٧

(٣) بنية الوعاة ٢٠٩



فلا يمكن أن تتصور إذن أن الفاطميين هم الذين أحرقوا الجامع ، مهما بلغ عنفهم . وإذا ادعينا أن المؤرخ قصد حريق الكتب أو خزائن الكتب ، أجبنا أنه استعمل مرة كلمة كتب ، ومرة أخرى كلمة خزائن الكتب لا خزانة الكتب ، وهذا لا ينحصر بالخزائن وحدها أو بالكتب . ومن جهة أخرى فإن موضوع الحريق لم يكن ليشمل الكتب بشكل خاص ، إذ لا يمكن للكتب أن تكون شيئاً مشؤوماً في نظر الفاطميين ، لأنها تمثل مذهب سيف الدولة الشيعي . وقد استهدف الحريق خاصة بناء المكتبة ، الذي كان مركزاً لخصوم مذهب الفاطميين ونظامهم ، ومكان اجتماع أنصار ثابت بن أسلم خازن المكتبة المقتول .

ويجب بالضرورة القبول أنّ لخزائن الكتب في هذه الدار بناء مستقلاً . ومن هنا نستخلص أن طابعها كان طابع دار كتب ، على غرار عدة مؤسسات أخرى من النوع ذاته . ولما لم تكن دور الكتب في زمن سيف الدولة وحتى منتصف القرن الخامس / الثاني عشر إلا بشكل دور العلم ، فإن مكتبة حلب كانت على وجه الاحتمال إحدى دور العلم .

#### تاسعاً - خزائن العلم المعاصرة لدور العلم :

ليس من الغريب أن نستنتج أنه كان إلى جانب دور العلم مكتبات عامة تقوم في المساجد . ومنذ أن أعلن الفقهاء شرعية وقف الكتب أرادوا أن يقفوا كتبهم . ولما لم يتمكنوا من بناء دور خاصة بها ، فكروا وبشكل طبيعي أن يحفظوها موقوفة في المساجد . وهكذا نشاهد الكتب توقف في المساجد الكبيرة بعد قيام دور العلم بوقت يسير .

خزانة كتب جامع حلب : وظهر في حلب مثل هذا النوع من الخزائن . وهذا مثال مثير<sup>(١)</sup> : يقول ابن العديم ( ٥٨٨ هـ / ١١٩٢ م -

(١) ابن العديم ، الإنصاف ( مخطوطة المجمع العلمي العربي ) ٦٧ - ٦٨ ، وإعلام النبلاء ١٣٧٤

٦٦٠ هـ / ١٢٦٢ م ) : « كان مجلب خزانة كتب في الشرقية التي بجامع حلب ، في موضع خزانة الكتب اليوم . واتفقت فتنة في بعض أيام عاشوراء بين أهل السنة والشيعة ، ونهبت خزانة الكتب . وكان ذلك في زمن أبي العلاء ( ت ٤٤٩ هـ / ١٠٥٧ م ) ، ولم يبق في خزانة الكتب إلا القليل » وقد ذكر أبو محمد عبد الله بن محمد بن سعيد بن سنان الخفاجي ( ت ٤٦٦ هـ / ١٠٧٢ م ) هذه الخزانة في قصيدته التائية ، التي كتبها من القسطنطينية ، يداعب بها أحد أصدقائه ، فقال :

بلغ أبا الحسن السلام وقل له : هذا الجفاء عداوة للشيعة  
فلأطرقنْ بما صنعت مكابراً وأبث مالاقت منك لبنكة  
ولأجسُنك للقضية بيننا في يوم عاشوراء بالشرقية  
حتى أثير عليك فيها فتنة تنسيك يوم خزانة الصوفية

وأبو الحسن هذا هو الفقيه سالم بن علي بن قيم الكفرطايي ، المعروف بالهامي ، كان من فضلاء حلب ، وكان سني المذهب . وأبو محمد الخفاجي شيعي ، وكان بينها مودة ومكاتبات . ونستنتج من هذه الأبيات أن غوغاء الشيعة نهبت المكتبة ، وأنَّ الشاعر يهدد صديقه الهامي بطريقة الدعابة . وكانت الفتنة قاسية على أهل السنة - ولوح له الشاعر أنه سيثير فتنة أشد ، تنسي الهامي يوم المكتبة . والظاهر من الأبيات كذلك أن سبب الفتنة تحام جرى بين شخصين ، أو قل مناظرة حدثت بينها ، ولعل أحدهما الهامي ، حتى يذكره بذلك اليوم العنيف .

ولا ندري سبب تسمية هذه المكتبة باسم الخزانة الصوفية . وترد في ديوان الشاعر هذه التسمية ذاتها<sup>(١)</sup> .

(١) ابن سنان الخفاجي ، ديوانه ، بيروت ، ١٣٠٩ ، ص ١٧ ، ومخطوطة دار الكتب بالقاهرة ، الأدب ، ٥١٠ ، ص ٨٢

وبعد أن فقدت هذه الخزانة أكثر ما فيها « جدد الكتب فيها أبو النجم هبة الله بن بديع ، وزير الملك رضوان ( ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م - ٥٠٧ هـ / ١١١٣ م ) ، ثم وقف غيره كتباً آخرها »<sup>(١)</sup> .

واسم هذا الملك الأخير يدعو للاعتقاد أنّ الإسماعيليين اهتموا بالكتابة . « والحق أن صاحب حلب كان يني للإسماعيلية مجلب دار دعوة وهو أول من عملها »<sup>(٢)</sup> ، أي أول من بني مجلب<sup>(٣)</sup> دار دعوة . ولا نعرف لسوء الحظ شيئاً عن دار الدعوة هذه . ومن المحتمل أنها مكان لاجتماع الدعاة وبت دعوتهم إلى المذهب الإسماعيلي ، وفيه يستقبلون أنصار المذهب . ومهما يكن رضوان متحمساً للمذهب الإسماعيلية فيجب أن نستبعد أثر الإسماعيلية في تلك الخزانة ، فقد كان ابن البديع مخالفاً لهذه الدعوة ، بالرغم من أنه كان وزير الملك رضوان<sup>(٤)</sup> . وبعد وفاة رضوان « أشار على الشاب لؤلؤ بقتل كل دعاة حلب ، فقتلهم ، وأغلق باب الدعوة »<sup>(٥)</sup> . وبالإجمال ، فالاهتمام الذي أبداه الوزير بالخزانة لا علاقة له بالإسماعيلية . ولم تساهم هذه الخزانة قط بالدعوة لهذا المذهب .

وتنبع أهمية هذه الخزانة من شخصية عظيمة كانت تشرف عليها وهي محمد بن محمد بن نصر بن القيسراني ، الشاعر المشهور ( ٤٧٨ هـ / ١٠٨٤ م - ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م ) ، قال البصفي : « سكن بدمشق وتولى إدارة الساعات التي على باب الجامع [ الأموي ] ، وسكن فيها في دولة تاج الملك ، وبعده سكن

(١) الإنصاف ، المرجع السابق .

(٢) مرآة ، ط شيكاغو ، ١١

(٣) المرجع السابق ١٧

(٤) ابن العديم ، زبدة الحلب ( للكتبة الوطنية ، عربي ١٦٦٦ ) ١٦١٩ .

(٥) مرآة .

حلب المحروسة مدة ، وولي بها خزانة الكتب ، قرأ الأدب ، وأتقن الهندسة والحساب والتجوم .. »<sup>(١)</sup> .

واستمرت هذه الخزانة إلى أن دخل صلاح الدين حلب عام ٥٧٩ هـ / ١١٨٣ م ، وفي هذا التاريخ « نزل المسعودي محمد بن عبد الرحمن ( ٥٢٢ هـ / ١١٢٨ م - ٥٨٤ هـ / ١١٨٨ م )<sup>(٢)</sup> إلى جامع حلب ، وقعد في خزانة كتبها الوقف واختار منها جلة أخذها ، لم يمنعه منها مانع » . قال ابن خلكان : « ولقد رأيته وهو يحشوها في عدل »<sup>(٣)</sup> . ويدعي ياقوت<sup>(٤)</sup> أن صلاح الدين أباح له أن يأخذ منها ما شاء .

والحقيقة أن لصلاح الدين دأباً كهذا فقد أباح خزائن كتب المدن التي غزاها للمقربين إليه ، فعل مثل ذلك في مكتبة الفاطميين<sup>(٥)</sup> ومكتبة آمد<sup>(٦)</sup> .

على أن خزانة حلب لم تتشتت جميعها على ما يظهر ورغم ما حلّ بها من ضياع . وقد رأينا من قبل<sup>(٧)</sup> كيف بقيت خزانة كتب في المكان ذاته زمن ابن العديم .

وكان أبو العلاء المعري على قول هذا المؤرخ يتردد على مكتبة الصوفية . والواقعة التالية حدثت له في تلك الخزانة ، عندما كان صغيراً ، وأنّ الخازن بها

---

(١) الوافي ( الأحدية بحلب ١٢١٦ ) باسم الشاعر ، والتعبي ، الدارس ، ( مصورة المجمع العلمي العربي ) ٥٨٧/٢

(٢) بروكلان ، تاريخ ٣٥٦/١ ، الملحق ٦٠٤/١

(٣) ابن خلكان ٢٥٠/٢

(٤) إرشاد ٢٠/٧

(٥) انظر المكتبة الفاضلية في مكبات مدارس القاهرة .

(٦) المرجع السابق .

(٧) ص ١٢٢

كان شيعياً : وذلك أنه حَفَظَه في أيام قلائل عدة كتب ، فكان يقرأ عليه الكرامة والكراسيتين مرة واحدة فلا يستعيده أبو العلاء إلا ما يشك فيه ، ثم يتلو عليه ما قد سمعه كأنه قد كان محفوظه . ثم قدمه الخازن لابن منقذ الذي اختبره فوجده كما وصف . وقد روى ابن العديم هذه القصة عن ابن منقذ نفسه والذي يقول إنها حدثت في خزانة كتب أنطاكية ، ويضيف ابن العديم قائلاً : وهذه الحكاية فيها من الوهم ما لا يخفى لو أنها حدثت بأنطاكية ، لأن الروم انتزعوا هذه المدينة من أيدي المسلمين عام ٣٥٨ هـ / ٩٦٨ م<sup>(١)</sup> ، وولد أبو العلاء بعد ذلك بأربع سنين وثلاثة أشهر . وبقيت أنطاكية في أيدي الروم إلى أن فتحها سليمان بن قطلمش في سنة ٤٧٧ هـ / ١٠٨٤ م ، وكان أبو العلاء قد مات قبل ذلك في سنة ٤٤٩ هـ / ١٠٥٧ م ، وأخلاها الروم من المسلمين حين استولوا عليها . ويختم ابن العديم كلامه بقوله : « فكيف يتصور أن يكون بها خزانة كتب وخازن علوي في أيدي الروم ويشبه أن تكون هذه الحكاية بكفرطاب أو بغيرها . وقد تتصفح كفرطاب بأنطاكية وابن المنقذ هو أبو المتوج . وكان من أقران أبي العلاء المعري وكان له كفرطاب ، فيحتمل أن يكون ذلك كان معه ، والله أعلم »<sup>(٢)</sup> . ويضيف ابن العديم : « ويحتمل أن ذلك كان مجلب ، وأبو المتوج بن منقذ كان مجلب وله بها دار ومنزل ، وكان بها خزانة كتب في الشرقية .. »<sup>(٣)</sup> . وهذه هي القصة أتمننا روايتها . ويمكن أن تكون الافتراضات أيضاً أكثر تعدداً . فنخمن مثلاً أن الخزانة التي كان يتردد عليها أبو العلاء للمعري هي خزانة سيف الدولة<sup>(٤)</sup> التي درسناها قبل ، وكانت مجلب أيضاً ، وهي غير خزانة

(١) سنة ٣٥٢ هـ في معجم البلدان ٢٨٦/١

(٢) ابن العديم ، تاريخ حلب ( أجد الثالث ٢٩٢٥ ) ١/٢٠٠ ، للرجع السابق ، الإنصاف ٦٦ ، وفي

إعلام النبلاء ١٣٥/٤ - ١٣٦

(٣) الإنصاف ٦٧

(٤) انظر ص ١٢٠ - ١٢٢

الصوفية الملحقه بالجامع ، والتي استمرت حتى عهد صلاح الدين . أما خزانة سيف الدولة فقد احترقت كما رأينا في حوالي عام ٤٦٠ هـ / ١٠٦٧ م . وربما اخترعت تلك الطريقة على غرار كثير من مثيلاتها لتشيد بأبي العلاء .

وحسبنا أن نعرف أن مكتبة الصوفية هي المكتبة الوحيدة العامة المعاصرة لدور العلم ، والتي كانت جزءاً من بناء كبير .

مكتبة الجامع الأموي : من العجيب ألا تقع على خبر عن خزانة للوقف بدمشق في عصر دور العلم . ولا شك أنه كان فيها واحدة أو أكثر وقتئذ ، ولكن لم ينته إلينا خبرها . ومع ذلك نستنتج وجود وقف للمصاحف في الجامع الأموي ؛ فقد عثر على جزء من مصحف مكتوباً على الرق ، وهو محفوظ اليوم في متحف دمشق<sup>(١)</sup> وقد كتب عليه هذه العبارة : « وقف هذه الأجزاء وهي ثلاثون جزءاً في المسجد الجامع بدمشق عبد المنعم بن أحمد طلباً لثواب الله وابتغاء مرضاته . في ذي القعدة سنة ثمان وتسعين ومئتين / تموز إحدى عشرة وتسع مئة » .

خزائن المساجد بالقاهرة : علمنا أنه كان في زمن دور العلم مصاحف موقوفة كثيرة ؛ فقد حمل أحمد بن طولون إلى الجامع الذي بناه في مصر صناديق فيها مصاحف<sup>(٢)</sup> . « وفي تاسع المحرم سنة ٤٠٢ هـ / ثالث عشر آب ١٠١١ م نزل القاضي ابن سعيد إلى جامع راشدة [ المسمى بالحاكي نسبة إلى الحاكم بأمر الله الفاطمي الذي بناه ] ، ومعه الشهود ، وبين أيديهم صناديق فيها مصاحف وختمات فجعلوا فيه »<sup>(٣)</sup> . وفي سنة ٤٠٢ هـ / ١٠١٢ م ، حمل الحاكم إلى الجامع

(١) الأمير جعفر الحسي ، دليل مختصر مقتنيات الأثر ، دمشق ، ١٩٣٠ م ، ص ١١٢ ، رقم ٢٢

(٢) البلوي ، سيرة آل طولون ، نج كردعلي ١٨٣

(٣) ابن دقاق ، نج فوللرس ٧٧٤

العتيق ( يعني جامع عمرو بن العاص ) ٤٤٠ هـ ( كذا ) ختمة كبار مذهب و ٧٤  
ربعة مذهب ، كلها بخطوط منسوبة<sup>(١)</sup> .

« وبني الحاكم جامع القاهرة ، وجامع راشدة على النيل بمصر ، ومساجد  
كثيرة ، ونقل إليها المصاحف المذهبة »<sup>(٢)</sup> .

وبقي وقف المصاحف على المساجد مستمراً مألوفاً .

مكتبة العمراني : وإلى جانب الخزائن العامة ، كان جماع الكتب والعلماء  
يضعون خزائنهم في خدمة من يحتاج إليها . فيجب أن نذكرهم هنا . وعندنا  
نصان حول هذا الموضوع :

« جمع علي بن أحمد العمراني الموصلي كتباً ، وكان عالماً بالحساب والهندسة  
فاضلاً ، يقصده الناس للاستفادة منه ومن كتبه ، وكان الطلاب يقصدونه من  
البلاد النازحة للقراءة عليه ، وتوفي سنة ٣٤٤ هـ / ٩٥٥ م »<sup>(٣)</sup> .

مكتبة المرزباني : « كان في دار عماد بن عمران المرزباني  
( ت ٣٨٤ هـ / ٩٩٤ م ) خمسون مابين لحاف ودواج معدة لأهل العلم الذين  
يبيتون عنده »<sup>(٤)</sup> ، وكان أشياخه يحضرون عنده في داره فيسمعهم ، ويسمع  
منهم<sup>(٥)</sup> .

عاشراً - مميزات دور العلم :

كان في أواخر عصر دور العلم ثلاث خزائن للكتب مستقلة ببنائهما ، ولم

(١) العيني ، دولة بني العباس ( للكتبة الوطنية ، عربي ٥٧٦ ) ١٧٧/١ .

(٢) النجوم الزاهرة ، ط القاهرة ١٣٧٤ ، ولتظروا ٦٢

(٣) القفطي ٣٣

(٤) المنتظم ، ط حيدرآباد ١٣٧٧/٧

(٥) المرجع السابق .

يبلغنا أنه أطلق عليها لفظ دار العلم ، بل بلغنا أنها دعيت دار الكتب ، ولعلها كانت تعرف إلى جانب اسمها هذا باسم دار العلم<sup>(١)</sup> . ولتتيز هذه المكتبات الثلاث عن دور العلم صنفاتها وحدها ، ولو أننا تقدر أنها كانت شبيهة بدور العلم . ويمكن أن نعتبرها هنا على كل حال مكتبات سميات لها ، وهي :

- ١ - دار الكتب في شارع ابن أبي عوف ببغداد .
- ٢ - دار كتب للحكيم أرسطاطاليس بالإسكندرية .
- ٣ - دار كتب ابن شاه مردان بالبصرة .

دار الكتب في شارع ابن أبي عوف<sup>(٢)</sup> : وقفها أبو الحسن محمد بن هلال بن الحسن بن إبراهيم الصائغ المعروف بغرس النعمة عام ٤٥٢ هـ / ١٠٦٠ م .

وقيل إن السبب في وقفه « أن الدار [ دار العلم ] التي وقفها سابور الوزير بين السوريين احترقت ، ونهب أكثر ما فيها ، فبعث الخوف غرس النعمة على ذهاب العلم أن وقف هذه الكتب »<sup>(٣)</sup> ، « وأمر ببناء تلك الدار »<sup>(٤)</sup> ، « بشارع ابن أبي عوف من غربي بغداد »<sup>(٥)</sup> ، « وهو شارع منسوب إلى أحمد بن عبد الرحمن بن مرزوق بن أبي عوف ، يسلك منه إلى نهر القلايين وما قاربه من المواضع »<sup>(٦)</sup> . وأوقف المنشق في هذه الدار عدداً من الكتب لم تتفق المصادر ، في تحديده ، قدرها ابن الجوزي ، وسبسط ابن الجوزي ، وابن كثير بنحو من ألف

(١) انظر ص ١٤٥

(٢) انظر ( كرنكو ) ، مادة ( كتابخانه ) في الموسوعة الإسلامية .

(٣) المنتظم ، ط حيدر آباد ٢١٦٨

(٤) المرجع السابق ، ٤٢/١ ، ابن القوطي ، مجمع الآداب ( الظاهرية ، تاريخ ، ٢٦٧ ) ١٣٢

(٥) المنتظم ٢١٦٨

(٦) الخطيب ٢٤٦/٤



كتاباً<sup>(١)</sup> . وحدها ابن كثير في مناسبة أخرى بأربعة آلاف مجلد<sup>(٢)</sup> ، بينما نقل ابن الجوزي<sup>(٣)</sup> في موضع ثان من كتابه عن معاصر للدار ، هبة الله بن المبارك السقطي أن عدد الكتب الموقوفة فيها يبلغ نحواً من أربع مئة مجلد في فنون العلوم . وهذا العدد أخذ ابن الفوطي<sup>(٤)</sup> .

ويبدو لنا أن عدداً كهذا صغيراً غير كافٍ لتشييد بناء خاص له . ولا سيما أن المؤسس أراد أن يعوض دار العلم لسابور . كانت في هذه أكثر من عشرة آلاف مجلد ، وهذا الرقم أقرب إلى القبول . والذي يقرب سبيل الظن بهذا أن غرس النعمة كان وافر الغنى ، خلف بعد موته عام ٤٨٠ هـ / ١٠٨٧ م سبعين ألف دينار<sup>(٥)</sup> ، وليس يصعب على رجل غني مثله أن يجمع أربعة آلاف مجلد ، خاصة وأنه كان كاتباً مؤرخاً باحثاً<sup>(٦)</sup> .

ويجب أن تصنف هذه الخزائن ضمن مكتبات الشيعة ، لأن مؤسسها كان شيعياً عرفنا ذلك من أنه دفن في داره بشارع ابن أبي عوف ثم نقل إلى مشهد علي رضي الله عنه<sup>(٧)</sup> وزيادة على ذلك ، فقد « رتب على خزانة الكتب خازناً يقال له ابن الأقسامى العلوي »<sup>(٨)</sup> .

---

(١) المنتظم ٢١٦/٨ ، مرآة ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ١٥٠٦ ) ٦٩١ ، وابن كثير ، ٨٥/١٢ ، ط القاهرة .

(٢) المرجع السابق ١٣٤/١٢ ، و ( الأجدية بحلب ١٢١٧ ) ٧ ، سنة ٤٨٠ هـ .

(٣) المنتظم ٤٢/٩

(٤) ابن الفوطي ، مجمع الآداب ، المرجع السابق .

(٥) المنتظم ٤٢/٩ ، وابن كثير ١٣٤/١٢

(٦) ابن الفوطي ، المرجع السابق .

(٧) المنتظم ، المرجع السابق .

(٨) المرجع السابق .

ولم تستمر هذه المكتبة طويلاً » وقد تكرر إليها العلماء سنين كثيرة ما لم تزل لحازنها أجرة ، فصرف الواقف الحازن وحك ذكر الوقف عن الكتب وباعها « فأذكر هبة الله بن المبارك السقطي ذلك عليه فقال غرس النعمة : « قد استغني عنها بدار الكتب النظامية ( التي أنشئت عام ٤٥٩ هـ / ١٠٦٦ م ) فردّ الناقد : بيع الكتب بعد وقفها محظور . فقال غرس النعمة : قد صرفت ثمنها في الصدقات »<sup>(١)</sup> .

وقدمت هذه الخزانة خدماتها للعلماء ، وأفادت برغم حياتها القصيرة ، فكانوا يجتمعون فيها للمناقشة والبحث ، ولدينا وصف لمناظرة جرت فيها يروها ابن عقيل ( ت ٥١٣ هـ / ١١١٩ م )<sup>(٢)</sup> . قال : « حضرنا يوماً بدار الكتب بشارع ابن أبي عوف ، فتذاكرنا أمر العقل وتحسينه وتقبيحه . فقال إنسان يميل إلى مذهب أبي الحسن الأشعري : إن الشرع حكم بأشياء تخالف العقل كإيلاء الحيوان ، وجعل ذبحه تقريباً . وكان بالحضرة رجل ينتحل مذهب العدل والتوحيد ( معتزلي ) فأجاب : هل استدلالك هذا حسن أو قبيح ؟ فإن قلت حسن أو قبيح سألتك عن طريق تحسينه أو تقبيحه ، فإن أجبت بأنه العقل كفانا ذلك إبطالاً لما قررت ، وإن قلت علمت ذلك بالشرع قيل لك أين النص .. إلخ ، فسكت صاحب أبي الحسن وظفر للمعتزلي » .

هذا مثال للمناظرات التي كانت تجري في دور العلم ، وهو مثال إحيائي ، يشهد بسمو الفكر وعمق المناقشة .

دار الكتب للحكم أرسطاطاليس - والبناء الثاني هو دار كتب الحكم أرسطاطاليس الإسكندرية ، وفيها حبس أمية بن عبد العزيز بن أبي الصلت

(١) المرجع السابق .

(٢) كتاب الفنون ( المكتبة الوطنية ، عربي ٧٨٧ / ١٩٥٥ ) ، ودلي على أن اسمه : ( كتاب الفنون ) صديقي الدكتور مصطفى جواد ، وهو معمل من الاسم .

الداني ( ت ٥٢٩ هـ / ١١٣٤ م ) ، « كان هذا الرجل أديباً فاضلاً ، حكيماً منجاً ... حدث أبو عبد الله الشامي وكان قد درس عليه أن الأفضل كان قد تغير عليه وجسه بالإسكندرية في دار كتب الحكم أرسطاطاليس » . وكان الحبس في مثل هذه الأماكن معروفاً<sup>(١)</sup> ، وكان سبب حبسه أن مركباً غرق في الإسكندرية ، فصنع أمية آلة وحبالاً ليجره . فلما وصل المركب قريباً من الشاطئ تقطعت الحبال ، فغرق من جديد . ففضض عليه الوالي وجسه<sup>(٢)</sup> ، ويبدو أن أمية حبس في سجنه مدة عشرين سنة<sup>(٣)</sup> . فاستفاد من ذلك ، وأكب على العلم ، فخرج في فنون العلم إماماً ، وأمتن علومه الفلسفة والطب<sup>(٤)</sup> . ولا بد أن تكون هذه المكتبة غنية بهذين العلمين . وكان أصحابه يختلفون إليه ومنهم تلميذه أبو عبد الله الشامي<sup>(٥)</sup> ، وكانت المكتبة آتية عامة . ولا بد أن الفاطميين هم الذين أنشئوها ، وكانت خاضعة لسلطانهم ، بحيث يمكنهم أن يجسوا فيها كل من يتعرض لهم .

وإذا تأملنا بإمعان اسم ( دار كتب الحكم أرسطاطاليس ) لبدا لنا أن هذا الاسم يخالف الأصول المرعية عند المسلمين ، ويجب أن يكون مشتقاً من : دار الحكمة ، وهو الاسم الذي تحول إلى دار كتب الحكمة ، ثم إلى دار كتب الحكمة الأرسطاطاليسية ، ليصبح : دار كتب الحكمة لأرسطاطاليس . والمؤرخون معرضون لمثل هذه الأخطاء في العبارات . يشير ابن القفطي إلى خزنة الحكمة

(١) خبى ابن تيمية في خزنة البنود ( الوافي ، أحمد الثالث ٦٩٢٠ / ٧٧٧ ب . وخبى منصور بن مظفر عميد الدولة في البهارستان ( الوافي . المرجع السابق ) ١٠٠ / ٣٦ ب . وخبى مكي النشد

في دار الضرب ( إرشاد الأريب ، تح الرفاعي ) ٢٨١ / ٢

(٢) المعري ، سالك ( أياصوفيا ٢٤٢٢ / ١٥٩ ب .

(٣) المقرئ ٣٧٧ / ١

(٤) المقرئ للرجع السابق .

(٥) إرشاد ٣٦٤ / ٢

للمأمون باسم خزانة كتب الحكمة<sup>(١)</sup> . ويلزم بالضرورة على كل حال أن نفترض أن اسم المكتبة غير صحيح ، لأنه لا يمكننا أن نفهم بصورة ما أن هناك مكتبة خصصت لاسم أرسطو وتمجيده ، إذ لم يألف المسلمون إطلاقاً أسماء القديماء على مؤسساتهم . ولو أنهم فعلوا ذلك بشكل استثنائي ، لقالوا عندئذٍ : دار الكتب الأرسطاطاليسية . مثلما قالوا : دار الحديث النورية ، والمدرسة الصلاحية ، والنظامية ، والمستنصرية ، والبيارستان العضدي ... إلخ . وعندما يرتبط اسم شخص بمؤسسة ما ، يفهم أنه هو الذي أسسها ، كخزانة الحكمة للمأمون ، ودار العلم لسابور . ولا يمكن أن تكون دار كتب الحكمة لأرسطو من إنشائه . ولذلك كانت هذه التسمية بعيدة عن الصحة . ويجب أن تكون هذه الدار كما أشرنا من قبل : دار الحكمة ، وهو اسم أطلقه الفاطميون على دار العلم في القاهرة . ولذا فإن مؤسسة الإسكندرية على ما يظهر لي هي دار العلم .

دار الكتب لابن شاه مردان - دار الكتب الثالثة هذه وقفها الوزير أبو منصور بن شاه مردان . « وكان في هذه الدار نفائس الكتب وأعيانها ، وأحرقها الأعراب عام ٤٨٣ هـ / ١٠٩٠ م ، عندما استولوا على البصرة ، ونهبوا ما فيها نهباً شنيعاً »<sup>(٢)</sup> . أما مؤسسها فهو وزير الملك ابن أبي كالجار الديلمي أمير البصرة ، وملك فارس من عام ٤٤٠ هـ / ١٠٤٨ م ، وحتى عام ٤٤٧ هـ / ١٠٥٥ م<sup>(٣)</sup> . وربما أنشئت المكتبة بين هذين التاريخين .

### حادي عشر - نظرة عامة على دور العلم :

من خلال دراستنا لدور العلم ، يمكننا أن ندرك ثلاث صفات لها :

(١) القفطي ٢٥٥

(٢) ابن الأثير ١٢٢/١٠ ، العيني ( ولي ٣٣٨٨ / ١٦ / ٤٢٢٣ ب .

(٣) سفرنامه ، تع وترجمة شارل شيفر ٢٣٦

١ - قامت دار العلم على نظام الوقف ، واستقلت في بناء خاص وقدر لها قبل كل شيء أن تكون مكتبة عامة .

٢ - كانت الدعوة المذهبية هي المبدأ الحقيقي لدور العلم بشكل عام .

٣ - أدت سكنى العلماء في دور العلم إلى إقامة الطلاب وتعليمهم .

وستقودنا دراسة المظاهر المختلفة لهذه الصفات الثلاث ، وكذا الظروف الخاصة والعامة التي أعطت دور العلم شكلها النهائي ، ستقودنا إلى تحديد روح دور العلم .

يجب البحث عن أصل هذه الصفات في بيت الحكمة وسمياته . فتحول هذه المؤسسة الأخيرة إلى دار العلم أمر لاشك فيه <sup>(١)</sup> . وقد برهنا من قبل أنه ليس هناك مكتبات ذات صفة عامة أو شبه عامة غير بيت الحكمة وسمياته . وليس هناك غيرها . ولم يكن وقف الكتب مألوفاً بعد إلا وقف المصاحف . ولا يمكن من جهة أخرى أن نتوقع أن المكتبات كغيرها من المؤسسات العلمية ولدت في المسجد ، وكانت تابعة له . بل كانت المكتبة مختلفة تماماً وهذه المكتبات العامة منذ نشأتها وجدت مستقلة بمكانها وإدارتها ، فأصلها مختلف إذن . وخزانة الحكمة كانت نموذجاً لدار العلم ، وتحولها من اسمها الأول ( دار الحكمة ) إلى اسمها الثاني ( دار العلم ) أمر لاشك فيه . وستثبت لنا دراسة هذا التحول الصفات النهائية لدور العلم .

في بداية القرن الرابع / العاشر كانت الحاجة ملحة إلى مكتبة عامة ، وكانت الحركة العلمية آنئذ متسعة اتساعاً عظيماً <sup>(٢)</sup> ، ولم تكن خزائن الحكمة عامة بكل معنى الكلمة ، لأنها لا تستقبل للدراسة فيها كل الأشخاص . ونجد غيرها في الواقع

(١) انظر الصفحات ٦٨ - ١٠٤

(٢) انظر كتاب ميز القِيم ( نهضة الإسلام ) .

مكتبات خاصة ، وضع أصحابها كتبهم بين أيدي أصدقائهم . ولم يكن هناك مؤسسات قادرة أن تقدم للمتعلمين وعموم الطلاب ما يحتاجون إليه من كتب المصادر للمطالعة والدراسة ، فكان على خزائن الحكمة ، وهي المكتبات الوحيدة ذات الصفة العامة تقريباً أن تتحول إلى مكتبات عامة . وهكذا ولدت دور العلم ، ولدت حاجة ضرورية . إنها مكتبات عامة تماماً ، فتحت أبوابها للناس كافة ، حتى الأغراب الذين كانت تفضلهم على المقيمين ، وتقدم لهم الأرزاق الكافية ، وتوفر لهم الأقلام والحبر والورق ، ليتمكنوا من نسخ ما يريدون من الكتب التي تشمل الأدب وسائر العلوم ، والتي كتبها أشهر الخطاطين وأجلة العلماء .

وليست دار العلم مكتبة فحسب ، بل هي أوسع من ذلك . وعلينا أن نستنتج أن المكتبة تشكل أعظم أقسامها وأهمها ، حتى ليسمى بعضهم ( المكتبة ) من غير إضافة لشيء آخر ، أو يقال : مكتبة بغداد ( دار الكتب ببغداد ) ، لتعني دار العلم لسابور<sup>(١)</sup> . ويعني قولهم أحياناً ( مكتبة القاهرة ) دار العلم للفاطميين<sup>(٢)</sup> .

ونذكر الآن انتقال بعض الظواهر من بيت الحكمة إلى دار العلم : إقامة العلماء والطلاب في دار العلم أولاً ، ومن ثم التعليم ؛ وكان بيت الحكمة يؤوي التراجمة لنقل المؤلفات القديمة ، والباحثين المختصين لشرح هذه المؤلفات ، والعلماء للمناظرة والنقاش . وكانت أبوابه تفتح لجميع القراء عند اللزوم . وكان العلماء يعقدون فيه جلسات المناظرة ، ويتبادلون الآراء ، يحيط بهم الطلاب ،

(١) الخطيب ٥٨/١١ ، الأنباري ٤١٢ ، مرآة ( كوبرلي ١١٥٧ ) ١١/١٨٠ أ ، المنتظم ( أياصوفيا ٢٠٩٦ ) ٦ . سنة ٤٠٥ هـ . الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٨/١٦٧ ب ، ياقوت ، معجم البلدان ٢٩٩/١ . ابن الأثير ٥/١٠ . بداري ١٧ . المنتظم ( أياصوفيا ٢٠٩٧ ) سنة ٤٥١ هـ .

(٢) ابن خلكان . ٥٤٧/١ . الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٩/٢٢٣ ب .

يصغون إليهم ، وهم يخوضون في الآداب والدين . ثم تنتهي هذه المناظرات العابرة إلى دروس . ولا يحتاج الدخول في هذه الدروس الفعلية إلا إلى الوقت والرغبة الدافعة . واستنتجنا أن المؤسس نفسه كان يدرس الأدب في دار علم الموصل ، وابن الفضال في دور العلم ببغداد ، وأبا الفضل جعفر في دور العلم بالقاهرة .

هذا وإن انتقال التعلم المذهبي من بيت الحكمة إلى دار العلم كان أمراً ذامغزى<sup>(١)</sup> . والمعتزلة التي قامت في بيت الحكمة وازدهرت هناك ونشرت أفكارها وتأثيرها تابعت حياتها في دور العلم الأولى دوناً صعبة : ففي دار العلم في البصرة مثلاً كان أحد الشيوخ يتولى تعليم مذهب المعتزلة . واستولى الشيعة على هذه المؤسسة بعد أن وجدوها مكاناً مناسباً للدعوة إلى مذهبهم . دفعهم إلى ذلك ظروفهم . ونسبت السيطرة على أوضاع البلاد الإسلامية في الواقع إلى مذهب أهل السنة والجماعة ، واعتنق الناس كلهم هذا المذهب ، وتسكوا به ، بينما كانت الحكومات في مصر والعراق كذلك شيعة ، وكانت تهدف وبشكل طبيعي إلى فرض مذهبها الخاص على عامة الناس ، الذين ظلوا أوفياء لمذهب أهل السنة .

في هذه الظروف ولدت دور العلم . ولم يتردد الشيعة بالاستيلاء عليها ، واستخدامها لدعم غخططاتهم السياسية والدينية .

ولقد أسس سابور والحاكم بأمر الله وبنو عمار وأحد الحكام الفاطميين على التوالي دور علم في بغداد والقاهرة وطرابلس والقدس ذات طابع شيعي . ولكن اختلف اتساع دعوتهم في شدته وسط هذه الدور بين مؤسسة وأخرى . وقد برهنا من قبل أن المشرفين على دار العلم ببغداد كانوا كلهم من الشيعة ، بل ومن رؤساء الشيعة . ومع ذلك لم تثبت الدعوة المنفتحة المباشرة . وربما أخطأت الوثائق ،

---

(١) ماكسون ، الحفلة التاريخية للكتابات الإسلامية ، المجلد الأمريكية ٨٤/٥١ عالجت مسألة الدعوة إلى المناهج في الكتابات العربية .

ولكن المرجح أنها لم تطرح علناً . ولا نشك على كل حال أن دار العلم ببغداد كانت شيعية .

وكانت الدعوة الشيعية في القاهرة فعلية . وكان كبار الفقهاء يحضرون فيها مجالس الحكمة ، ويعلمون مذهبهم لطلابهم المختارين . وعندما أعاد الوزير المأمون فتح دار العلم عام ٥١٧ هـ/ ١١٢٣ م ، تولى إدارتها داعي الدعاة نفسه<sup>(١)</sup> . ومنذ ذلك التاريخ لم يحظ منهم أهل السنة على أي امتياز أو تسامح .

وليس لدينا لسوء الحظ وثائق إيجابية عن دار العلم في طرابلس ، لنعرف منها تنظيمها الداخلي وهدفها . فاقصرنا على الافتراضات ، ولكن من الطبيعي جداً أن يحاول بنو عمار حكام المدينة الجدد فرض مذهبهم ، ليوحدوا أنصاراً لأنفسهم ؛ يخبرنا ابن الفرات أنهم أحيوا زمن حكمهم مذهب الإمامية<sup>(٢)</sup> ، فكان عليهم أن يقوموا بنشاط واسع من أجل هذا الإحياء . زد على ذلك أن دار العلم ساهمت يقيناً بهذا النشاط .

أما عن القدس فالمسألة معقدة فيها أكثر ، بسبب نقص مجموعة من المعلومات . ولكن نقطة مهمة ثبتت ولا شك ، وهي أن دار العلم فيها كانت شيعية المنشأ ، وأنها إن لم تؤسس زمن الحاكم بأمر الله ، فقد أسست على الأقل زمن أحد أخلافه . ويجب بالبداية أن يكون برنامج عملها قد نسخ عن برنامج عمل دار العلم بالقاهرة ، مع اختلاف الظروف .

وبالإجمال فقد استخدم الشيعة المكتبة أداة للدعوة ونشر الأفكار المذهبية ، وخضعت بسهولة لهذا الغرض . وما كانت ثمة صعوبة تمنعها من خدمة أي غرض .

(١) انظر ص ١٢٥

(٢) ابن الفرات ( فيينا A.F. ١١٧ ) ٢٨/ب .



فاستنتجنا أن أصولها سهلت غرضها . ولكن يجب أن نضيف لذلك سبباً آخر ليس أقل منه أهمية ، وهو مكانة الكتاب في الحضارة العربية الإسلامية .

ولنحاول هنا تفسير المهمة التي أداها الكتاب في حياة الملل . إذ من الطبيعي أن أي أفكار دينية تولد من أدب خاص ، وهذا أمر جدير بالملاحظة في الإسلام على وجه الخصوص . ولكن الأدب عموماً لا يتأثر بالفكرة الدينية . ولا داعي هنا للدخول في التفاصيل المعروفة في الأدب الديني . ولنقل مع ذلك في الاستنتاج : إن لكل أمة كتبها الخاصة بها ، لدرجة أننا لو قمنا بجمع كتب أي واحدة منها لحكنا بضروة إحراقها ، ومن هنا كان يصدر الحكم على الكتب بالإحراق ، لأن ترويجها يعني ترويج مذهبها ، ووضع أدب أي ملة تحت تصرف الناس يعني دعوتهم للتفكير بمبادئها ، ومن ثم فهم بواعثها . ومن المؤسف أننا لا نملك فهرساً بمؤلفات مكتبة من مكتبات دور العلم ، لنعرف منه كيف كان الشيعة يحاولون التأثير على القراء بواسطة الكتب . ومقدمة فهرس دار العلم في بغداد تسمح لنا مع ذلك أن نستنتج وجود كتب للشيعة ، وتعبير ( كتب آل البيت ) كما جاء في تلك المقدمة<sup>(١)</sup> يعتبرها كتباً متميزة . وهو تعبير ذومغزى منها كان مدلوله . ويشير هذا التعبير اللطيف إلى الأدب الشيعي .

وهكذا عرف المسلمون كيف يستفيدون من المكتبات بهدف الدعوة ، وهو هدف متميز في حياتهم الثقافية . في حين لم يستخدم الإغريق قبلهم ولا شعوب أوروبا في عصر النهضة وحتى نهاية القرن التاسع عشر مكتباتهم لنشر أي مذهب إلا في بداية القرن التاسع عشر ، حين أنشأت بعض الأحزاب السياسية وبعض المدارس العلمية مكتبات تضم كتباً تدعو إلى مذهبها . بينما كانت الصلة بين الكتب والمذاهب الدينية عند المسلمين وثيقة جداً ، الأمر الذي هيأ لهم فهم الأحزاب المختلفة ، ودفعهم بالتالي إلى إنشاء المكتبات الداعية لها .

(١) انظر ص ١٣٥ - ١٣٦

وقد تأكد لدينا قبل تحول المكتبة من خزانة حكمة إلى دار علم ورأينا أن ما يتلو هذا التحول كان عظيماً ومهماً . وهذا هو التطور الذي عرفته الفلسفة في هذه الظروف الجديدة . على أن الحيز الذي أعطي للفلسفة في بيوت الحكمة ومنافساتها كان في الحقيقة كبيراً جداً ، لكنه تضاعف في دور العلم لينطوي على نفسه في الظروف الجديدة .

وبدأت الخطوة التي لاقتها الحركة الفلسفية مع بداية الحكم العباسي في بلاط الخلفاء تتضاعف . كذلك سكنت رياح المعتزلة فتركت البلاط عام ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م بفضل الخليفة المتوكل ، وانسحبت مع المعتزلة الفلسفة والفكر الفلسفي ، مما أفسح المجال للعلوم الدينية والأدب . ولم ينقطع كثير من العلماء عن الاهتمام بالدراسات الفلسفية ، رغم أن الخلفاء انصرفوا عنها . ولا تفسر ردة الفعل في مجال المكتبات باستبعاد كتب الفلسفة ، بل هيمنة كتب العلوم العربية والدينية ، التي ظهرت مع كتب الحكمة جنباً إلى جنب . والتعبير الذي يمثل الاشتراك بينهما هو كلمة العلم<sup>(١)</sup> . وبدل بيت الحكمة قامت دار العلم . وهكذا ولدت هذه الأخيرة بشكل فعلي ، فهي تمثل العلوم الفلسفية والإسلامية معاً . وهذا ما استنتجناه عندما تحدثنا عن فهرس دار العلم لسابور ، وعندما رأينا إقامة الفلاسفة في دار الحكمة بالقاهرة .

والخلاصة ، فإنه مع نهاية القرن الثالث / التاسع ترجمت العلوم الموروثة ، عن الأوائل بشكل واسع ، وبمساعدة رجال الدولة . ولئن انتفع بتلك العلوم العلماء وكبار الشخصيات ، فإن نشاطها انتقل كما قيل من الحياة العامة إلى الأوساط الخاصة . واخفت مع ذلك الانتقال المؤسسة التي كانت تقدم لهم خدماتها لتفسح المجال لمؤسسة أخرى من نوع جديد هي دار العلم التي جعلت تستعير من

---

(١) انظر ص ٣٦

سابقتها كل صفاتها ، وتتابع نشاطاتها ماعدا الترجمة والتأليف والبحوث الفلكية . وقد أخذت هذه النشاط والصفات الموروثة أحياناً أشكالاً جديدة تطلبها الظروف السياسية والدينية والاجتماعية ، وهي إقامة العلماء وأجورهم ، وسكن التلاميذ ، والتعليم الحر حسب برنامج محمد ، ودروس في أفكار المذهب المبتدع . وأخيراً تكونت دار العلم على شكل مؤسسة أصيلة ، ولكنها احتفظت بصفات سابقتها ، أو بطرازها على وجه الدقة .

وفيما يلي إتمام ماقلناه ، مما يحدد الشكل المتطور لدور العلم : « دار العلم مؤسسة وقف شبه رسمية ، وهي مكتبة عامة تقوم في مكان مستقل ، حيث حاول أصحابها باستمرار ترسيخ تعلم الدعوة ، وتلقين المذهب المبتدع ، وتدريس العلوم غير الدينية<sup>(١)</sup> . وكان فيها يسكن المدرسون والطلاب ويسأخزون أجورهم » .

وهكذا طرحت دور العلم بتعريفها هذا مشكلات هامة ، يلزم أن تخضع للفحص ليُعرف المكان الذي كانت تحتله في حياة المؤسسات العلمية الإسلامية وبشكل فعلي .

## ثاني عشر - إسهام دور العلم في حياة المؤسسات العلمية :

### ولادة المدرسة :

اشترك المسجد ودار العلم معاً في تطوير التعليم قبل تأسيس المدارس . وهذا ما يطرح مسألة تأثرها به في هذا المجال . والمؤرخون الذين درسوا أصول مؤسسات التعليم وتطورها في الإسلام أخطؤوا حيناً تجاوزوا وبصت هذه المسألة المهمة التي ترتبط ارتباطاً وثيقاً بتاريخ التقدم العلمي عند المسلمين . وسنرى بإذن ذي بده

(١) فان بيرشم ، ( Corpus ، ج ١٩ ، مصر ، ٢٥٥ ) يحدد بشكل موجز نشأة ( دار العلم ) ، وربما قال بالنسبة ( دار الحكمة ) للفاطمين .

كيف شرح هؤلاء المؤرخون ، وكل حسب طريقته نشأة المدرسة ، ثم تابعوا شرحهم بعد ذلك فتحدثوا عن أثر دور العلم .

في القرون الهجرية الأربعة الأولى تعلم المسلمون دينهم ، ومارسوه في المساجد في الوقت نفسه . وشمل هذا التعلم جميع صنوف العلوم التي أقرها الإسلام : اللغة والأدب والتاريخ .

واسمعت هذه المهمة التي قام بها المسجد في التعليم حتى اليوم ، ولكنه اقتصر مع ذلك على العلوم الدينية . وفي القرن الخامس قامت في البلاد الإسلامية مؤسسات علمية واضحة المعالم ، هي المدارس ، ساهمت على الدوام مع المساجد في تطوير ثقافة الشعب العالية . وكانت المساهمة مشتركة متجانسة بين المسجد والمدرسة . واختلطا في العصور المتأخرة بعضها مع بعض . قامت بعض المدارس في المساجد أو خضعت لإشرافها نفسه ، وعلى العكس ، كانت هناك مساجد تشكل أحياناً جزءاً مكملاً من المدارس . واستنتج ( بدرسون ) من هذه الظاهرة الهامة أنه لا فرق بين المدارس والمساجد <sup>(١)</sup> ، ورأى أنه من السهل أن نستخلص أن المدرسة خرجت من المسجد ، دون أن تنفصل عنه انفصالاً كاملاً . ولا يعتقد هذا الباحث أن عليه تفسير هذا الانفصال غير التام .

ولئن كان للمسجد بالتالي تأثير على المدرسة ، فهناك ظروف سياسية واجتماعية خاصة ، سهلت استقلالها ، وأعطتها سمة بقيت خاصة بها دائماً <sup>(٢)</sup> .

ويحلل ( فان بيرشم ) بشكل مذهش الدوافع السياسية والدينية التي أسهمت في ولادة المدارس الإسلامية ، دون أن يحاول ربط نشأة المدرسة بالمسجد . ويرى

---

(١) بدرسون ، مادة المسجد في الموسوعة الإسلامية ٤٠٧/٣

(٢) وذلك ما يظهر في الواقع من دراسة ( فان بيرشم ) الموجزة في هذا الفصل ، فقد قامت المدرسة خلال القرنين الخامس والسادس بمهمة سياسية بالدرجة الأولى لم يستطع للمسجد القيام بها .

أن « تاريخ المدرسة يرتبط ارتباطاً وثيقاً بالحركة الدينية التي أثارها غزو المغول والصليبيين في الإسلام »<sup>(١)</sup> . وانحاز أمراء المغول الذين غزوا بغداد في القرن الخامس إلى الخلافة وتحمسوا لأهل السنة ، فساعدوا الخليفة ضد العلويين ، واعتنقوا مذهب الأشاعرة<sup>(٢)</sup> . وظل عامة الناس أوفياء للسنة ، وقد لاحظوا جيداً قوة المغول من جراء هذا الحدث . ولكي يقرأوا هذه السياسة ، كان يلزمهم ( أداة عملية ، مؤسسة دائمة ) ، وعندئذ ظهرت المدرسة في بغداد<sup>(٣)</sup> . ويفسر أصلها بالمهمة السياسية والدينية التي قامت بها : إنها مدرسة الدولة . ولكي يعلم المدرس في المدرسة لا بد له من شهادة رسمية ، في حين بقيت الدروس حرة في المساجد . وكان المؤسس يدفع المال ويوفر سكن الطلاب<sup>(٤)</sup> . ويمكن أن نضيف لهذه البيانات إثباتاً إحصائياً لم يكشف عنه ( فان بيرشم ) ، وهو أن خطبة الجمعة كانت قائمة في المدرسة المستنصرية . وعلى ذلك فيجب أن تقام فيها صلاة العيدين التي قررها فيها أحد الخلفاء العباسيين<sup>(٥)</sup> . ويتابع الكاتب نفسه القول بأن الطلاب كانوا مكلفين بأعمال عامة . ألم يتغلب الفقهاء وهم قواد الشعب الحقيقيون على السلطة السياسية ، فأقاموا سلطتهم على الأسس الروحية ؟ ولم يكن العامل الديني بالمقابل أقل أهمية ولا دلالة . وعدا عن التشجيع والدعم الذي تكنه المدرسة للمذهب الأشعري ، فإنها تمثل ملة مؤسسها ، وتساهم في نشرها<sup>(٦)</sup> .

كذلك دافع الأتابكة والأيوبيون في العراق وسورية ومصر عن الدين والسنة ، فقصوا على الفاطميين ، وساعدوا الصليبيين عن غير قصد . كما ساهم

(١) فان بيرشم ، المرجع السابق ٢٥٤

(٢) المرجع السابق ٢٥٧

(٣) المرجع السابق ٣٦٠

(٤) المرجع السابق ٣٦٠ ( الحاشية ) و ٣١٢

(٥) ابن النوطي ، الحوادث الجامعة ٢٨٥

(٦) فان بيرشم ، المرجع السابق ٣٦١ ( الحاشية ) .

ضعف الخليفة ببغداد في ازدياد تفوذهم الروحي عند عامة الناس . كذلك استخدموا المدرسة لزيادة هذا النفوذ ومحاربة البدعة .

هذا هو ملخص دراسة ( فان بيرشم ) القيمة عن أصل تأسيس المدارس . وتجعلنا هذه الدراسة نتابع الظروف السياسية والدينية التي ولدت فيها المدرسة في العراق وسورية ومصر . وإذا ذكرنا تأثيراتها الاجتماعية فإننا لاندري أي نموذج أوحى للمؤسسين إنشاء هذه المؤسسة الجديدة فجاءت كاملة لم تتغير كثيراً منذ ذلك الحين . وربما يجيب ( بدرسون ) عن هذا التساؤل بأن نشأة المدارس كان مهيماً في المسجد . وهذا تفسير يكمل تفسير ( بيرشم ) . وبقي أن نوضح كيف يمكن أن تتحول الحلقات في العراق وسورية ومصر فجأة إلى بناء عام ، يقيم فيه المدرسون والطلاب ، ويتقاضون أجوراً ، ليعملوا معاً حسب برامج مقررّة ، وحسب شروط الوقفية التي تشير بوضوح إلى رغبة المؤسس الواعية .

لا يمكننا أن نفهم أن هذا الانتقال حدث بشكل مفاجئ . وقد وصف ( فان بيرشم ) شكلاً متوسطاً بين المسجد من جهة والمدرسة التي نظمها رجال الدولة من جهة أخرى . تلك هي المدرسة الخاصة التي أنشأها في البيوت شيوخ تركوا المسجد لسبب ما ، ودرسوا طلاباً اختاروهم بأنفسهم . ولدت هذه المدارس الخاصة « وسط بلاد فارس الشرقية الشيعية حيث لمع منذ القرن الثاني / الثامن بيت ازدهر بالدراسات السنية المتعلقة بالمذهب الشافعي »<sup>(١)</sup> . لا يمكن أن تكون هذه المدارس الخصوصية في بلاد فارس هي النموذج الذي احتذاه مؤسسو مدارس العراق والشام ومصر ؟ وبعبارة أخرى أيمن الانتقال من مدرسة خصوصية مصغرة إلى مؤسسة رسمية معتبرة ، واعية لدورها ، اكتملت بين عشية وضحاها ، من غير أن تتبع نموذجاً سابقاً واسعاً قوياً ، هو دار العلم ؟ لا يمكننا أن نتصور ذلك . ويظهر هذا التأمل الإيجابي بين دور العلم والمدارس تأثير تلك على هذه .

(١) فان بيرشم ، المرجع السابق ٢٥٩

ولقد رأينا أن الشكل المتطور لدار العلم كان أداة للدعوة الشيعية الإسماعيلية . أنشأتها حكومات شيعية لتستخدمها في فرض مذهبها الديني بين أهل السنة . وفي الظروف التي وصفها ( فان بيرشم ) كانت المدارس تهدف إلى القيام بردة فعل ضد جميع أنواع البدع ، وبشكل أساسي ضد الشيعة ، ولتحل محل دور العلم أيضاً .

وعندما حدث حريق الكرخ في بغداد ، أكلت النار دار العلم لسابور . والحق أننا لانستطيع إثبات أن السنين الذين أحرقوا الكرخ كانوا عهدون إليها بشكل مباشر . كذلك ليس أقل صحة من ذلك أن الحريق لم يزعج الفارزي السني عميد الملك ، الذي قدم ليفرز الكتب القليلة الناجية . وكان مصير دار العلم للفاطميين أقل غوضاً ؛ فبعد أن قضى صلاح الدين على الفاطميين أمر بإزالتها . ومن جهة أخرى فإن الصليبيين الذين ساعدوا على الدوام وبلا قصد الأتابكة والأيوبيين هدموا دار العلم في طرابلس ، وقضوا عليها في الوقت نفسه تقريباً .

ورافق هذا القضاء على دور العلم إنشاء المدارس . ويأتي إنشاء المدارس الجديدة بعد اختفاء دور العلم تماماً . فقد افتتحت المدرسة النظامية ومدرسة مشهد الإمام أبي حنيفة عام ٤٥٩ هـ / ١٠٦٦ م <sup>(١)</sup> ، أي بعد انتهاء دار العلم لسابور بثنائية أعوام .

وهكذا نجد العلاقات التي تربط قيام إحدى المؤسستين بالأخرى وثيقة . فكيف ورغم ردة الفعل التي رسخها مؤسسو المدارس الجديدة في تأسيس علمهم بهذه الظروف لم يستوحوه من تكوين وتنظيم ووسائل عمل دور العمل ؟ وبعبارة أخرى ، فقد وضوا أفكارهم الجديدة التي كانوا يحملونها جانباً ، عندما أنشؤوا تلك المؤسسة ، وجعلوا نصب أعينهم مؤسسة علمية ذات صلة بمؤسستهم ، وكان

(١) مرآة ( للكتبة الوطنية ، عربي ، ١٥٠٦ ) سنة ٤٥٩ هـ ، ابن خلكان ٢٤٥/٢

عليهم أن ينقلوا إليها التفاصيل التي لا تضر بمبدئهم الأول وأن يأخذوها بعين الاعتبار وبشكل علي . ولكن ، يجب ترك هذه البراهين النظرية . ولنحاول أن نبين بأي شيء تبدو المدرسة مكملة لدار العلم .

لقد استنتجنا آنفاً أن دار العلم مؤسسة شبه رسمية ، كانت مستقلة في معظم الأوقات من حيث تأسيسها وإدارتها ، وكانت الإدارة فيها تجري على أنها مؤسسة وقف عامة . وبالتالي فوقية المدرسة تشبه وقفية دار العلم تماماً . كانت دار العلم من جهة ثانية تقدم الضيافة للشيوخ والطلاب ، كما كان شأن المدارس .

وتخبرنا رواية مهمة أخرى عن نشأة هاتين المؤسستين ، تقول : إن دار العلم كانت تضم ضريح شخصية مقدسة ؛ ففي دار العلم بالقاهرة مثلاً قبر الداعي المؤيد في الدين هبة الله بن موسى الأعجمي<sup>(١)</sup> . وانتقل ذلك إلى المدارس حيث صارت الشخصيات السياسية والدينية تدفن فيها<sup>(٢)</sup> ( أبو حنيفة ) . حتى لنعتقد أن محاولة نظام الملك نقل رفات الإمام الشافعي إلى بغداد كانت صحيحة ، كما يؤكد ( فان بيرشم )<sup>(٣)</sup> . وهي بالأحرى تظهر رغبة ذاك الوزير برفع شأن المدرسة التي خصصها لمذهبه .

ويمكننا الافتراض - لنعترض على هذا التقارب - أن الوقائع المروية حتى هنا تصف المسجد ، ويمكن أن تكون المدرسة قد أخذتها منه . وربما يكون هذا افتراضاً اعتباطياً . وعلينا إثبات التحول المباشر والمؤكد إلى المدرسة عن طريق خاص بدار العلم ، دون أن نحاول إلغاء أساسه .

---

(١) المقرئزي ٤٦٠/١

(٢) بدرسون ، مادة السجد ، الموسوعة الإسلامية ٤٠٧/٣

(٣) فان بيرشم ، المرجع السابق ٣٦٠ ( الحاشية ) .



ولقد رأينا في الواقع أن تعليم الآداب العربية في دار العلم كان يقوم به شيوخ مشهورون . وخصص في دار علم الموصل لكل من يرغب في تعلم الأدب استقبال ملائم<sup>(١)</sup> ، وإذا تساءلنا : لماذا يفضل هذا النوع من المعارف التي تطلعت على حياة هذه المؤسسة فسئري أن المسجد الذي بذل طويلاً هذا العلم بدأ في القرن الرابع / العاشر يعادي الأدب<sup>(٢)</sup> . وعلى العكس فدار العلم التي قدمت وبشكل حر كافة العلوم ، لم يكن يمكنها إلا أن ترحب به ترحيباً كريماً . وهكذا تركت الآداب المسجد لتستقر في دور العلم . ولقد أقر هذا التعلم في المدارس أولاً ، بصرف النظر عن العامل الديني والسياسي الذي طرحته هذه المؤسسة . ولا بد أن يكون تحول دار العلم إلى مدرسة أمراً حقيقياً . وحدث في الواقع انتقال آخر وبشكل مباشر بين المؤسستين المذكورتين : ذلك هو انتقال المكتبة ، وهذه المؤسسة الأخيرة انتقلت مباشرة من دار العلم ، واختير لها المدرسة مكاناً . وكان للمدرسة النظامية في بغداد مكتبتها الجميلة ، التي هي إحدى المكتبات الشهورة في تاريخ الإسلام ، مثلما كان لها قاعاتها المخصصة للتعليم<sup>(٣)</sup> . ولم يكن قبل القرن الخامس / الحادي عشر مسجد واحد يضم بناء خاصاً للمكتبة ، ولا يشك بتأثير دار العلم الذي حصل هنا . فانتقلت المكتبة العربية مباشرة من دار العلم إلى المدرسة . ولا نستطيع أن نستنتج أي مرحلة من مراحل التطور . ويثبت الاقتباس الخالص البسيط من مكتبة دار العلم إلى المدرسة أكثر من مرة ، وأن المدرسة باستثناء اختلاف مذهبها ورثت مهمة دار العلم بكامل اتساعها . وهناك انتقال آخر أكثر إيجاء وهو الأهم ، ذلك هو انتقال الطلاب . وهؤلاء كان لهم حق الإقامة في دور العلم . الأمر الذي حصلوا عليه هنا . ودخل التعلم في حياة دور

(١) انظر ص ٩٩

(٢) انتقدت شخصيات دينية معتبرة تعلم الأدب في المسجد ، انظر : بدرسون ، المرجع السابق

٤٠١/٣

(٣) انظر المكتبة النظامية .

العلم بالشكل البسيط لاجتماع العلماء ومناظراتهم ومناقشاتهم ، لكنه استقر شيئاً فشيئاً فيما بعد وتوسع نشاطه ، فأتتج ظاهرة مهمة جداً تلخص في محاولة أدت إلى انتصار التعليم ، تلك هي تكوين طبقة من الطلاب والشيوخ . وظهر هذا التكوين في مصر خاصة . وفي سنة ٣٧٨ هـ / ٩٨٨ م سأل الوزير أبو الفرج يعقوب بن يوسف بن كلس الخليفة العزيز بالله الفاطمي في صلة رزق جماعة من الفقهاء ، فأطلق لهم ما يكفي كل واحد منهم من الرزق ، وأمرهم بشراء دار وبنائها ، فبنيت بجانب الجامع الأزهر ، فإذا كان يوم الجمعة حضروا إلى الجامع ، وتحلقوا فيه بعد الصلاة ، وكانت عدتهم ٣٥ رجلاً<sup>(١)</sup> . وقد حاول المعتضد ببغداد أن يجمع في القصر الذي إبتناه أصحاب المهن على شكل جماعات ، وكان من بين هؤلاء العمال مدرسون<sup>(٢)</sup> . وقامت محاولة مماثلة في العصر نفسه بشيراز أحدتها الملك البويهبي عضد الدولة ، الذي خصص جناحاً معيناً من قصره للعلماء<sup>(٣)</sup> . وفيما عدا ذلك كانت طبقة العلماء والطلاب تجتمع في المساجد ، إلا أنها استقرت بشكل طبيعي في دار العلم منذ تأسيسها ، فكان لها حق إقامة الدروس فيها . ويجب أن نعدّ مثلها دار العلم بالقاهرة . وكانت هذه الطبقة تحصل على نصيبها من الذهب من دار العلم بطرابلس ومن المدارس الكبيرة أيضاً ، كما كانت تتقاضى أجوراً منها . وهذا أمر لم يكن في المسجد ولا في المدارس الخاصة ، وهذه الطبقة ليست إلا مقلدة لطبقة دار العلم . وشيء واحد لم تقلد فيه المدارس دور العلم ، وهو تعيين موظفي الدولة فيها . وقد رأينا أن دار العلم بالقاهرة كانت تميّن فقهاء الدولة<sup>(٤)</sup> .

(١) المقرئ ٢٣٢/٢

(٢) مسكويه ٤١٨/٢

(٣) للرجع السابق .

(٤) انظر ص ١٢٦ - ١٢٧

وهنا برهان واضح يأتي ليعزز الشهادات المذكورة آنفاً ، وليثبت انتقال التعليم من دار العلم إلى المدرسة . إنها شكل من أشكال دار العلم ، استمر عبر المدارس الإسلامية ، وكان قسماً مكملاً لها . وهكذا يمكننا أن نقول إن دار العلم مكتبة قامت فيها محاولة لترسيخ أفكار الدعوة وتلقين البدعة ، وما يحل محل التعليم في المدرسة إنما هو تعليم السنة ، تماماً كما قال ( بيرشم ) ، وأيده كثير من الباحثين<sup>(١)</sup> وتقوم السنة النبوية بالتالي على إرشاد الناس في حياتهم على هدي أقوال النبي ﷺ وأعماله . ومن هنا جاءت ضرورة معرفة ما أمر به النبي ﷺ وما نهى عنه . والعلم الذي ينشر هذه المعرفة هو علم الحديث . ولذا كان لا بد أن تتعارض دراسة الحديث في المدرسة مع الدعوة إلى التشيع<sup>(٢)</sup> . والمدارس الأولى التي أنشئت لترد على التعليم البدعي في دور العلم تبنت تعلم الحديث . ولما كان هذا التعليم عملاً واضحاً فقد كان محلّ أحياناً في مكتبة المدرسة . فعندما زار نظام الملك بغداد أملى جزء حديث في المكتبة النظامية ، وحضر قراءة جزء آخر<sup>(٣)</sup> . وكان على المدرس والتلاميذ الذين عينوا للعمل في الحديث بالمدرسة المستنصرية حسب الوقفية أن يقوموا بهذا العمل في مكتبة المدرسة<sup>(٤)</sup> . وهكذا تمثل هاتان المكتبتان فكر دار العلم . وما أعظم مدلول ذلك ؟ اقتبست المدرسة بعض الصفات الخاصة بدور العلم من البلاد الإسلامية ، وانطبعت هي بصفات أخرى لا تخص تلك بل تنفرد بها وحدها كاملة . وإذن يمكننا أن نؤكد مطمئنين أن دار العلم كانت نموذجاً احتذته المدرسة .

(١) فان بيرشم ، المرجع السابق وخاصة ص ٢٥٧ ، غودفروا - ديومين ، العالم الإسلامي ٢٠٧ ، بديرسون ، المرجع السابق .

(٢) ومع قيام المدارس الكبيرة قامت مدارس لتعلم الحديث خاصة ، ويذكر اسمها بالتالي بدار العلم وهي دور الحديث . ويقال لها في بلاد فارس : دور السنة . ومن هنا نرى : عقلية التمارض والتقليد في الوقت نفسه .

(٣) عيني ( ولي الدين ٢٣٨٨ ) ٢١٢/١٦ ، ابن خلدون ، المعبر ٤٧٧/٢

(٤) خلاصة الذهب المسبوك ٢١٢

ولو تساءلنا الآن : ما العنصر المشترك الذي يربط المكتبة بالمدرسة الإسلامية ؟ لوجدنا أنه تأثير الكتاب في التعلم العربي . وكانت سلطة المدرس في الواقع قائمة عند المسلمين على الكتب المقررة . هذه مسألة لم تُدرس بعد جيداً ، ولا يمكننا بحثها بعمق . وهي تتصل بقضايا لا علاقة لها بموضوعنا . ومع ذلك فنشير إلى عنصر يبدو ذا فائدة عجيبة هو نظام الإجازات ، إلا أننا لانستطيع الدخول في التفاصيل . وكما يقول أستاذنا النابغة ( لويس ماسينيون ) : تشهد الإجازات التي منحها للمدرسون المسلمون في العصر الوسيط بالقراءة الدقيقة الصحيحة لكتاب محدد مع المدرس الذي يمنح هذه الإجازة<sup>(١)</sup> . وهذه الإجازات ليست في معارف مادة ما ، والتي هي موضوع الإجازة ، وإنما هي بالأحرى مجموعة من المعطيات المرتبة في كتاب ، تظهر مكانة المؤلف نفسه ، لا المدرس الذي يفسرها . ومن كثرت إجازاته كثر علمه . فهمة المدرس إذن تقتصر على الشرح فقط . وعلى الطالب أن يفهم الكتب ويضمها . والكتاب هو المادة المتبادلة بين المدرسين والطلاب . وهذا صحيح ، وخاصة فيما يتعلق بتعليم العلوم الدينية منذ القرن الخامس / الحادي عشر ، وهو العصر الذي توصلت فيه الدولة تحت تأثير جهابذة علماء السنة إلى فرض مذهب واحد يسدُّ طريق المناقشات والتجديد . ولكن العلوم الأخرى استفادت من هذه الطريقة السهلة الكسول ، التي تطلبتها في هذا العصر الرغبة في الأوضاع الثابتة . وذلك يتزامن من جهة أخرى مع إنشاء المدارس ، التي كانت غايتها الأولى - كما أشار تاريخها - توحيد المذاهب الدينية وفرض هذا التوحيد . لكننا نلاحظ كيف ارتبطت المدرسة بالكتاب تمام الارتباط ، وأعلنت مكانته . فأنتهى الأمر بها إلى أنها لم تعترف إلا بالكتاب ، وأنشئت مدارس لتدريس كتاب محدد فقط ، وهذه حالة غريبة مثلها دار مثنوي في بغداد ، كما ذكر أستاذنا ( لويس ماسينيون )<sup>(٢)</sup> .

(١) في أحد دروسه غير المنشورة في الكوليج دو فرانس سنة ١٩٢٨ م .

(٢) دروس غير منشورة ، سنة ١٩٢٨ م . والكتاب للدرس هو ( مثنوي جلال الدين الرومي ) .

يبد أن هذا الشرح لا يفسر انتقال التعلم من دار العلم إلى المدرسة فحسب ، بل إنه يفسر أيضاً دخول التعلم إلى دور العلم . لأنَّ بين الكتاب الذي هو الثروة الوحيدة للمكتبة وبين التعلم علاقات وثيقة لدرجة أننا لن ندهش عندما نرى اشتراكها بعضهما مع بعض .

والخلاصة : ربما نحاول تنسيق مختلف المعطيات التي أثبتناها وتحليل سبل تطور التعلم .

وبتمة العلاقات الوثيقة بين الكتاب العربي والتعلم ، فإن الكتاب المقرر منذ نشأة المسجد دخل البلاد الإسلامية في حياة المكتبات العامة التي أصبحت ضرورية ، وتحولت من خزانة الحكمة إلى دار العلم . ولكن مذهب الشيعة الأكثر ثورة ، والذي كانت هذه المؤسسة الأخيرة مجبرة على استضافته بدل المسجد حاربه بضراوة ملوك السلاجقة والأتابكة والأيوبيين . وهذا مادفع هؤلاء إلى إلغاء دور العلم لتحل المدرسة محلها . والمدرسة المخصصة لتخريج موظفين للدولة أكفيا بالعلوم الدينية تبنت التعلم المرتبط بالكتاب ارتباطاً وثيقاً ، وجعلته هدفاً رئيساً .

ورغم اختلاف المبدأ فقد أخذت هذه المؤسسة بعض الأساليب عن سابقتها ، ولنقل عن رائدها . ويمكن أن نذكر منها ما يلي :

١ - التنظيم الإداري للوقف . ٢ - محاولة تأمين الاجتماع والسكن والطعام للطلبة تحت تأثير خزائن الحكمة غير المباشر . ٣ - وجود قبر لبعض الشخصيات الهامة على شكل ضريح . ٤ - المكتبة المتطورة بكل ألفها وقوتها منذ وجودها زمن دور العلم والتي حافظت على ذكرى ذاك الوجود في دروس الحديث القائمة بها .

وهكذا ، فإن التعبير المنهجي اللامع لأستاذنا القدير ( غودفروا -  
ديومبين ) : « التحول من دار العلم إلى المدرسة » <sup>(١)</sup> تعبير واقع . والمكتبة ولدت  
المدرسة العربية الإسلامية .

---

(١) غودفروا - ديومبين ، العالم الإسلامي ٢٠٧ ، وهذا التعبير يلخص دراسة ( فان بيرشم ) المذكورة  
أنفاً . ويتفوق عليها من هذه الناحية بذكاء .

## الفصل الثالث

### الخزائن الملحقة

#### تمهيد

كنا درسنا وبشكل شامل قدر الإمكان عصر دور العلم وأثرها في إنشاء المدارس ، ومضينا بتلك الدراسة بعيداً ، ملين ما يتطلبه تاريخ المكتبات بدقة ، وحجتنا أن المكتبة في ذاك العصر كانت أكبر مركز للنشاطات العلمية ، بحيث لا يمكننا ونحن نتناول علنا ذاك أن نغض من شأنها . ولننتقل الآن إلى دراسة العصر الثالث ، وهو عصر الخزائن الملحقة .

ولفهم نظام هذه المكتبات جيداً ، سنقتصر فقط على التفاصيل الضرورية فيها .

ومع ذلك فتبدولنا في الوقائع نفسها نقاط أساسية تفيد في معالجة هذا النظام وتحديدده وشرحه . تلك النقاط هي :

١ - نوع المؤسسة التي ألحقت بها الخزانة - كما سنرى في القسم الوصفي - تتبنى وبشكل طبيعي غايتها ومنهجها واتجاهها ، وتحتوي من الكتب ما يسعف هذه في مهمتها . ونحن نريد بذلك أن نحدد نوع هذه المؤسسة وهدفها ، الأمر الذي يسمح لنا باستنتاج الظروف الملائمة التي قامت عليها خزانتها .

٢ - أن نحدد منشئ المؤسسة الأم وميوله في الخزانة إن وجدت ، ونحدد توجهه العلمي ، بمعنى نوع اختصاصه ، أي مضمون خزانتها كما سنرى في القسم

الوصفي . وسيكون ذاك المضمون مخصصاً لهذا التوجه ؛ فعندما يكون للنشئ باحثاً في التاريخ مثلاً ، فإن المؤلفات التاريخية ستشغل الحيز الأول في خزانته ، وستتناول ثلثاً مضمون الخزنة على الأقل موضوع اختصاصه .

٣ - ولن نتعرض عندما نذكر الخزنة إلا لشيء من ترجمة حياتهم فالإطالة غير مهمة في هذا الصدد ، بينما اعتدنا أن نذكر الخازن واختصاصاته العلمية لأنها تظهر ميوله ومن هنا تتوجه اهتماماته ويلمع اسمه في خدمتها ، وهي في الواقع وفي جميع الأحوال تشغله بقصد آخر أو بدون قصد ، وتعمدنا كذلك ما بوسعنا أن نثبت تاريخ وفاته ، إذ إنه يحدد العصر الذي عاش فيه ويشكل مفتاح البحث خلال سجله . وسنتنبه إلى جميع المعلومات الأخرى المتعلقة بقدراته الخطية وحبّه للمكتبات .

٤ - تتبعنا بالتفصيل كل ما يتعلق بالنسخ التي وقفت في الخزائن ، بما فيها ذكر الأوقاف التي تستند عليها والساعات المسجلة فيها وكذلك المخطوطات الأصلية ( نسخ الأصول ) وفنون الخط التي تجعلها مشهورة ، بيد أننا أوجزنا في سرد اسم الكتاب أو اسم المؤلف ، فهذا شيء يطول استيفاءه ويضر بتركيز الكتاب وهو معروف تماماً ، ويسهل البحث عنه لمن شاء في كتب الفهارس مثل ( كشف الظنون ) .

وهناك عدد من كلمات المصطلحات ينبغي أن نذكرها ونحدد ما في مواضع متعددة وهي :

١ - السماع : وهو حالة قراءة كتاب يقوم بها شيخ أو محضوره حيث يسمح بروايته ، ويطلق السماع أيضاً على ما يكتب على دقة الكتاب المقروء والتي تذكر أسماء السامعين ، مع ذكر الزمان والمكان أحياناً .



٢ - الأصول : وهي النسخ التي تعد أصلاً ومرجعاً بصحتها وضبطها وإتقانها ، والساعات التي عليها .

٣ - كتب الأصول : وهي الكتب الأساسية التي تعد مراجع أولى في العلم والمعرفة ككتب الصحاح الستة ، وكتاب البيان والتبيين للجاحظ ، والتاريخ والتفسير للطبري ، والنهاية والأُم والشامل في الفقه الشافعي ، والكتاب الجامع لمحمد ، والمبسوط للسرخسي في الفقه الحنفي .. إلخ .

٤ - الأجزاء : وهي كراريس يشكل كل منها جزءاً أو كتاباً صغيراً وغالباً ماتعالج موضوعات الحديث الشريف وحجمها عامة نحو من ١٨ × ١٤ سم ، وعدد أوراقها لا يتجاوز العشر تقريباً .

٥ - الكتب الكبيرة : وهي كتب ضخمة ، تتألف عادة من عدة مجلدات ، ككتاب الأغاني للأصفهاني .

٦ - الناظر في الخزائن أو الكتاب : هو المكلف بالمحافظة الواعية على خزانة كتب أو كتاب معين ، فهو إذن مدير ، لا من ينظر في الكتاب ويقرأ فيه ، كما يفهم من كلمة نظر .

أما الترتيب الذي اتبعناه في العرض فقد بدأنا من الشرق إلى الغرب ، فابتدأنا بمكتبات العراق ثم الشام ثم مصر ، وبدأنا في كل قطر من هذه الأقطار بالعاصمة أولاً ثم انتقلنا إلى غيرها من المدن الأخرى دون ترتيب محدد . ولما كان في كل مدينة عدد كبير من الخزائن فقد ذكرنا منها في البدء الخزائن الملحقه بالمدارس ، ثم بالمساجد ، ثم بالأربطة ، ثم بالمشاهد ، ثم بالبياراتساتات .

ووجدنا هذا العرض هو الأصلح ، لأنه من المفيد أن نجد مكتبات مدينة ما مجمعة مصنفة حسب المنشآت التابعة لها ، وتحتوي على خاتم خاص بها . وسنتبع في

كل قسم من أقسام المنشأة التسلسل التاريخي لتأسيس الخزانة أو إنشائها الأول . ولقد بذلنا قصارى جهدنا في أن تقتصر على ذكر نصوص فحسب . تركناها تتكلم بدلاً منّا ، وتشرح مختلف ظروف المكتبات . ولم نجد صعوبة في هذا ، لأن النصوص تتحدث عن نفسها ولا حاجة لتفسيرها . ولم نتحقق لنا مثل هذه الظروف في دراستنا عن بيت الحكمة ودار العلم . ومع ذلك فقد كنا مجبرين على ترتيب بعض الجمل في مواضع عدة ، لتتلاءم وموضوعنا ، وتصبح مفهومة أكثر . وفي هذه الحال لا نعتقد أن من واجبنا وضع الجمل المذكورة آنفاً بين قوسين ، لأن تسلسلها حينئذ كان سيتغير .

#### أ - الخزائن الملحقة في بغداد :

##### ١ - خزائن المدرسة النظامية في بغداد<sup>(١)</sup> :

المكتبة النظامية في بغداد أولى المكتبات الجامعية في الإسلام ، ولها قصة عظيمة ، وهي مكتبة مشهورة بمخزنتها ، مثلما هي غنية بمؤلفاتها .

عرف نظام الملك أبو علي الحسن بن علي بن إسحاق الطوسي ، المولود سنة ٤٠٨ هـ / ١٠١٨ م في بيئة متوسطة الحال ، عرف بفضل نشاطه وذكائه كيف يفرض وجوده بالقرب من ملوك السلاجقة ؛ ففي سنة ٤٦٥ هـ / ١٠٧٢ م بعد وفاة ألب أرسلان كان هو الملك الحقيقي ، وأما ملكشاه فلم يكن سوى ملك اسمي ، وربما يكون هو الذي اغتاله سنة ٤٨٥ هـ / ١٠٩٢ م<sup>(٢)</sup> .

كان نظام الملك أحد رجال الدولة ، شغف بالعلوم والحضارة بسبب ذوقه واهتماماته ، وجعلته تربيته العلمية الناجحة يتمتع بالمناقشة مع العلماء ، متحلياً

(١) انظر : كاترير ، ذوق الكتب ، كرنكو ، مادة كتابخانه في الموسوعة الإسلامية ١٥١ ، ماكسون ، كبريات المكتبات ٢٩٣ ، أحمد طلس ، النظامية .

(٢) الموسوعة الإسلامية ٩٩٧/٣ - ١٠٠٠

بذوق عميق إيجابي رغم مزاجه القاسي ، ودفعته تلك التربة إلى زيارة المؤسسات العلمية ، حتى إنه كان يعقد فيها جلسات لتعلم الحديث الشريف .

وفي عام ٤٥٧ هـ / ١٠٦٤ م<sup>(١)</sup> أمر بتشييد مدرسة على ضفاف دجلة قرب قصر الخليفة . واستمر العمل في إنجازها حتى عام ٤٥٩ هـ ، حين كان هو غائباً في مهمة خارج بغداد<sup>(٢)</sup> .

كان في تلك الجامعة الرائعة بناء خاص للمكتبة التي عرفت حيناً باسم دار الكتب . واهتم نظام الملك بها كثيراً ، فحافظ عليها ، وراقب أعمالها<sup>(٣)</sup> ، وكتب فيها كراسة في الحديث الشريف عند زيارته الأولى لها سنة ٤٧٩ هـ / ١٠٨٦ م . وحفظ لنا ولحسن الحظ جزء من القصة الإدارية لتلك المكتبة .

كان من أوائل الخزانة فيها أبو يوسف الإسفراييني ، يعقوب بن سليمان بن داود<sup>(٤)</sup> ، واسمه مشهور ( ت ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م ) ، كان فقيهاً أديباً<sup>(٥)</sup> شاعراً خطاطاً<sup>(٦)</sup> ، وكان خازن الكتب في المكتبة النظامية<sup>(٧)</sup> ، وبعد وفاته سنة ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م حلّ محله أبو مظفر ، محمد بن أحمد الأيبوردي ، الشخصية المشهورة في الأدب العربي . وقد أقام هذا في بغداد عشرين عاماً<sup>(٨)</sup> ، ثم رحل

---

(١) أشرنا لهذا الموضوع طبوغرافياً حسباً دلّ عليه الميني ( ولي ٢٣٨٨ ) ١٦ وحده بشكل أفضل

صديقي مصطفى جواد ، انظر الملم الجديد ، سنة ٨ ، ج ١١٢/٢

(٢) مرآة ( المكتبة الوطنية ١٥٠٦ ) سنة ٤٥٩ هـ .

(٣) البنداري ٧٤ ، تاريخ دولة آل سلجوق .

(٤) انظر عنه بروكلمان ٣٥١/١ ، والملحق ٥٩٤/١

(٥) عيون ( الأجدية مجلد ١٣٣٨ ) ١٣/١٢ ب .

(٦) الأسنوي ( الظاهرية ، تاريخ ٥٦ ) ١٨ و ١٩ ب .

(٧) السبكي ٢٧/٤

(٨) إرشاد ٢٤٦/٤

عنها ليجت عن ثروة تناسب طبعه المزهو وقدراته ، ونجح فيما أراد ، فأصبح واحداً من كبار موظفي السلطان محمد بن ملكشاه ، ملك خراسان . وقد تبين لنا حسب رأي ياقوت أنه كان يفتن بشخصية ذات همة عالية ، لانتوقف عن الطموح ، وكان قادراً على بذل أقصى جهده ليرضي غروره ، وشبهه بالمتني<sup>(١)</sup> الأديب العظيم الشاعر ، لكنه اشتهر بعلم الأنساب ، ذاك العلم المفيد جداً للمكتبات ، من حيث المعرفة التي يقدمها عن المؤلفين .

وكان هناك خازن مشهور ، هو أبو زكريا ، يحيى بن علي بن محمد الشيباني الخطيب التبريزي ، كان أديباً ، ألف عدة كتب مهمة<sup>(٢)</sup> ، كلف تعلم الأدب والفلسفة في المدرسة النظامية ، كما كلف في الوقت نفسه المحافظة على المكتبة فيها<sup>(٣)</sup> . ومن الصعب تحديد تاريخ إسناد هاتين المهمتين إليه ، ومن المرجح أن ذلك كان بعد خازني المكتبة المذكورين قبل . استقر أبو زكريا في بغداد بعد سفر طويل في الشام ، وبقي فيها حتى وفاته التي حدثت فجأة عام ٥٠٢ هـ / ١١٠٨ م<sup>(٤)</sup> . وبما أن الأيوبردي كان ترك المدينة قبل هذا التاريخ فقد توجب أن يحلّ هو محله .

وكان هناك خازن مكتبة آخر ، هو أكرم الدين أبو سهيل خازن دار الكتب النظامية ، كان معاصراً للعهد الأصفهاني ، وتروى عنه الطرفة التالية<sup>(٥)</sup> ، قال : « دخل عليّ عزيز بن محمد الشلمي دار الكتب بالنظامية ويده عصا ، فقلت : إنّ العصا للشيخ رجل ثالثة . فقال عليّ البديّة :

(١) المرجع السابق .

(٢) بركهان ٣٧٨ ، والملحق ٩٢/٨

(٣) إرشاد ٢٨٧٧

(٤) بركهان ط ١٢٧٥ ، ٢٤٧٢

(٥) علي بن طاووس الأزدي ، بنائع البعائنه ، القاهرة ١٣٧٨ ، ص ٢٢٢

ضعف جمعي لمشيبي لم يضع مني وقاراً  
صار حالي عبء العا قل إن رام اعتباراً  
العصا صارت حماري ولما صرت حماراً

ونعلم أن هناك من بين مستخدمي هذه المكتبة من يُدعون بالمشرفين .  
وسنرى في القسم الوصفي من دراستنا أن هذه الوظيفة تساوي وظيفة معاون خازن  
المكتبة ، وقد عهد بها في أيامنا إلى من يساعدون أمين المكتبة في إنجاز عمله .

كان الدباس أبو جعفر عمر بن أبي بكر بن عبيد الله أحد المشرفين في المكتبة  
النظامية القديمة ، « وكان شاباً جليلاً فاضلاً ذا فضل وافر ومعرفة بالأدب وعلم  
الكلام ، وكان حنبلي المذهب أولاً ، ثم انتقل إلى مذهب الشافعي رضي الله عنه ،  
وأقام مشرفاً على المكتبة النظامية ، وبقي في هذه الوظيفة حتى وفاته سنة  
٦٠١ هـ / ١٢٠٤ م » <sup>(١)</sup> .

« وعيّن الوزير نصير الدين نصير بن المهدي خازناً لهذه الخزانة رجلاً من  
الشيعة فعارضه في ذلك ناظرها قائلاً : الوقفية تشتط راتباً واحداً لخازن واحد  
في الخزانة القديمة . فقال له الوزير : ستم مشرفاً على هذا الشيعي في هذه  
الوظيفة ، ونحافظ على شروط المنشئ نظام الملك » <sup>(٢)</sup> .

وفي سنة ٥١٠ هـ نشب حريق في هذه المدرسة ، وسريعاً ماتقل طلابها كتب  
المكتبة المهتدة بالاحتراق ، والتهمت النيران ببناء المكتبة <sup>(٣)</sup> ، مما أوجب إعادة  
تشييده ، ووضعت الكتب على رفوف جديدة .

(١) ابن الساعي ، تاريخ ١٦٠

(٢) هندو شاه النخجواني ، تجارب السلف . واتصلت من أجل هذا النص بمدققي مصطفى جواد .

(٣) ابن الأثير ٣٦٧ - ٣٦٧ ، عيون ( أحمد الثالث ١٢١٢ ) ١٦ / ٢٥٠ ب . العيني ( ولي ٢٢٨٨ )

٧٠٧ / ١٦ . ابن القرات ( قينبا ، أ - ب ١١٧ ) ١٦٤ / ١ ، للتنظيم ، ط هيسريبات ١٨٤ / ٨ .

ابن كثير ( الأهمية بجلب ٢٢١٧ ) ٧ سنة ٥١٠ هـ .

وها هو ذا علي بن أحمد البكري ، أو على الأرجح علي بن عمر بن أحمد ( ت ٥٧٥ هـ / ١١٧٩ م ) ، وله معرفة جيدة بالأدب ، كان أحد خزنة المكتبة النظامية التي جددت ، وهو مليح الخطّ جيّد الضبط ، كتب من كتب الأدب الكثير ، الذي يفوق الحصر<sup>(١)</sup> . ويمكن أن نخمّن أن جزءاً منها قد أغفى هذه المكتبة .

ويرى ابن الأثير أنّ الخليفة العباسي الرابع والثلاثين<sup>(٢)</sup> ، الناصر لدين الله ، شيد عام ٥٨٩ هـ / ١١٩٣ م صرحاً مخصصاً لخدمة مكتبة المدرسة النظامية<sup>(٣)</sup> .

وهكذا وجدت مكتبتان باسم النظامية : الأولى قديمة ، وهي مكتبة نظام الملك ، والأخرى حديثة وهي مكتبة الناصر ، وليست حدثاتها بينائها فحسب ، بل وبمجموعاتها التي تجاوزت آلاف الكتب المنتقاة من خزانة كتب الخليفة الخاصة<sup>(٤)</sup> ، وهي الكتب التي اختارها أبو الرشد الملقب بالبرهان ، مبشّر بن أحمد بن علي الرازي المتوفى سنة ٥٨٩ هـ / ١١٩٣ م<sup>(٥)</sup> .

وتدخلُ الخليفة الشخصي في أعمال المدرسة النظامية عمل جدير بالانتباه ، لأنه يرتبط بالسياسة العامة ، من أجل توطيد سلطته في الخلافة ؛ فقد كانت النظامية مركزاً مهماً للحركة العلمية المتجهة نحو السياسة ، بسبب كثرة أسانذتها المسيطرين وطلابها النشيطين ، فكان لا بد للناصر من أن يهتم بها .

(١) إرشاد ١٠٤/٥ ، بغية ٣٣٦

(٢) الموسوعة الإسلامية ٩٢٠/٣

(٣) ابن الأثير ٦٧/٨٢ ، ابن كثير ( فيض الله ، ١٣٩٨ هـ ) ١٥٧/١١ ب ، تفري بردي ، ط القاهرة

١٣٢/٦ ، وانظر خلاصة الذهب ٣٠٨

(٤) ابن الأثير ، للرجع السابق ، ابن كثير ، للرجع السابق ( فيض الله ١٥٢٤ ) ٧٥/٩ أ . ويزعم

ابن تفري بردي أن الناصر نقل لهذه المكتبة عشرة آلاف مجلد بالخط المنسوب وخطوط أخرى .

(٥) القفطي ٣٦٩

وكان للمدرسة النظامية - التي سميت بهذا الاسم نسبة لمؤسساها - أمتاؤها ،  
نذكر منهم عبد القادر بن داود بن أبي ناصر بن النّصار الواسطي المتوفى سنة  
٦١٩ هـ / ١٢٢٢ م ، الذي اشتغل فيها مدة ، ثم تركها ليقرب في بيته الفقه  
الشافعي والفرائض<sup>(١)</sup> .

قال ابن الباقلافي : كان علي بن عبيد الله بن علي المتوفى سنة  
٦٣٠ هـ / ١٢٣٢ م مشرفاً منذ سنة ٦٢٦ هـ / ١٢٢٨ م ، تعلم الفقه في النظامية  
وعين قاضياً في الكوفة سنة ٦٢٦ هـ / ١٢٢٨ م ، ثم ترك منصبه بعد شهر ، وعاد  
إلى النظامية طالباً فيها ، ومشرفاً في الناصرية<sup>(٢)</sup> .

وأما علاء الدين أبو الحارث أرسلان بن داود الأتارقي  
( ت ٧٠٢ هـ / ١٣٠٢ م ) الفقيه الأديب فسكن النظامية ، وكان معيداً فيها ،  
ودرس النحو في الناصرية ، مع توليه خزنة كتبها<sup>(٣)</sup> . كذلك سكن النظامية  
فخر الدين أبو محمد جعفر بن مكي الحاجب ، كان أديباً وكان خازن كتب  
الناصرية ، توفي بعد عام ٧٢٩ هـ / ١٣٢٨ م<sup>(٤)</sup> .

واسترعت هذه المكتبة انتباه الخلفاء والأفراد ؛ فقد وقف محمد بن محمود بن  
الحسن محب الدين بن النجار ( ت ٦٤٢ هـ / ١٢٤٥ م )<sup>(٥)</sup> مصنف التاريخ الذي  
ذيل به على ( تاريخ بغداد ) للخطيب البغدادي المعروف ، وقف كتبه

---

(١) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٣٠ ) ٣٥/١٩ ، ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ٢٨٧/٢ ، ويرى  
الديلمي في ذيل ( المكتبة الوطنية ٥٩٢٢ ) ١٧٨/١ أنه بقي في المدرسة التي كان يقرئ فيها مدة  
لا بأس بها .

(٢) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٢٢/٢١ ، ب .

(٣) ابن الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ، ٣٦٧ ) ورقة ١١

(٤) المرجع السابق ، الكتاب المذكور ، ورقة ١٦٧

(٥) انظر بروكلمان ٣٦٠/١ ، والملحق ٦١٢/٨

بالنظامية<sup>(١)</sup> والمقصود النظامية القديمة . وكان لابد لهذا الحدث والمؤرخ العظيم أن يجمع كتباً كثيرة خلال رحلته في البلاد الإسلامية . كما وقف تاج الدين ، علي بن أنجب بن الساعي ، القسارئ الحدث الفقيه المؤرخ الشاعر ( ت ٦٧٤ هـ / ١٢٧٥ م ) كتبه في النظامية<sup>(٢)</sup> . وطبيعي أن تحتوي هذه المجموعة على كتب كثيرة نفيسة . وأما الفقيه الحافظ محمد بن علي ، أبو جعفر الأزدي الطبري ( ت ٥١٨ هـ / ١١٢٤ م ) فوقف مجموعة كتبه على النظامية<sup>(٣)</sup> .

ويمكننا أن نذكر من بين المؤلفات التي ضمتها المكتبة كتاب غريب الحديث لإبراهيم الحاربي ، وهو في عشرة مجلدات ، نسخه أبو عمر بن حيوة ، وقدمه هدية لنظام الملك<sup>(٤)</sup> . كما كان فيها ذات يوم كتاب ( الأيك والغصون ) للمعري<sup>(٥)</sup> .

وتبنت هذه المكتبة قانون المؤسسة الأم نفسه ، وقامت النظامية من أجل نشر المذهب الشافعي ، ونصّ قانونها على أن يكون متولي كتبها أو خازنها شافعيًا<sup>(٦)</sup> ، ومن أجل هذا تحوّل الدباس - أحد المشرفين فيها - عن المذهب الحنبلي إلى المذهب الشافعي ، ليقبل في عمل فرعي بها<sup>(٧)</sup> .

(١) ابن شاعر ، فوات ٣٦٤/٢

(٢) الأنسوي ، طبقات الشافعية ( الظاهرية ، تاريخ ، ٥٦ ، ١٣٢ ب .

(٣) الذهبي ، تاريخ الإسلام ( الأحدية مجلد ١٢٢٠ ) ٢٢٧/٤ .

(٤) البكي ٣٢٠/٣

(٥) ابن العديم ، الإنصاف في إعلام النبلاء ١١٤/٤

(٦) المنتظم ( أيام صوفيا ٣٠١٧ ) سنة ٤٨٥ هـ .

(٧) انظر ص ١٩٧



## ٢ - المكتبة المستنصرية<sup>(١)</sup> :

أمر الخليفة المستنصر بعد سنتين من توليه الخلافة بالشروع في بناء<sup>(٢)</sup> مدرسة للمذاهب الأربعة ، وأما المكان الذي عيّن ليشغل هذه المدرسة العظيمة فحدّد على شطّ دجلة ، من الجانب الشرقي بما يلي دار الخلافة<sup>(٣)</sup> ، قرب المدرسة النظامية<sup>(٤)</sup> . وقد بُدلت الأموال المخصصة للنفقات بسخاء عجيب ، ولم تنته الأعمال فيها إلا بعد ست سنوات ، وذلك عام ٦٢١ هـ / ١٢٢٣ م ، وكان تشييد المدرسة رائعاً جداً ، لم يُشهد له مثيل ، وذهب الخليفة بنفسه إليها ، يتبعه الوزراء وكبار الموظفين ، فافتتحها بأية<sup>(٥)</sup> .

وكان الخليفة مولعاً بالكتب التي ارتفع ثمنها زمن خلافته ارتفاعاً باهظاً ، وانكبّ على قراءتها ، وأحب الخطوط<sup>(٦)</sup> ، كما أهدى للمدرسة أفضل الكتب المشهورة في عصره<sup>(٧)</sup> ، المكتوبة بخط أشهر الخطاطين ، كابن مقلّة وابن البواب<sup>(٨)</sup> . كذلك بلغت نسخ الربعات الشريفة والكتب النفيسة المحتوية على العلوم الدينية والأدبية ماحله مئة وستون حملاً<sup>(٩)</sup> . وعلى قول ابن عناية

(١) انظر كاتر مير ، ذوق الكتب . بنتو ، المكتبات ، ١٥١ ، ماكسون ، أربع مكتبات كبرى في

بغداد ، ٢٩٧ - ٢٩٨

(٢) ابن الفوطي ، الحوادث ٥٤

(٣) أبو الفداء ١٧١/٣

(٤) كما يفهم من كلام المعيني ( ولي ٦٢٨٨ ) ٧٠٩/١٦

(٥) ابن كثير ( ولي ٦٢٥٠ ) ٤٢/٤ ، ابن الفوطي ، الحوادث ٥٥ - ٥٦

(٦) الوالي ( أحد الثالث ٦٢٢٠ ) ٩٧/٣٦ ب .

(٧) ابن كثير ( النسخة المذكورة ) ٥٤ ، و ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ١٥٠٦ ) ٣٧ ب و ١/٨٩ .

(٨) مرآة ( فيض ١٥٢٥ ) ١١/٩ ب ، وط شيكاغو ٤٨٩

(٩) ابن الفوطي ، المرجع السابق ٥٤ . الإريلي ( خلاصة الذهب ٦١٢ ) ويروي ابن الساعي أنّ عدد

المالين ٢٩٠ حملاً . وعند الصفدي ( الأحذية ، تاريخ ١٢١٦ ) ٩٤ ب والسيوطي ، تاريخ

الخلفاء ١٨٥ ، أنّ الذي نسخ عن ابن الساعي كتب رقم ١٦٠

العلوي ٨٠٠٠ مجلد<sup>(١)</sup> ، وهو رقم مبالغ فيه بالتأكيد . ويستثنى منه الكتب التي أهداها إلى المكتبة فيما بعد كبار الموظفين وأصدقاء المدرسة ، اقتداء بالخليفة ، واكتساباً لعطفه<sup>(٢)</sup> .

أودعت هذه الكتب في المكتبة الفريدة<sup>(٣)</sup> ، وأمر المستنصر الشيخ عبد العزيز [ ابن ذلّف ] شيخ رباط الحرم الطاهري<sup>(٤)</sup> وابنه ضياء الدين أحمد الخازن بخزّانة كتب الخليفة التي في داره بالحضور إلى المستنصرية وإثبات الكتب واعتبارها وترتيب مؤلفاتها ، فقاما بذلك ، ونظماها قدر الإمكان ، وربّاهما حسب فنونها ، ليسهل تناولها ، ولا يتعب مناوها<sup>(٥)</sup> . واستدعي ثلاثة أشخاص لمراقبة سير العمل على الوجه الصحيح فيها ، وهم : شمس الدين علي بن الكتي الخازن<sup>(٦)</sup> ، وعماد الدين علي بن الدباس المشرف ، وجمال الدين إبراهيم بن حذيفة المناول<sup>(٧)</sup> . وما أن بدأ هؤلاء عملهم حتى أهلكوا واجباتهم ، ولما زار الخليفة المكتبة عام ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م ودهش للفضول التي تتمها أمر بحبس المستخدمين يومين<sup>(٨)</sup> .

وكان للمكتبة المستنصرية أهمية كبرى من حيث مكانها الذي تشغله من المدرسة ، وكانت الشخصيات التي تجوز ببغداد لاتتوافى عن زيارتها ؛ ففي عام ٦٢٤ هـ / ١٢٤٥ م دخل نور الدين أرسلان شاه بن عماد الدين زنكي المكتبة عند

(١) عمدة الطالب ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢٠٢١ ) ١٢٤/ب .

(٢) عيون ( فاتيح ٤٤٠ ) ٤ ، سنة ٦٣١ هـ . الصفدي ( الأجدية ١٢١٦ ) ١٤/ب .

(٣) الذهبي ، دول الإسلام ١٠٢/٢

(٤) وكان خازناً لعدة مكتبات في بغداد .

(٥) ابن الفوطي ، الحوادث ٥٤

(٦) الصفدي ، تاريخ ( الأجدية مجلد ١٢١٦ ) ١٤/ب .

(٧) الفوطي ٥٦

(٨) للرجع السابق ١٧٠

زيارته للمدرسة ، وأمضى فيها ساعة كاملة<sup>(١)</sup> ، كما زارها أيضاً سنة ٦٩٦ هـ / ١٢٩٦ م محمود غازان التتري أمير بلاد فارس ( ٦٧٠ هـ / ١٢٧١ م - ٧٠٣ هـ / ١٣٠٣ م ) ، فأمضى فيها وقتاً<sup>(٢)</sup> .

ووفد إليها سنة ٦٩٨ هـ / ١٢٩٨ م قطب جيهان حمّد بن عبد الرزاق قاضي قضاة الماليك ، يصحبه رهط من علماء قزوين ، وعندما شاهد الكتب المكتبة التي تضم مجموعة فريدة ، لم ينظر في كتاب منها ، بل سأل إن كان في المكتبة كتب الهياكل السبعة ، لأنه كان يريد أن يضعها مكان كتابه المفقود<sup>(٣)</sup> .

وحينما كان ابن الفوطي خازناً لهذه المكتبة زارها أمير الحج عز الدين زيد بن علي العلوي<sup>(٤)</sup> ، والأمير عز الدين زيد بن محمد العلوي المكي<sup>(٥)</sup> ، والكاتب فخر الدين عبد الله بن أحمد الهشقي الخوارزمي<sup>(٦)</sup> .

وغالباً ما كان يؤم المكتبة رجال مشهورون ؛ ذكر ابن الفوطي أربعة منهم في معجمه وهم :

١ - الفقيه علاء الدين علي بن يعقوب الكنكري ، الذي نسخ لنفسه عدداً من كتب الفقه<sup>(٧)</sup> .

٢ - الفقيه قوام الدين أبو بكر بن أبي النجم البغدادي<sup>(٨)</sup> .

---

(١) المرجع السابق ٨٩

(٢) الفوطي ٤٩٢

(٣) الفوطي ، تلخيص ، مجموع ( الظاهرية ، تاريخ ٣٦٧ ) ٢٢١

(٤) المرجع السابق ٦

(٥) المرجع السابق ٦

(٦) المرجع السابق ١١٤

(٧) المرجع السابق ١٢١

(٨) المرجع السابق ٢٢٩

٣ - الأديب المهندس قوام الدين هبة الله بن أحمد الشهرباني  
( ت ٦٨٢ هـ / ١٢٨٥ م ) ، الذي عين في المستنصرية مدرساً للنحو <sup>(١)</sup> .

٤ - الأديب قوام الدين محمد بن علي بن العيكي <sup>(٢)</sup> .

ولم يلبث وقف الكتب أن أغنى المكتبة . وقد نسخ الطبيب الحكيم عيسى بن  
القيس الحظيري كتاب ( القانون في الطب ) لابن سينا بخطه في شببته ، ثم  
خرجت النسخة عن ملكه بحكم شرعي ، وحصلت في خزانة المستنصرية <sup>(٣)</sup> .  
ولما أسنَّ عيسى بن القيس الحظيري طلب النسخة ، وقابلها ، وصححها ،  
وأعادها إلى مكانها ، لأنه كان يريد ألا يزري عليه بعد موته أحد <sup>(٤)</sup> .

أما الفقيه فخر الدين الحسن بن محمد الطبي المعيد في المدرسة فقد نسخ كتاباً  
كثيراً بخطه وضبطه ، واقتنى كتاباً أخرى نفيسة ، ووقفها على المدرسة ، وشرط  
فيها الذي شرطه الإمام المستنصر ، واستفاد الناس بها <sup>(٥)</sup> .

ومن بين الكتب التي كانت في المكتبة يمكننا أن نذكر كتاب ( تاريخ بغداد )  
للخطيب البغدادي في اثني عشر مجلداً ، نسخها المصنف بخطه <sup>(٦)</sup> ، ومسند أحمد بن  
حنبل في تسعة عشر مجلداً ، تقل عن النسخة التي كتبها ابن الجواليقي <sup>(٧)</sup> ، وكان  
هذان الكتابان في عصر ابن الدواليبي ( توفي نحو ٨٥٥ هـ / ١٤٥١ م ) <sup>(٨)</sup> .

(١) المرجع السابق ٢٥٣

(٢) الفوطي ، المرجع السابق ٢٤٨

(٣) ابن المبري ٤٧٩

(٤) المرجع السابق .

(٥) الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٢٦٧ ) ١٦٧

(٦) ابن الدواليبي ، ثابت ( الظاهرية ، حديث ٢٨٥ ) ١٤٠ / ١ .

(٧) المرجع السابق ٦٠

(٨) ذكر حاجي خليفة عدداً من المجلدات المختلفة عندما تحدث عن نسخ المستنصرية : ١٤ مجلداً للكتاب  
الأول ( كشف ، ط استنبول ١٢١٧/١ ) الطبعة الأولى ، و ٢٤ للثاني ( المرجع السابق ٤٣١/٢ ) .

كما وجدت نسخة منه في المستنصرية في عصر المقرئ (١).

ذكرنا من قبل أن المستنصرية كانت مدرسة للمذاهب الأربعة ، الحنفية والشافعية والحنابلة والمالكية ، من كل مذهب اثنان وستون فقيهاً ، وأربعة معيدين ، ومدرس لكل مذهب ، وشيخ حديث ، وقارئان ، وعشرة مستمعين ، وشيخ طب ، وعشرة من المسلمين يشتغلون بعلم الطب (٢) . وقد رأينا أن فيها ثلاثة موظفين ، وهم الخازن ومعاونيه والمناول . وذكر في الوقفية محدث واحد ( شيخ عالي الإسناد ) ، مع قارئين وعشرة طلاب ، يقيمون في المكتبة لدراسة الحديث الشريف . وكانت دروس الحديث الشريف تقام أيام السبت والاثنين والخميس (٣) . وخصص لكل من يعمل بالمدرسة راتب شهري بحسب وظيفته :

خيز بالرطل يومياً لحم بالرطل يومياً دينار بالشهر			
المدرس	٢٠	٥	١٢
الخازن	١٠	٤	١٢
المعيد	٧	٢	٣
مساعد الخازن	٥	٢	٣
المناول	٤	١	٢
الطالب	٤	١	٢ و ١٠ قراريط (٤)

ونستنتج من ذلك أن خازن الكتب يأتي في المرتبة الثانية ، والمدرس أعلى منه مكانة . أما معاون الخازن فيتقاضى مثل راتب المعيد تقريباً ، وهذا أعلى منه

(١) الخط ٢٥٨/٢

(٢) ابن كثير ( ولي ٢٣٥٠ ) ٤/٤٢

(٣) الإربلي ، خلاصة الذهب السبوك ٢١٢

(٤) عيون ( فاتح ٤٤٤٠ ) ٤ ، سنة ٦٢١ هـ .

مرتبة ، ولذا يأخذ من الخبز أكثر مما يأخذه برطلين . وأما المناولون فهم متساوون ، سواء اشتغلوا بالمكتبة ، أم عملوا بالمدرسة . وهذه الملاحظات التي أوردناها هنا ستساهم في فهمنا للقسم الوصفي للمكتبات ، وتوضح دور المكتبات العربية وأهميتها .

وهكذا يظهر أن عدد المهتمين بالخزانة خسة حين فتحت ، ثم تضاعف مع الزمن إلى أربعة ، وهم ناظر الخزانة أو المشرف عليها ، والحازن ، والمشرف على الحازن ، والمناول .

وكان الناظر زمن المستنصر عفيف الدين عبد العزيز بن دلف الناسخ ، ( ت ٦٢٧ هـ / ١٢٣٩ م ) قال ابن الساعي : « وفوض إليه المستنصر أمر خزانة الكتب بمدرسته »<sup>(١)</sup> ، وهذا يعني أنه كلفه بالنظر عليها ، وليس بخزانة كتبها كما ادعى ابن الجزري<sup>(٢)</sup> ، فقد كان شمس الدين - كما مر معنا - هو الحازن فيها ، أما بعد المستنصر فالأرجح أن الإشراف على الخزانة انتهى فيه إلى شيخ المدرسة ، وهذا هو محيي الدين محمد بن عبد الله بن محمد الواسطي العاقولي الفقيه ( ت ٧٦٨ هـ / ١٣٦٦ م ) « حصل مشيخة المتنصرية والإفادة بها عن والده ، والإشراف منها على خزانة الكتب »<sup>(٣)</sup> .

وفي سنة ٧٢٨ هـ / ١٣٢٧ م توفي والده<sup>(٤)</sup> تاركاً له جميع وظائفه<sup>(٥)</sup> ، وهكذا حصل الإشراف على الخزانة مع المشيخة .

---

(١) ابن رجب ، ذيل ( الظاهرية تاريخ ٦١ / ٧٥٨ ) .

(٢) ابن الجزري ، غاية النهاية ٣٩٢/١٢ .

(٣) ابن رافع السلمي ، منتخب ١٨٥ .

(٤) شذرات ٨٧/٤ .

(٥) المرجع السابق .

وتتابع على الإشراف خزنة كبار ، منهم علي بن الحسن بن أنجب بن عثمان بن الساعي<sup>(١)</sup> ( ت ٦٧٤ هـ / ١٢٧٤ م ) ، وكان مؤرخاً فقيهاً إلى علوم أخرى اشتهر بها ، ومنهم جمال الدين ياقوت المستعصي<sup>(٢)</sup> ( ت ٦٩٨ هـ / ١٢٩٨ م )<sup>(٣)</sup> ، وهو أحد الخطاطين المشهورين ، ومحبي الدين أبو حامد يحيى بن شمس الدين أبي المجد الخالدي شيخ ابن الفوطي<sup>(٤)</sup> ، وهذا لم يمارس على الأرجح أي وظيفة ، فقد استتاب عنه فخر الدين أبا بكر محمد بن عبد الله التفتازاني المحدث الفقيه ، الذي تولى القضاء<sup>(٥)</sup> . ومن الخزنة عبد الرزاق بن أحمد بن الفوطي المؤرخ الأديب ، ولد عام ٦٤٢ هـ / ١٢٤٤ م ، وأسر عند غزو التتر ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م ، « وولي بعد إطلاق سراحه خزانة كتب المستنصرية »<sup>(٦)</sup> ، وعندما تسلم عمله هذا اشتغل مع الخازن جمال الدين ياقوت المستعصي<sup>(٧)</sup> ، ثم مع الخازن فخر الدين أبي بكر محمد بن عبد الله التفتازاني<sup>(٨)</sup> ، وكلف فيما بعد خزن كتب الرصد بمراغة بضع عشرة سنة ، وكان بصيراً بالكتب النفيسة فيها ، عارفاً بالمؤلفات التاريخية التي لا تحصى ، ثم عاد إلى بغداد ، فولي خزانة كتب المستنصرية ، فبقي متولياً عليها إلى أن مات ( ٧٢٣ هـ / ١٣٢٣ م ) . ويقال إنه ليس في البلاد أكثر من هاتين الخزنتين ، اللتين باشرهما<sup>(٩)</sup> . وما من شك أنه استفاد منها في مؤلفاته التي

(١) شذرات ٣٤٣/٥

(٢) الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٣٦٧ ) ٢٤٨

(٣) بروكلمان ٥٩٨/١ ، ذكر مخطوطة كتبها بنفسه ٧٠٤ هـ / ١٣٠٤ م وربما تكون مزيفة .

(٤) الفوطي ، المرجع السابق ١٨٤

(٥) المرجع السابق .

(٦) الطبراني ؛ المكتبة الوطنية ، ١٥١٦ ( ١٢٢٩ )

(٧) الفوطي ، المرجع السابق ، ٢٤٨

(٨) المرجع السابق .

(٩) الذهبي ، تذكرة ٣٧٥/٤ ، ابن رجب ، ذيل ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٣١٢

قيل إنها ( وقر بعير )<sup>(١)</sup> وكان يكتب في كل يوم أربع كراريس بخطه الفائق الرائق ، ويكتب وهو نائم على ظهره<sup>(٢)</sup> . وقد أوردنا كثيراً من أخبار خزانة المستنصرية نقلًا عنه . وكان يهتم بالكتب ، شأن الخزانة العارفين . فكان قوام الدين علي بن عبد الله الشيباني ، يتردد عليه ، وكان عارفاً بخطوط المصنفين وبقية الكتب ، واقتنى كتباً نفيسة ، وكان يعرض ما يحصل له من النسخ المختارة بخطوط الأنبياء<sup>(٣)</sup> . ونعرف من بين التاولين فيها محمد بن سعيد الحدادي صاحب ابن الساعي ووصية ، وابنه عبد الرحيم بن محمد المناول ( ت ٧٤١ هـ / ١٣٤٠ م ) كان له بخزانة كتب المستنصرية معرفة تامة<sup>(٤)</sup> .

### ٣ - خزائن المدارس الأخرى ببغداد :

الجيلية - جمع الفقيه الحنبل أبي سعد المخرمي المبارك بن علي ( ت ٥١٣ هـ / ١١١٩ م ) كتباً كثيرة ، لم يسبق إلى جمع مثلها ، وبقي مدرسة يباب الأزج ، ولعله وقف فيها بعضاً من كتبه إن لم يكن كلها . ثم وسع تلميذه الشيخ عبد القادر الجيلي ( ت ٥٦١ هـ / ١١٦٥ م ) بناء المدرسة ، وسكن فيها ، فعرفت به<sup>(٥)</sup> .

وكان في هذه المدرسة على ما نعلم مجموعتان : الأولى كتب أبي الفضل بن ناصر ، التي نرى ذكرها في سماع على نسخة من كتاب الأولياء لابن أبي الدنيا<sup>(٦)</sup> : « من الأصل الذي بخط ابن جرير من وقف ابن ناصر بمدرسة الشيخ عبد القادر الجيلي

(١) ابن رجب - ذيل ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٢١٢

(٢) ابن شاذان ، فوات ٢٧٢/١

(٣) الفوطي ، الرجوع السابق ٢٤٥

(٤) ابن حجر ، الدرر الكامنة ٣١٠/٢

(٥) المنتظم ، ط حيدرآباد ، ٢١٦/٨ ، ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ١٦٤ ، الطليبي ( نسخة

مصورة في المجمع العلمي العربي ) ٢٢٧/١ ، ابن كثير ، ط القاهرة ١٨٥/٢

(٦) الظاهرية . عام ٤٥٧ ، ٢٢٢ .



بيفداد». ووقع على ذكر آخره في نسخة أخرى في الظاهرية<sup>(١)</sup>، كما يلي: «شاهدت كتاب ذم السكر، نسخه بخطه الخطيب في وقف ابن ناصر». والمقصود أبو الفضل بن ناصر، كما ذكر ذلك بعد أسطر. فهو إذن أبو الفضل محمد بن ناصر السلامي الحنبلي الحديث الأديب (ت ٥٥٠ هـ/ ١١٥٥ م)<sup>(٢)</sup>.

والثانية ، كتب أبي الحسن البطائحي ، علي بن عاكر ( ت ٥٧٢ هـ / ١١٧٦ م ) المرقئ الحدث النحوي . قال ياقوت<sup>(٢)</sup> : وقت كتب على مدرسة الشيخ عبد القادر الجيلبي . وقال ابن رجب<sup>(٣)</sup> : إنه وقف كتبه بمدرسة الحنابلة بباب الأزج ، أي في مدرسة الجيلبي . ولم يحدد ابن الجوزي مكان هذه الكتب عندما أشار إلى وقفها<sup>(٤)</sup> .

وأخيراً يروي ابن كثير في النسخة المطبوعة من ( البداية والنهاية )<sup>(٧)</sup> أنه وقف كتبه بمسجد ابن جرارة بفسطاط . وفي نسخة خطية منه<sup>(٨)</sup> : بمسجد ابن جرادة . والمؤرخون أثبت أقوالاً عندنا . إلا إذا كان المسجد الذي يشير إليه ابن كثير قسم من مدرسة الجليلي<sup>(٩)</sup> .

مدرسة ابن هبيرة - اكملت سنة ٥٥٧ هـ / ١١٦١ م أعمال بناء المدرسة التي  
أنشأها الوزير ابن هبيرة ( يحيى بن محمد ) في باب البصرة <sup>(١)</sup> ، وأوقف منشئها

(١) الظاهرية ، مجموع ، ٦٠/٢ ب .

(٢) ترجمته في المنتظم ، ط حیدرآباد ، ١٦٢/١٠ و ٢٢٥/١٠ ، ابن رجب ( الظاهرية ، تاریخ ٦١ ) ١/١٢ .

(٢) إرشاد ٢٧٤/٥

(٤) ذيل (الظاهرية ٦١) ١٣٩ ، علي (نسخة مصورة ٢٩٨/٢) .

(٥) المنتظم ، ط حیدرآباد ، ١٠/٣٦٧

(٦) البداية ٢٩٦/١٢

(٧) المرجع السابق (الأحدية بحلب ١٢١٧) ٧، سنة ٥٧٢ هـ.

(٨) ابن السامى ، الجامع المختصر ٣٢ ، يذكر هذا المسجد باسم حيدة .

(٩) مرآة ، ط شيكاغو ١٤٨

عليها بعض كتبه . وبعد وفاته « استوزر الخليفة شرف الدين أبا جعفر أحمد بن محمد البلوي ، فشرع في التزريب على أولاد الوزير وأسبابه ، فقبض على ولديه ... وبيعت كتب الوزير الموقوفة على مدرسته وغيرها ، حتى إنه يبع كتاب ( البستان في الرقائق ) لأبي الليث المرقندي بخط منسوب . وكان مذهباً يساوي عشرة دناتير - بدانتين وحبية ، فقال بعض الحاضرين : ما أرخص هذا البستان ! فقال جمال الدين الحصني : يُثقل ما عليه من الخراج أرخصه ، أشار إلى الوقفية وغيرها ، وقال بعض الحاضرين : كيف يجوز بيع الكتب بعد أن حكم بها القاضي ؟ فأخذ وضرب ضرباً مبرحاً ، وحبس ، وامتنع الناس من الكلام في ذلك »<sup>(١)</sup> . وقيل إنه جمعت من مدائح ابن هبيرة ما يزيد على مئتي ألف قصيدة في مجلدات . فلما بيعت بعد موته اشتراها أحد خصومه ، ففصلها<sup>(٢)</sup> .

الفخرية - بنى الأديب فخر الزمان أبو الفضل مسعود بن علي ، المعروف بابن الصوّابي ( ت ٥٧٨ هـ / ١١٨٢ م ) المدرسة الفخرية بعقد المصطنع في المأمونية ، ووضع فيها خزانة كتب ، تضم مصنفات في جميع أنواع العلوم ، وكان من بيت الوزارة فأعرض عنها وجعل داره رباطاً للصوفيين<sup>(٣)</sup> .

الجوزية - بنى المؤرخ المشهور الفقيه الواعظ أبو الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي مدرسة بدرب دينار ، وقف عليها كتبه ومؤلفاته ، وسئل عن عددها فأجاب : إنها تزيد على ثلاث مئة وأربعين كتاباً يتراوح كل كتاب بين كراسة واحدة وعشرين مجلداً<sup>(٤)</sup> .

(١) المرجع السابق ، ١٦٢ .

(٢) ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ١١ / ١٨١ هـ ) .

(٣) النوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٣٦٢ / ١٧٨٠ هـ ) وابن الساعي ( جامع ، ١٢ ) يذكر الواقف باسم فخر الدولة أبي المنذر بن الطلب .

(٤) ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ / ١٧٧١ هـ ) . ويذكر هذه المدرسة ابن الساعي ، الكتاب المذكور ٦٥

مدرسة شارع ابن رزق الله - أنشأت أم الخليفة أبي أحمد عبد الله المستعصم بالله مدرسة بظاهر عجلة شارع ابن رزق الله بالجانب الغربي ، وأوقفت على هذه المدرسة تفسير أبي الحسن الماوردي المسمى بالعيون والنكت . وبقي من النسخة الموقوفة مجلدان ، أحدهما وهو الخامس عند السيد باش أعيان في البصرة ، والآخر وعليه أنه الثالث دخل في ملك السيد أسعد العينتايي بحلب ، كما أشارا إليه<sup>(١)</sup> وعلى المجلدين إشارة وقف متاثلة تقريباً ، وصورتها مايلى :

« هذا ماوقفه وتصدق به الجهة الشريفة المكرمة المقدسة<sup>(٢)</sup> الزكية العظمة جهة المستعصم أمير المؤمنين ، وأمرت أن يكون في المدرسة الميونة التي - أمرت بإنشائها بظاهر شارع ابن رزق الله بالجانب الغربي . وأن يعار برهان حافظ للقيمة فمن بدل ذلك أو قصر في حفظه كائناً من كان سواء الخازن أو المستعير أو غيرها فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، ولا يقبل الله منه يوم القيامة ، فمن بدله بعدما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلون إن الله سميع عليم . وكتب في شهر رمضان المبارك من عام ٦٥٢ هـ / ١٢٥٤ م . »

مدرسة عبيد الله - أمر الخليفة الناصر ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٥ م ) بإقامة أبنية عديدة من بينها مشهد عبيد الله ، وجلب إليه مصاحف وكتباً نفيسة ، مكتوبة بالخط المنسوب<sup>(٣)</sup> . والمشهد هو المؤسسة المذكورة في الخبر التالي : وقع الغرق ببغداد عام ٧٢٥ هـ / ١٣٢٤ م ودام أربعة أيام ، فخربت أماكن كثيرة ، منها

---

(١) وتلطف السيد ياسين باش أعيان . فأرسل إليّ وصفاً مفصلاً للنسخة التي يجوزته وذكر أنّ نسخة السيد محمد العينتايي يجب أن تكون المجلد السادس لأنها تكل الفصول الموجودة في نسخته هو .

(٢) وتعني كلمة ( الجهة ) قرابة وثيقة من الخليفة كأمه أو أخته .

(٣) الوافي ( أحد الثالث ١٢٢٠ ) ١/٤٩٢ . ونسب هذا المصدر العمل خطأ للظاهر . ولحمد عباس العزاوي رأي آخر في مؤس هذا الشهد . انظر تاريخ العراق ١٩٦٧

مدرسة عبيد الله ، وغرقت خزانة كتبها التي بها وكانت تساوي عشرة آلاف دينار<sup>(١)</sup> . وهذا المشهد مدرسة في الوقت نفسه ، واحتوى على خزانة من أغنى الخزائن .

البشيرية - وكان في المدرسة البشيرية<sup>(٢)</sup> خزانة كتب عليها خازن يسمى فخر الدين إبراهيم بن حسن ، ويعرف بابن البواب الكاتب ، كان شاعراً كاتباً ، نسخ كتباً كثيرة بخطه الصحيح ، وكلف كتابة فهرس المدرسة البشيرية ، فأعجزه بطريقة حسنة وذلك سنة ٧١٤ هـ / ١٣١٤ م<sup>(٣)</sup> .

المسعودية - بنى الخواجة مسعود بن سديد الدولة منصور ( ت ٧٨٥ هـ / ١٣٨٥ م ) مدرسة للمذاهب الأربعة على غرار المستنصرية ، ووقف عليها الأوقاف الكثيرة ، وكان فيها دار للكتب ، نسخ معظمها بخطه البديع<sup>(٤)</sup> .

#### ٤ - خزائن المساجد ببيقداد :

الزبيدي - « لما عاد عضد الدين ابن رئيس الرؤساء إلى الوزارة بعث إلى الشريف الزبيدي أبي الحسن علي بن أحمد بألف دينار ، وكتب للخليفة المستضيء يقول : إني نذرت إن عدت إلى الوزارة بعثت إلى الشريف بألف دينار . وفعل الخليفة مثلاً فعل وزيره ، وبعث إليه بألف دينار أيضاً . ولم ينفق الشريف المال ، بل اشترى به داراً بدرب دينار الصغير<sup>(٥)</sup> . وبنهاها مسجداً ، ثم اشترى بما بقي معه كتباً نفيسة ، ووقفها على المسجد »<sup>(٦)</sup> .

(١) ابن الوردي ٢٧٧/٢

(٢) ذكر المزايدي هذه المدرسة في عدة مواضع ، تاريخ العراق ج ١ ، انظر الفهرس .

(٣) القوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٢٦٧ ) ١٤٧

(٤) الثياف ، تاريخ ، ص ١٨٥ ، وذكرها المزايدي في كتابه المذكور ١٧٧/١

(٥) انظر ياقوت ، معجم البلدان ٥١٨/٢

(٦) مرآة ، ط ، شيكاغو ٢٢٧

وكان الشريف الزيدي ( ت ٥٧٦ هـ / ١١٨٠ م ) شافعيًا ، وهو أحد الأعيان الأفراد الأخيار والعلماء الزهاد ، فقيه محدث<sup>(١)</sup> ، كتب وحصل الأصول الكثيرة حتى تهيأ له من المصنفات والمسانيد والأجزاء شيء كثير وقفه بمسجده<sup>(٢)</sup> ، بالإضافة إلى الكتب التي اشتراها بالمال الذي وهبه له الخليفة ووزيره .

وكان هذا الوقف مشهوراً ، حتى قال ياقوت<sup>(٣)</sup> وهو يترجم له : الزيدي صاحب وقف الكتب بدار دينار ببغداد . ويشير ابن الأثير<sup>(٤)</sup> إلى أهمية هذا الوقف بقوله : « وعلي بن أحمد الزيدي ، له وقف كتب كثيرة ببغداد » .

وفي مسجده هذا وقف ياقوت الحموي ( ت ٦٢٦ هـ / ١٢٢٨ م ) ، المؤرخ الجغرافي الأديب كتبه ، وسلمها إلى الشيخ عز الدين أبي الحسن علي بن الأثير صاحب التاريخ الكبير ، فحملها إلى هناك<sup>(٥)</sup> . ولا شك أنها كتب حنة كثيرة ، لأن ياقوت وهو وراق بصير بالكتب كان يسافر في جمعها ويبيعها . ولو لم يكن فيها إلا مؤلفاته لكفاهها أن تكون قيمة<sup>(٦)</sup> .

أسهم جعفر بن الأسعد بن أبي القاسم الحياط ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٤ م ) في إغناء مكتبة مسجد الزيدي ، كان محدثاً « طلب الحديث بنفسه وسمع الكثير بعد علو سنه ، وحصل الأصول ، وكتب بخطه كثيراً مع ضعف يده ورداء خطه ، وأوقف كتبه بمسجد الشريف الزيدي بدار دينار »<sup>(٧)</sup> .

(١) هذا برأي الديلمي عند مصطفى جواد ، في مقالة نشرها في الناشئة الإسلامية ، السنة الأولى

١٠٨/٩

(٢) المرجع السابق ١٠٩

(٣) ياقوت ، الكتاب المذكور ٢٠٩/١

(٤) ٢٠٥/١١

(٥) ابن خلكان ١٧٠/٣

(٦) لم ينشر ياقوت مؤلفاته ، الأمر الذي وضع عقبات أمام من يحتاج إليها . انظر مقدمتي معجميه الأدبي والجغرافي .

(٧) الوافي ( أحمد الثالث ، ٢٩٢٠ ) ٤٢/١١ .

وتولى عبد العزيز بن دلف الناسخ ( ت ٦٣٧ هـ / ١٢٣٩ م ) خزانة كتب هذه المكتبة وكثيراً غيرها من المكتبات<sup>(١)</sup> .

المستجد - في شعبان من سنة ٦٢٦ هـ / ١٢٢٨ م تكامل بناء المسجد المستجد ، المعروف بقمرية ، بالجانب الغربي على شاطئ دجلة ، المقابل للرباط البسطامي ، وجعل فيه خزانة للكتب ، وحمل إليها كتب كثيرة<sup>(٢)</sup> .

#### ٥ - خزائن الرباطات ببغداد :

رباط المأمونية - يضم رباط المأمونية مكتبة تبذلنا مهمة . ومن بين الكتب التي احتوتها هذه المكتبة كتاب ( الفنون ) وكتاب ( الفصول ) لابن عقيل ( ت ٥١٣ هـ / ١١١٩ م ) . أما كتاب الفنون « فهو كتاب كبير جداً ، فيه فوائد كثيرة جليلة ، في الوعظ والتفسير ، والفقه والأصول ، والنحو واللغة ، والشعر والتاريخ ، والحكايات . وفيه مناظراته [ المؤلف ] ومجالسه التي وقعت له وخواطره ونتائج فكره قيدها فيه . وهذا الكتاب مثناً مجلدة »<sup>(٣)</sup> . وأما الكتاب الآخر ، كتاب ( الفصول ) ويسمى أيضاً ( كفاية المفتي ) فهو في الفقه ، ويقع في عشرة مجلدات<sup>(٤)</sup> . فالكتابان ضخمان في ٢١٠ مجلد . وكان لابن عقيل تلميذ اسمه عبد الله بن المبارك المعروف بابن نبال ( ت ٥٢٨ هـ / ١١٣٢ م ) ، وكان رجلاً خيراً من أهل السنة ، « وكان يصحب شافعاً الجيلي ، فأشار عليه بشراء كتب ابن عقيل ، فقبل نصيحته ، وباع ملكاً له ، واشترى بثمنه كتاب ( الفنون ) وكتاب ( الفصول ) ، ووقفهما على المسلمين »<sup>(٥)</sup> . ولا بد أن يكون

(١) ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ / ٢٥٨ ، المليي ، نسخة مصورة ٢٧٥/٢

(٢) ابن التوطيني ، حوادث ٤

(٣) ابن رجب ، الكتاب المذكور ، ٦٠ ، المليي ، الكتاب المذكور ٣٢٤/١

(٤) المليي ، الكتاب المذكور .

(٥) ابن رجب ، الكتاب المذكور ، المليي ، الكتاب المذكور ، المنتظم ، ط حيدرآباد ، ٣٩/١٠ ،

الذهبي ( الأحذية مجلد ١٢٢٠ ) ١/١ ، ٢٣٧١ .

وقفها في رباط المأمونية ، لأن ابن الجوزي ( ت ٦٥٤ هـ / ١٢٥٦ م ) طالع كتاب الفنون ببغداد في وقف المأمونية وهو نحو ٧٠ مجلداً<sup>(١)</sup> .

وقد آل إلى هذه المكتبة ما بقي من كتب عبد الله بن أحمد بن الحشاش الفقيه اللغوي النحوي المحدث ( ت ٥٦٧ هـ / ١١٧١ م ) ، وكان ابن الحشاش يكتب خطأ حسناً ، ويضبط ضبطاً متقناً ، فكتب كثيراً من الأدب والحديث وسائر الفنون ، وحصل من الكتب والأصول وغيرها ما لا يدخل تحت الحصر ، ومن خطوط الفضلاء وأجزاء الحديث شيئاً كثيراً . وكان ابن الحشاش عندما يموت أحد من أهل العلم وأصحاب الحديث يسارع ليشترى كتبه كلها ، فحصلت أصول المشايخ عنده . وذكر أنه اشترى يوماً كتباً بخمس مئة دينار ، ولم يكن عنده شيء ، فاستهلهم ثلاثة أيام ، ثم مضى ونادى على داره ، فبلغت خمس مئة دينار ، فتقض سياجها وباعه بخمس مئة دينار ، ووفى ثمن الكتب ، وبقيت له الدار . ولما مرض أشهد عليه بوقف كتبه ، فتفرقت ، وبيع أكثرها بعد وفاته ، ولم يبق إلا عشرها ، فتركت في رباط المأمونية وقفاً<sup>(٢)</sup> ، وما بقي ليس بكثير قيمة . واشتهرت كتب ابن الحشاش ، حتى قال عنها البرزالي : إنها « فاخترة بديعة الحسن والصحة »<sup>(٣)</sup> .

وهذه قصة جرت في مكتبة المأمونية زمن ابن الدهان المبارك بن المبارك ، المعروف بالوجيه النحوي ( ت ٥٨٥ هـ / ١١٨٩ م ) الذي « حضر بدار الكتب التي برباط المأمونية ، وخازنها يومئذ أبو المعالي أحمد بن هبة الله ، فجرى حديث المعري ، فذمه الخازن ، وقال : كان عندي في الخزانة كتاب من تصانيفه ففسلته ، فقال الوجهية : وأي شيء كان هذا الكتاب ؟ قال : كان كتاب تقض

(١) التراتيب ١٨٧٢

(٢) ابن رجب ، الكتاب المذكور ، ١٢٢/ب ، المطبعي ٢٩٥/٢

(٣) المشيخة البغدادية ( الظاهرية ، ١٢ [ ٢٨ ] ) ب/٢ .

القرآن . فقال له أخطأت في غسله . ( لأنَّ هذا الكتاب لا يمكن أن يتوصل لحاكمة القرآن الكريم ، وحفظه يفيد في البرهان على إعجاز القرآن ) ، فاستحسن الجماعة قوله <sup>(١)</sup> . والغازن هنا يلام على فعله لأسباب . ويمكن أن يكون معذوراً من وجهة نظره هو ، مادام لم يتلف الكتاب ، بل أفسد الكتابة فقط ، حين بدا له في محتواها ضلالة وزيف .

رباط المربانية : كان في مكتبة رباط المستجد خازن يدعى فخر الدين سليمان بن أحمد ، وهو أديب كاتب ، استقر في بغداد عام ٦٤٦ هـ / ١٢٤٨ م ، ولقيه ابن الفوطي في هذه المكتبة ، واستمع إلى شعره <sup>(٢)</sup> في خزانة هذه الكتب . وقد نجز بناء رباط المستجد المعروف برباط المربانية سنة ٥٩٩ هـ / ١٢٠٢ م <sup>(٣)</sup> زمن الخليفة الناصر ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٠٥ م ) ، الذي نقل إليه الكتب النفيسة بالخطوط المنسوبة والمصاحف الشريفة <sup>(٤)</sup> .

الشونيزي : وقف أحمد بن محمد بن أحمد الأصفهاني أبو حامد البلخي كتبه برباط الشونيزي بالجانب الغربي ، وكان يقيم فيه ، وكان حياً سنة ٥٧٠ هـ / ١١٧٤ م <sup>(٥)</sup> .

الزوزني : كلف علي بن أحمد بن أبي الحسن ، المؤدب المقرئ من أهل البصرة ، بخزانة كتب رباط الزوزني عام ٥٩٢ هـ / ١١٩٥ م . وكان مليح الوجه ، يدل مظهره على تقواه وحسن سريره ، وحضر عليه في القراءة جماعة من الصوفيين برباط الزوزني <sup>(٦)</sup> .

(١) إرشاد ٢٢٥/٦

(٢) تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٢٦٧ ) ١٩٢

(٣) ابن الساعي ، الجامع المختصر ٩٩

(٤) الوافي ( أحمد الثالث ٢٩٢٠ ) ٤١٧٢/٧ وينسب هذا العمل خطأ إلى الظاهر .

(٥) الديلمي ، ذيل تاريخ بغداد ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢١٨٣ ) ٥٢/ب .

(٦) ابن النجار ، ذيل تاريخ بغداد ( الظاهرية ، تاريخ ٤٢ ) في مقالة باسمه .



رباط الحرم الطاهري : في ربيع الأول من سنة ٥٩٠ هـ / آذار ١١٩٤ م « فُرغ من عمارة الرباط الذي أمر بإنشائه الخليفة الناصر<sup>(١)</sup> في مجلة الحرم الطاهري غربي بغداد ، على دجلة ، وهو من أحسن الرُّبُط ، ونقل إليه كتباً كثيرة من أحسن الكتب<sup>(٢)</sup> . » النفيسة المكتوبة بالخطوط المنسوبة والمصاحف الشريفة<sup>(٣)</sup> . وكان الشيخ عبد العزيز بن دلف الناسخ ( ت ٦٢٧ هـ / ١٢٢٩ م )<sup>(٤)</sup> خازن مكتبة هذا الرباط زمن الخليفة المستنصر ( حكم من ٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م وحتى ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م ) ، وكان كلف أيضاً بمخرانة كثير من المكتبات الأخرى<sup>(٥)</sup> .

الخاتوني : قوّض الخليفة الناصر أبو العباس أحمد ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٥ م ) مبشّر بن أحمد الرازي ، « واعتمده في اختيار الكتب التي وقفها بالرباط الخاتوني السلجوقي ... وأدخله إلى خزائن الكتب بالدار الخليفية ، وأفرده لاختيارها<sup>(٦)</sup> . » وكان هذا الرباط مدرسة وفيه تربة وهو منسوب إلى زمرد خاتون أم الناصر ( ت ٥٩٩ هـ / ١٢٠٢ م )<sup>(٧)</sup> ، وكانت المكتبة داخل التربة ، سهاها ياقوت : الوقف السلجوقي .

وفيهما طالع كتاب ( الدول في التاريخ ) لعلي بن عيسى أبي الحسن الربيعي ، وهو نسخة ناقصة ، تقع في ثلاثين مجلداً<sup>(٨)</sup> . وولي عفيف الدين عبد العزيز بن

(١) خلاصة الذهب ٢٠٨

(٢) ابن الأثير ٦٧/١٢ - ٦٨

(٣) مرآة ( فيض ١٥٢٤ ) ٧٥/٩ ، اليافعي ، جامع التواريخ ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ١٥٤٣ ) ٤/٤ ، الوافي ( أحمد الثالث ٢٩٢٠ ) ٤٧٢/٤ ، ينسب هنا العمل إلى الظاهر .

(٤) ابن الفوطي ، الحوادث ٥٤

(٥) انظر ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٢٥٨

(٦) التفتطي ٢٦٩

(٧) أبو شامة ، ذيل الروضتين ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢٨٥٢ ) ٩٤

(٨) ابن قاضي شهبة ، طبقات النحاة ( الظاهرية ، تاريخ ٤٣٨ ) ٤٣٩

دلف الناسخ ( ت ٦٣٧ هـ / ١٢٢٩ م ) نظر خزانة الكتب بهذه المكتبة ، ثم صرف عنها ، ثم أعيد إليها ، كما عمل في غيرها<sup>(١)</sup> .

الأخلاطية : أنشأ الخليفة الناصر رباط الأخلاطية ، وجلب إليه المصاحف الشريفة والكتب النفيسة بالخطوط المنسوبة<sup>(٢)</sup> . وقدم عز الدين إلى بغداد ، فعين خازن كتب في الأخلاطية ، وتوفي عام ٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م<sup>(٣)</sup> .

رباط باتكين : أنشأ الأمير أبو المظفر باتكين بن عبد الله الرومي الناصري ( ت ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م ) ، مملوك عائشة ابنة الخليفة المستنجد بالله المعروفة بالفيروزجية ، رباطين ، جعل في أحدهما كتباً ، ووقف في جميع المدارس [ ببغداد ] كتباً<sup>(٤)</sup> .

رباط النيار : في عام ٦٤٩ هـ / ١٢٥١ م فتح عز الدين الحسين بن محمد بن النيار وكيل الجهة أم الخليفة المستنعم رباطاً ، وكان أنشأه مجاوراً لداره ، وأسكن به جماعة من الصوفية ، وأجرى لهم الجرايات من خالص ماله ، وأنشأ به خزانة للكتب النفيسة والخطوط المنسوبة ، وجعل النظر فيها للأرشد فالأرشد من أولاده<sup>(٥)</sup> .

---

(١) ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٢٥٨ ، العلبي ( نسخة مصورة في الجمع العلمي ) ٣٧٥/٢

(٢) الوافي ( أحد الثالث ٢١٢٠ ) ٤٩٧/٢ ونسب فيه هذا العمل خطأ للظاهر . وانظر أيضاً المראה ( فيض ١٥٦٦ ) ٧٥٥/٩ . اليافعي ، جامع ( المكتبة الوطنية ١٥٤٣ ) ٤/٤ . خلاصة الذهب المسبوك ٢٠٨

(٣) الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٦٣٧ ) ٦٩ ويأ أن اسم هذا الرجل غير مذكور في النسخة فقد اضطررنا إلى استنتاجه : فهو يقع بالضبط بين من يسمون عز الدين أحمد بن محمد . وبقي اسم غير معروف .

(٤) المرجع السابق ، الحوادث ١٨١

(٥) المرجع السابق ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٢٢٧ ) ٤

رباط النجمي : في المكتبة الظاهرية كتاباً<sup>(١)</sup> عليه علامة الوقف التالية : « هذا ما أوقفه وتصدق به المفتقر إلى رحمة الله تعالى الحاجي إقبال بن عبد الله الحر وعتيق السعيد المرحوم نجم الدين بن المؤذن رحمه الله تعالى . وجعل مستقره بالرباط المعروف بالسعيد المرحوم نجم الدين ابن المؤذن بحروسة بفنداد ، بحلة البستان الكبير ، بالمأمونية ، لا يباع ، ولا يوهب ، ولا يعار إلا برهن يزيد على قيمته . فمن بدله بعدما سمعه ، فإنما إثمه على الذين يبدلونه ، إن الله سميع عليم » .

#### ٦ - مكتبات المشاهد بفنداد :

مشهد أبي حنيفة : بنى أبو سعد محمد بن النصور المستوفي شرف الملك ( ت ٤٩٤ هـ / ١١١١ م ) قبة على قبر الإمام أبي حنيفة ، وجعله مشهداً كبيراً ، ثم أنشأ بجواره مباشرة مدرسة خصصها للحنفية ، وذلك سنة ٤٥٩ هـ / ١٠٦٦ م<sup>(٢)</sup> . ويبدو أن اسم الضريح الذي سمي به اشتمل على كل من المشهد والمدرسة<sup>(٣)</sup> .

ولا نعرف إن كان في المشهد خزانة كتب في أول أمره أم لا ، وكل ما نعرفه من بدايات هذه المكتبة أن يحيى بن عيسى بن جزلة الطبيب أوقف كتبه قبل وفاته ، وجعلها في مشهد أبي حنيفة<sup>(٤)</sup> . ويوضح ابن العبري أنه فعل ذلك وهو

(١) حديث ٢٥٦

(٢) المرأة ( المكتبة الوطنية ١٥٠٦ ) ١٠٩ . خلكان ، القاهرة ١٢٧٠ ، ٢٤٥/٢ . وصح القطع الذي ذكره ٦٧/٢ . عيون ( الأحدية مجلد ١٢٣٨ ) ٥٢/١ . ابن كثير ( الأحدية مجلد ١٢٠٧/٢ ) ٧ سنة ٤٥٩ هـ .

(٣) انظر الوافي ( أجد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٢/١٢٣ ب . ابن الساعي ، غنيم ، ٢٣٦ . ولصطفى جواد دراسة مفصلة عن مدرسة أبي حنيفة في العلم الجديد ، العدد الأول ، السنة ٦ ، الصفحات ٢٣ - ٤٤ ، والعدد الأول ، السنة ٧

(٤) خلكان ٢٥٦/٢ ، للتتظم ط حيدرآباد ١١٩٧/٩ ، أبو الفداء ١٢٣/٢ ، العيني ، عقد الجمان ( ولي الدين ٢٣٨٨ ) ١٦/٥٢٥ ب .

على فراش الموت سنة ٤٩٣ هـ / ١٠٩٩ م<sup>(١)</sup> . وينبغي أن تكون مجموعة ابن جزلة حنة ، على الأقل فيما يتعلق بالكتب التي ألفها أو نسخها ، لأنه كتبها بالخط المنسوب<sup>(٢)</sup> .

ومن المؤلفات الموقوفة في مشهد أبي حنيفة تفسير القرآن لعبد السلام بن محمد بن يوسف القزويني ( ت ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م ) شيخ المعتزلة في زمانه ويفترض أن مؤلفه نفسه هو الذي وقفه . وهو كتاب ضخم جداً ، يبلغ على بعض الأقوال سبع مئة مجلد ، وأربع مئة على قول آخر ، وفي قول ثالث ثلاث مئة . وكتاب مثل هذا تصعب كتابته في نسخة كاملة . ولهذا قال المؤلف « من قرأه علي وهبته له فاق قرأه أحد »<sup>(٣)</sup> ومن المحتمل أنه وقفه بعد أن أياه ذلك ، وقد تكون نسخته بيعت مع كتبه التي بلغت أكثر من أربعة آلاف مجلد كما قالوا<sup>(٤)</sup> ، فالت إلى المشهد .

وقف الزخشري محمد بن عمر المشهور ( ت ٥٣٨ هـ / ١١٤٣ م ) كتبه على مشهد أبي حنيفة<sup>(٥)</sup> ، وينبغي أن تكون تلك الكتب قبة باعتبار صاحبها الأديب الكبير والمفسر العظيم . وكان في المشهد معظم كتب الجاحظ التي طالع فيها هناك سبط ابن الجوزي ( ت ٦٥٤ هـ / ١٢٥٦ م )<sup>(٦)</sup> . وكان من خازني المشهد

(١) ص ٣٣٩

(٢) عيون ( الأجدية مجلد ١٣٢٨ ) ١٨٨/١٣ ب .

(٣) مرآة ( المكتبة الوطنية ١٥٠٦ ) ٢٣٣٢ ب .

(٤) عيون ( الأجدية مجلد ١٣٢٨ ) ١٢٢/١٢ ب . وقال سبط ابن الجوزي ( للرواة ، المرجع السابق ) إنه نزل مصر وبقي فيها أربعين عاماً فبيع كتباً كثيرة نقلها إلى بغداد . وقال ابن كثير ( الأجدية مجلد ١٢١٧ ) ٧ ، سنة ٩٨٨ هـ . إنه اقتنى عدداً هائلاً من الكتب .

(٥) كما قال القاضي عياض في برنامج المكتبة العيانية ١ ب .

(٦) الرواة ( نسخة مصورة ، مكتبة القاهرة ٣ ) ٥٨٨/١٠ ، مقدمة الحيوان للجاحظ . نج عبد السلام هارون ، ١٩٧٠

عبد العزيز بن علي بن أبي سعيد الخوارزمي الفقيه ( ت ٥٦٨ هـ / ١١٧٢ م )  
الذي قدم بغداد وسكن في المشهد المذكور ، حيث المكتبة التي عمل فيها<sup>(١)</sup> .  
ومنهم ابن الأهوازي ( ت ٥٦٩ هـ / ١١٧٣ م ) خازن الكتب بمشهد  
أبي حنيفة<sup>(٢)</sup> . ويذكر ابن الجوزي أنه كان « خازن دار الكتب بمشهد  
أبي حنيفة »<sup>(٣)</sup> ، وتجعلنا عبارة ( دار الكتب ) نخمن أن المكتبة كانت هامة  
جداً ، ليس لأنها في بناء مستقل . وقد سمّتها نشرة صدرت عن الخليفة باسم  
خزانة الكتب ، لا دار الكتب . ولو كانت داراً لوصفها بذلك إعظماً لها  
وحددت النشرة وظائف ضياء الدين أحمد مسعود التركستاني مدرس مشهد  
أبي حنيفة . وأشارت في بقيتها إلى أمور تتعلق بالمكتبة :

« وليثبت ما بجزانة الكتب من المجلدات وغيرها ، معارضاً ذلك بفهرسته ،  
متطلباً ما عساه قد شذ منها ، وليأمر خازنها بعد استصلاحه بمراعاتها ونفصها في  
كل وقت ومرمة شعنها ، وألا يخرج منها إلا إلى ذي أمانة ، مستظهِراً بالرهن عن  
ذلك »<sup>(٤)</sup> . وهذا الإيضاح يبين أمر المكتبة قليلاً .

مشهد يونس بن جعفر : كتب الوزير علي بن علي روزبهار ، أبو مظفر  
الكاظم البغدادي ( ت ٦٠١ هـ / ١٢٠٤ م ) كثيراً من النسخ بخطه وكان شيعياً ،  
أوقف كتبه بمشهد موسى بن جعفر ، واشترط عدم الإعارة<sup>(٥)</sup> . وهذا المشهد في  
مقابر قريش ، ويسمى اليوم بالكاظمية<sup>(٦)</sup> .

(١) القرني ، الجواهر ٣٢٠/٨

(٢) ابن كثير . ط القلعة ٢٨٦/١٢ . وخطوطة ( الأهدية بحلب ، ٢١٧ ) سنة ٥٦٩

(٣) للتنظيم . ط حيدرآباد ٢٤٨/١٠

(٤) ابن الساعي ، الجامع المختصر ٣٢٦

(٥) الوافي ( أحد الثالث ، ٢١٢٠ ) ١٢٨/٢١ ب .

(٦) أخبرني بذلك صديقي محمد عباس المزايبي .

وفي هذا المشهد رأى ابن النجار ( ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م ) مصحفاً كتبه الملك المعظم ، علي بن أحمد الناصر ( ت ٦١٢ هـ / ١٢١٥ م ) ، وكان من كرام الملوك ، باذلاً للصدقات والمبرات ، وعرف بالإضافة إلى ذلك بجمال الخط<sup>(١)</sup> .

عون ومعين : أنشأ الخليفة الناصر ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٦٥ م ) مشهد عون ومعين ، نقل إليه المصاحف الشريفة والكتب النفيسة بالخطوط المنسوبة<sup>(٢)</sup> .

كتب فخر الدين أبو سعد المبارك بن يحيى بن المبارك بن المحزومي البغدادي شيخ رباط الحرم ( ت ٦٤٤ هـ / ١٢٦٥ م ) بيده عدة مصاحف وربعات ، وقفها على المشاهد<sup>(٣)</sup> .

#### ٧ - وقوف كتب متفرقة :

كتب الخطيب : وقف الخطيب البغدادي أحمد بن علي بن ثابت ( ت ٤٦٣ هـ / ١٠٧٠ م ) جميع كتبه وتصانيفه على المسلمين<sup>(٤)</sup> - ونعرف بعضاً من كتبه ، وكل مؤلفاته تقريباً<sup>(٥)</sup> - وقد سلمها إلى أبي الفضل بن خيرون ( ت ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م ) ، فكان يبيعها ، ثم صارت إلى ابنه الفضل ، فاحتقرت في داره<sup>(٦)</sup> .

(١) ابن النجار ، ذيل تاريخ بغداد ( الظاهرية ، تاريخ ٤٢ ) ١٥٤/ب .

(٢) الواقفي ( أحمد الثالث ٢٩٢٠ ) ٤١٧/أ ، وفيه نسب العمل خطأ للظاهر .

(٣) ابن الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٣٦٧ ) ١٧٧ .

(٤) ابن أبي حاتم ، الأريسين ( الظاهرية ، حديث ٤٣٣ ) ١٥/أ . ابن عساكر ٤٠٥/١ . ابن عساكر ،

تبين كذب المغتري ٣٦٩ - أبو الفداء ١٩٧/٢

(٥) ذكرتها في كتابي عن الخطيب البغدادي ط دمشق ١٣٦٤ ، ٩٢ ، ١٣٧ .

(٦) المنتظم ط حيدرآباد ، ٢٦٧/٨ . إرشاد ، ط الرقاعي ، ٢٧/٤ ، المرأة ( المكتبة الوطنية ، عربي

١٥٠٦ ) ١١٣٢ . والسبكي ١٣/٢ يقول إن بعض أعماله احترق بعد وفاته وقبل نشره . ويروي النهجي ( الأجدية مجلب ١٢٢٠ ) ١٤٨/أ في حوادث سنة ٤٨٢ هـ أن بيت أبي الفضل بن خيرون نهب عام ٤٨٢ هـ .

كتب الحميدي : نسخ المحدث الأديب الفقيه محمد بن فتوح الحميدي ( ت ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م ) كثيراً من الكتب . وكان من اجتهاده ينسخ بالليل ، وفي الحر ، فكان يجلس في إجانة ماء يتبرد به ، ثم أوقف كتبه<sup>(١)</sup> على أهل العلم<sup>(٢)</sup> . وينبغي أن تكون كتبه قيمة ، لأنه ( صنف التصانيف ، وجمع المجموع )<sup>(٣)</sup> .

التهذيب : سافر الخطيب التبريزي ( ت ٥٠٢ هـ / ١١٠٨ م ) ليلقى أبا العلاء المعري ، ويقرأ عليه نسخة من كتاب ( التهذيب في اللغة ) للأزهري ، « فنفذ العرق من ظهره إليها ، فأثر فيها البلل [ في أثناء سفره ] . وهذه النسخة في بعض المكاتب الموقوفة ببغداد إذا رآها من لا يعرف خبرها ظن أنها غريقة ، وليس بها سوى عرق الخطيب »<sup>(٤)</sup> الذي جعلها على هذه الحال .

كتب المستظهري : هو منتخب بن عبد الله أبو الحسن الدارمي المستظهري ( ت ٥٠٩ هـ / ١١١٥ م ) ، كان رجلاً خيراً كثير الصلاح ، وقف كتباً على أصحاب الحديث ، منها مسند الإمام أحمد بن حنبل<sup>(٥)</sup> .

كتب ابن التعاويذي : في المكتبة الظاهرية جزء<sup>(٦)</sup> فيه سماعات لجماعة ، وقيل فيه إنهم سمعوا كتاب إقراء الضيف من أصوليه في وقف ابن التعاويذي الشاعر المشهور أبي الفتح محمد بن عبيد الله ( ت ٥٨٢ هـ / ١١٨٧ م ) ، ولا نعرف أين كان مقر وقفه .

(١) الذهبي ، تذكرة ٢٠/٤ ومن البدعي أن يكون هذا الوقف ببغداد كما يذكر السمعاني في الأنساب ١٧٧ ب .

(٢) القرني ٣٨٢/١

(٣) السمعاني ، المرجع السابق .

(٤) إرشاد ، ط الرفاعي ٢٦/٢٠

(٥) المنتظم ، ط حيدرآباد ١٨٢/٩

(٦) مجموع ، ٦٠ ، ١٥ ب .

كتب الكاتب : وقف الحسن بن محمد بن أبي سعد الكاتب ( ت ٦١٥ هـ / ١٢١٨ م ) ، آخر بني حمدان ، قساً كبيراً من كتبه للطلبة . كان حسن الخط صحيح النسخ ، وافر المهمة في الطلب ، حصل الأصول ، وجمع الكتب الكثيرة<sup>(١)</sup> .

كتب لذكرى أبي اليمن : وجد الخليفة الناصر على مولاه أبي اليمن نجاح بن عبد الله الحبشي ( ت ٦١٥ هـ / ١٢١٨ م ) ، وتصدق عنه بعشرة آلاف دينار على المشاهد ، ويثملها على المجاورين بالحرمين ، وأعتق مماليكه ، وأوقف عنه خمس مئة مجلد<sup>(٢)</sup> .

كتب ابن حارث : وقف محمد بن محمد بن حارث ( ت ٧٢٢ هـ / ١٣٢٢ م ) الفقيه القارئ اللغوي كتبه بألف دينار وعقاره<sup>(٣)</sup> . وربما يعني ذلك أن كتبه تساوي هذه القيمة ، أو أنها نقل مصحف لكلمة درب دينار ، الحلة المشهورة ببغداد ، وفيها جامع الزيدي .

ونذكر هنا<sup>(٤)</sup> أن محمد بن داود شمس الدين الموصلني التاجر ( ت ٧٢٨ هـ / ١٣٢٧ م ) أوقف كتباً كباراً بدمشق وبغداد .

#### ٨ - خزائن أخرى ببغداد :

مكتبة سور الخلاويين : قال ابن الجوزي ( ت ٥٩٧ هـ / ١٢٠٠ م ) : « كان بسور الخلاويين خزانة كتب فيها اثنا عشر ألف مجلد »<sup>(٥)</sup> .

(١) الديلمي . ذيل تاريخ بغداد ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢١٢٣ / ١٧٣ ب .

(٢) ابن كثير ( الأحدية حلب ١٢١٧ ) ٧ . سنة ٦١٥ هـ .

(٣) الوافي . تحقيق ريتز ٢٢٢/١

(٤) الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ / ٢٥٢ أ . ابن حجر - الدرر ٤٣٧/٣

(٥) مناقب بغداد ٢٨



أبنية الناصر : ونورد هنا نصاً يتعلق بالأبنية التي شيدها الخليفة الناصر ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٥ م ) ، حيث أوقف الكتب ، وقد ذكرنا من قبل قسماً من هذا النص في مناسبات<sup>(١)</sup> : « عمر الناصر رباط الأخلاطية والتربة ، ورباط الحریم ، ومشهد عبيد الله ، وتربة عون ومعین ، وتربة والدته ، والمدرسة إلى جانبها - والرباط الذي يقابلها كان دار والدته - ومسجد سوق السلطان ، ورباط المرزبانیه ، ودور المضيف في جميع المحال ، ودار ضيافة الحاج ، وغيره على هذه الأماكن أموالاً جلیلة ، ونقل إليها الكتب النفیسة بالخطوط المنسوبة ، والمصاحف الشریفة » . وهذا ما فعله للخزائن بالدار الخلیفیه في اختيار الكتب<sup>(٢)</sup> .

مكتبة العلقي : في سنة ٦٤٤ هـ / ١٢٤٦ م فتحت دار الكتب التي أنشأها الوزير مؤيد الدين بن العلقي ( ت ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م ) في داره . كانت الدار رائعة جداً ، أودع فيها كتباً قيمة كثيرة<sup>(٣)</sup> في أنواع العلوم<sup>(٤)</sup> بسبعة آلاف مجلد ، يقوم عليها ابن الطقطقي<sup>(٥)</sup> ، وأثنى عليها موفّق الدين بن القاسم في منظومة<sup>(٦)</sup> ، وفيها ذكر بعض كتبها : كالحصول والحاصل ، والفضل والفاضل ، ومجمع البحر ، والمهذب ، والمغني ، والوسيط ، والنهاية ، والكمال . وهناك بحسب المنظومة مؤلف ناقص منها وهو كتاب ( الشامل ) .

---

(١) السوافي ( أحد الثالث ٢١٢٠ ) ٤١٧٢ / ١ ، ونسب هذا العمل خطأ إلى الخليفة الظاهر ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٦ م ) الذي لم تتجاوز خلافته سوى ثمة أشهر ونصف الشهر ، بينما ذكر مؤرخون هذه الأماكن ونسبوا للناصر .

(٢) القفطي ٣٦٩

(٣) الطبراني ( المكتبة الوطنية ١٣١٦ ) ٥٧

(٤) القوطي ، الحوادث ٢٠٩

(٥) الفخري .

(٦) القوطي ، الكتاب المذكور .

هذا ما استطعنا الحصول عليه من معلومات عن خزائن الكتب العامة الملحقه  
بينداد ، ومع أننا لم نذكرها جميعها ، إلا أننا ذكرنا أفضلها .

يقول رينو<sup>(١)</sup> : « شارك ابن سعيد ( المولود عام ٦١٠ هـ / ١٢١٤ م ) في  
ست وثلاثين مكتبة في بغداد قبل أن يسلبها التتر ، فقدمت كل المصادر التي  
يحتاج إليها » . ولا ندري إن كان هذا العدد يتضمن الخزائن الخاصة التي قد  
تكون آلت إلى ابن سعيد ، فإن تضمنها ، فسيأتي ذكرها قريباً . وذكرنا في الواقع  
أكثر من عشرين خزانة عامة في بغداد كانت قبل غزو التتر ، يجب أن يضاف  
إليها عشر خزائن كبيرة خاصة .

ولم يوضح المؤرخون الذين ذكروا نكبات هذه الحقبة ما يتعلق بهدم التتر  
للمكتبات العامة سنة ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م ، ولم يرووا شيئاً بهذا الصدد . أما  
ابن خلدون<sup>(٢)</sup> فيورد الخبر التالي : « واستولى التتار من قصور الخلافة وذخائرها  
على ما لا يبلغه الوصف ولا يحصره الضبط والعدّ ، وألقيت كتب العلم التي كانت  
بخزائنها جميعها في دجلة وكانت شيئاً لا يعبر عنه » ولا يتطرق هذا الخبر إلى  
ذكر مؤسسات الوقف . لكننا نستنتج أن بعضاً من تلك المؤسسات تابع نشاطه  
بعد النكبة .

#### ب - المدن الأخرى في العراق :

جامع البصرة : وعندما احترق جامع البصرة سنة ٦٢٤ هـ / ١٢٢٦ م ، أعاد  
أبو المظفر عبد الله الرومي ( ت ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م ) عمارته ، وبني في دهليزه  
حجرتين ، جعل في إحدهما كتباً ، ووقف في جميع المدارس كتباً<sup>(٣)</sup> .

(١) مقدمة كتاب أبي الفداء ١٦٢

(٢) المعبر ٥٢٧/٢ و ٥٢٤ ، القلقشندي ، صبح الأعشى ٤٦٧١ ، يقول : « إن نهاية المكتبات كانت  
على يد التتر » .

(٣) ابن الساعي ، حواشي ص ٧٦ ، نقلاً عن ابن الفوطي .

المدرسة البدرية في الموصل : رَتَّبَ الفقيه الأديب عماد الدين إسماعيل بن هبة الله الموصلي ( المولود سنة ٥٧٥ هـ / ١١٧٩ م ) معيداً بالمدرسة البدرية بالموصل وخازن كتبها<sup>(١)</sup> ، وشاهد ابن الفوطي<sup>(٢)</sup> فيها ديواناً للأديب فخر الدين أبي إسحاق إبراهيم بن أسعد الموصلي ، الذي نهل من الكتب في خزائن الموصل .

مشهد حسام الدين في ماردين : بنى الفيلسوف حسام الدين بن أرتق مشهداً في ماردين ، وقف فيه كتب الحكمة . كذلك وقف فيه فخر الدين المارديني ( ت ٥٩٤ هـ / ١١٩٧ م ) كتبه القيمة وهي نُسَخُ التي كان قرأ أكثرها على مشايخه وحررها ، وقد بالغ في تصحيحها وإتقانها<sup>(٣)</sup> .

مدرسة أبي الحسن في ماردين : في مكتبة بلدية الإسكندرية مخطوطة بعنوان ( فهم القرآن لأبي معشر عبد الكريم بن عبد الصمد )<sup>(٤)</sup> ، وعليها علامة وقف تاريخها ٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م ، تشير إلى أنها أوقفت في مدرسة شيدها السلطان أبو الحسن في ماردين .

خانقاه ماردين : وقف الغرضي المحدث شمس الدين أبو العلاء محمود بن أبي بكر الحنفي أجزاءه بخانقاه ماردين حيث توفي سنة ٧٠٠ هـ / ١٣٠٠ م<sup>(٥)</sup> .

مدرسة قره أرسلان في ضاحية ماردين : كتب على نسخة من كتاب العالم والمتعلم العلامة التالية<sup>(٦)</sup> : « وقف السلطان ... أبو حرب قره أرسلان ابن الملك السعيد ... بن ... أرطوق أرسلان ... هذا الكتاب لمن يرغب باستخدامه أو

(١) تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٣١٧ ) ٤٠

(٢) تلخيص ، للرجع السابق ١٤٧

(٣) ابن أبي أصيبعة ٣٠٠/١

(٤) ١٢١٨ ، ب/٣

(٥) الذهبي ، تذكرة ٢٨٤/٤

(٦) القاهرة ١٩٢٩ م ، ص ٧

مطالعه أو نسخ بعضه . ويشترط أن يوضع في مكتبة المدرسة التي بناها في ضاحية ريش ميفارقين المحروسة ويستخدم في المدرسة لا خارجها ... شهر جمادى الآخرة من سنة ٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م » .

جامع ميفارقين<sup>(١)</sup> : جمع الوزير الكاتب الشاعر أبو نصر أحمد بن يوسف للنازي ( ت ٤٣٧ هـ / ١٢٤٥ م ) كتباً كثيرة ، ثم وقفها على جامع ميفارقين<sup>(٢)</sup> وجامع آمد<sup>(٣)</sup> . ويقول أبو الفداء ( ت ٧٣٢ هـ / ١٣٣١ م ) : « إنها إلى قريب كانت بخزان الجامين » ويعني هذا أنها تفرقت في عصره<sup>(٤)</sup> .

مجموعة أبي القاسم المغربي : من المحتمل أن يكون الوزير الكاتب أبو القاسم المغربي ( ت ٤٧٨ هـ / ١٠٨٥ م ) وقف مجموعته لأهالي مدينة ميفارقين<sup>(٥)</sup> .

## ج - المكتبات الملحقة بدمشق<sup>(٦)</sup> :

### ١ - الجامع الأموي بدمشق :

يبدولنا أن خزائن معاصرة لدار العلم كانت قد أنشئت في الجامع الأموي بدمشق . احترق هذا الجامع عام ٤٦١ هـ / ١٠٦٨ م ، ودمره الحريق كله ، وأزال

(١) انظر هامر بورجستال ، إضافات على دراسة كاترمير ،

(٢) ابن خلكان ٧٧/١

(٣) الذهبي ( الأحدثية مجلد ١٢٢٠ ) ٦٥٠ ب . الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٣١٧/٨ أ . عيون ، ( الظاهرية ، تاريخ ، ٤٩ ) ٢١٢٢ ب . أبو الفداء ١٧٧٢ . ثمرات ٢٥٧٣

(٤) أبو الفداء ، الكتاب للذكور . ويجب أن يفهم من قول ابن العاد في الشذرات الكتاب المذكور ، أن هذا الوقت كان على جامعي للمدنيين كما ذكر ذلك أحد سابقه ، وعنه نسخ ابن العاد .

(٥) مارجوليوت ، أبو العلاء ١٤

(٦) انظر كرد علي ، خطط الشام ، ٢٠٠/١ و ١٩٣/١

حاسنه<sup>(١)</sup> بعد أن احترقت خزائنه معه ومضت مدة من الزمان غير مسيرة قبل تمام إصلاحه ، وقبل أن يغدو مركزاً للثقافة . ومن المحتمل أن يكون أحد بن علي بن الفضل بن الفرات ( ت ٤٩٤ هـ / ١١٠٠ م ) أول من أوقف عليه الكتب بعد الحريق ، « وكان قد أوقف خزانة كتب في الجامع الكبير »<sup>(٢)</sup> ، وكان شيعياً<sup>(٣)</sup> . ومن الطبيعي أن يكون آخرون سبقوه في وقف المصاحف . فقد رأى الشيخ طاهر الجزائري - وهو أول مدير لدار الكتب الظاهرية - جزءاً من القرآن الكريم مكتوباً عليه أنه حبس على مشهد زين العابدين صلوات الله عليه وعلى آبائه الأئمة سنة نيف وسبعين وأربع مئة<sup>(٤)</sup> . كما سار علي بن طاهر بن جعفر أبو الحسن السلمي النحوي ( ٤٣١ هـ / ١٠٣٩ م - ٥٠٠ هـ / ١١٠٦ م ) على منوال ابن الفرات « وكانت له حلقة بالجامع بدمشق ، ووقف فيه خزانة كتب »<sup>(٥)</sup> . وتبعهما فعل عبد الله بن عبد الكريم أبي العوالي بن الطويل ، ( ت ٥١٤ هـ / ١١٢٠ م ) « كان صالحاً ديناً ، وقف كتبه في الزاوية الغريبة من جامع دمشق »<sup>(٦)</sup> . وفي هذه الزاوية وقف كتاب ( تلخيص المتشابه ) للخطيب البغدادي ، الذي نسخه حوالي سنة ٤٦١ هـ / ١٠٦٨ م تلميذ مؤلفه غيث بن علي بن عبد السلام الأرمنازي . وعلى النسخة<sup>(٧)</sup> التي لاتزال محفوظة في الظاهرية الكتابة التالية : « وقف مؤبد ، وحبس محرم بالزاوية الغريبة بجامع دمشق » .

(١) شفرات ٢٠٨/٢

(٢) ابن عساكر ٤٠٨/١

(٣) عيون ( الأحدية مجلد ١٣٣٨ ) ٥٢/١٢ .

(٤) كرد علي ، خطط ٢٠٠/٦

(٥) ابن عساكر ( الظاهرية ، تاريخ ١١ ) ٣١٨ ، بنية ٣٣٩

(٦) مرآة ، ط شيكاغو ٥٨

(٧) انظر فهرستا مخطوطات دار الكتب الظاهرية ، للتاريخ وملحقاته ، دمشق ط ، ١٩٤٧ م .

وقد أودعت النسخة بالتأكيد بعد تاريخ نسخها مباشرة ، لأن الجامع احترق في العام نفسه كما رأينا .

الخزانة الفاضلية : حوَّط ابن القاضي الفاضل ( المعروف بالقاضي أشرف ) أحمد بن عبد الرحيم بن علي البيهقي ( ت ٦٤٢ هـ / ١٢٤٥ م ) درابزيناً شمالي بركة الكلاسة شمالي جامع دمشق ، وجعل داخله مكاناً يقرأ فيه القرآن والسنة ، ووقف خزانة كتب في المقصورة<sup>(١)</sup> التي تليها ، والتي أنشأها والده القاضي الفاضل<sup>(٢)</sup> . وعرفت هذه المقصورة باسم دار الحديث الفاضلية . وفي الخزانة الفاضلية وقف المحدث تقي الدين عبد الرحمن بن أبي الفهم « معظم كتبه ومجاميعه التي بخطه ... وقد اقتنى كتباً كثيرة »<sup>(٣)</sup> ثم خربت دار الحديث الفاضلية ، والمقصورة التي تليها ، وأضيفت إلى المسجد لما بنيت التربة الأشرفية ، وبقي ذلك يقرأ فيه الحديث<sup>(٤)</sup> .

التربة الأشرفية : تقع التربة الأشرفية بجوار الكلاسة ، التي هي زيادة الجامع الكبير في شماله . بناها الملك الأشرف موسى بن محمد بن أيوب ( ٥٧٨ هـ / ١١٨٢ م - ٦٣٥ هـ / ١٢٣٧ م )<sup>(٥)</sup> ، ووضع فيها الكتب الكثيرة المليحة<sup>(٦)</sup> ، وكان ابن خلكان يزور هذه الخزانة التي سماها الخزانة الأشرفية ، ورأى فيها ديوان ابن أبي الصقر الواسطي<sup>(٧)</sup> ( ت ٤٩٦ هـ / ١١٠٢ م ) ، وديوان

(١) انظر هذه الكفة في الموسوعة الإسلامية .

(٢) أبو شامة ، الذيل على الروضتين ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ١٧٦

(٣) ابن كثير ( المكتبة الوطنية ١٥١٦ ) ٧٥/أ . سفير ٥٤/١ : ابن كثير يسميه خطأً بالببادرائي ، يخلط بينه وبين منشي الببادرائية .

(٤) أبو شامة ، الكتاب المذكور .

(٥) انظر لترجمته الموسوعة الإسلامية ٤٩١/١

(٦) الوافي ( أحد الثالث ١٩٢٠ ) ١٤٣/٢٦ ب .

(٧) خلكان ٣٤٨/٢

البهاء السنجاري<sup>(١)</sup> ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٥ م ) . وبقيت هذه الخزانة حتى القرن التاسع / الخامس عشر . وقد تولى قاضي القضاة صدر الدين بن الأذمي ( ت ٨١٦ هـ / ١٤١٦ م ) الإشراف على خزانة كتب الأشرفية في الجامع<sup>(٢)</sup> .

مشهد ابن عروة : يجب أن نعدّ مشهد ابن عروة إحدى المؤسسات الملحقّة بالجامع الأموي ، وهو محمد بن عروة الموصلي ، شرف الدين ( ت ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م ) ، وسمي المشهد باسمه : « لأنه كان مخزناً فيه آلات تتعلق بالجامع فعزّله ، وببُيْضه ، وجدد في قبلته الحراب والخزانتين عن يمينه وشماله ، ووقف فيها كتباً »<sup>(٣)</sup> ، كما وقف عليه أوقافاً خصصها لتنفقات المنبر الجديد والخطبة ، ووقف فيه أيضاً كتباً<sup>(٤)</sup> . واختصر محمد بن عبد الكريم أبو الفضل الحارثي الدمشقي المهندس ( ت ٥٩٩ هـ / ١٢٠٢ م ) كتاب ( الأغاني ) للأغاني ، وكتب نسخة منه في عشرة مجلدات ، ووقفها بدمشق في الجامع ، مضافاً إلى الكتب الموقوفة في مقصورة ابن عروة<sup>(٥)</sup> . وكان فيها أيضاً كتاب ( طبقات الأطباء ) لابن أبي أصيبعة ، في عشرة أجزاء صغيرة ، وعندما زار المقصورة ابن فضل الله العمري ( ت ٧٤٩ هـ / ١٣٤٨ م ) وجد في المشهد « خزائن كتب موقوفة »<sup>(٦)</sup> .

حلقة الحنابلة : كان العباد الحنبلي إبراهيم بن عبد الواحد ( ت ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م ) يصلي بالجماعة في حلقة الحنابلة بالجامع ، ولم يكن

(١) المرجع السابق ١٨٢/١

(٢) النعمي . الذيل . مخطوطة المجمع العلمي العربي ٧٣٨/١ . مخطوطة ميونخ ١١٢

(٣) أبو شامة ، الذيل ( المكتبة الوطنية . عربي ٥٨٥٢ ) ١٤٨/ب ، الوافي ، ( أحد الثالث ٢٩٢٠ )

٤٦/٤ . وانظر سؤقي ٢٧/١

(٤) الطبراني ( المكتبة الوطنية . عربي ١٥١٦ ) ١٢/ب .

(٥) أصيبعة ١٩١/٢ . وانظر الوافي ( الأحذية بحلب ١٢١٦ ) . باسم محمد بن عروة . النعمي ٢٣٢/٢

(٦) مسالك الأيصار ١٩٦/١

للحنابلة في حياته هذا المحراب ، وإنما كان يصلي إلى خزانتي مجتمعين في موضع المحراب الآن<sup>(١)</sup> .

بيت الملك الحسن : كان للملك الحسن أحمد بن صلاح الدين بيت غرب الكلاسة ، شمال الجامع ، جانب الفاضلية ، أودع فيه كتبه تقي الدين أبو طاهر إسماعيل بن عبد الله الأنطاقي ( ت ٦١٨ هـ / ١٢٢١ م ) . « كان ( الأنطاقي ) في زمانه أحذق الناس بقرأة الحديث وكتابته وإفادة الشيوخ وحسن كتابة طبقات السماع ، وحصل كتباً كثيرة ، وكتب بخطه أجزاء عديدة ، وكان سريع الكتابة والقراءة جداً ، مع معرفة بعلم الحديث ، واطلاع على دقائق فيه »<sup>(٢)</sup> .

جميع مكتبات الجامع : جمعت مختلف الخزائن المبعثرة في أنحاء الجامع الأموي زمن الملك المعظم عيسى بن العادل ( ت ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م ) ، ووضعت في مشهد عروة ، « وسببه أن قاضي دمشق جمال الدين يونس بن بدران حسن للسلطان المعظم عيسى بن العادل أن يجمع خزائن الكتب التي في الجامع إلى مشهد ابن عروة ، فنقلت الخزائن من الزاوية الغربية ومن الكلاسة ، ومن أروقة الجامع ، فكان من جملة المنقول الخزائتان اللتان بحلقة الحنابلة<sup>(٣)</sup> ، ولهذا السبب بنى الملك المعظم خزائن في شرق المشهد وفي غربه »<sup>(٤)</sup> .

ولم تستمر هذه الحال طويلاً ، بل فصلت خزانة الحنابلة بعضها عن بعض ، « وعمل ركن الدين الأمير المعظم محراباً لهم للصلاة ، في مكان الخزانتي الأصلي ، ومن بعد وردت الخزائتان إلى الحلقة ، فجعلتا عن يمين المحراب

(١) أبو شامة ، الذيل ( المكتبة الوطنية ، عرقى ٥٨٥٢ ) ١/١٤٣ .

(٢) للرجع السابق ، وانظر ابن كثير ( الأحدثية مجلد ١٢١٧ ) ج ٧ / سنة ٦١٨ هـ .

(٣) أبو شامة ، للرجع السابق ١/١١٤ .

(٤) للرجع السابق ١/١٤٨ .



ويساره <sup>(١)</sup> . كذلك كان ينبغي إعادة الكتب الأخرى إلى مكانها الأول . ورأينا كيف زارها بعض المؤرخين بعد تلك الفترة .

كتب الكندي - وكان في الجامع الأموي مقصورة بجوار مشهد زين العابدين تعرف بمقصورة ابن سنان ، ثم بالمقصورة الحلبية ، كانت في الزاوية الشمالية الشرقية من الجامع <sup>(٢)</sup> ، وفيها أودع ياقوت ويقال : يعقوب بن عبد الله ( ت ٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م ) المملوك الذي أعتقه الشيخ تاج الدين الكندي بن الحسن ( ت ٦١٣ هـ / ١٢١٦ م ) جملة من الكتب التي وقفها عليه سيده هذا ، ثم على ولده من بعده ، ثم على العلماء ، وخصص لها خزانة كبيرة <sup>(٣)</sup> . وكانت الكتب التي فيها نفيسة <sup>(٤)</sup> قيّمة <sup>(٥)</sup> ، جمع فيها أصول الكتب <sup>(٦)</sup> . وقرأ سبط ابن الجوزي فهرسها الذي وصفه الكندي ، فأحصى فيه ٧٦١ مجلداً ، موزعة على النحو التالي : ١٤٠ كتاباً في علوم القرآن ، ١٩ كتاباً في الحديث ، ٣٩ كتاباً في الفقه ، ١٤٣ كتاباً في اللغة ، ١٢٢ كتاباً في الشعر ، ١٧٥ كتاباً في النحو والصرف ، ١٢٣ كتاباً في علوم الأوائل ، كالطب وغيره ... إلخ <sup>(٧)</sup> . وكان الكندي أوجد عصره رواية ودراية بأنواع علم الأدب . وانتهت إليه القراءات والروايات وعلم النحو واللغات <sup>(٨)</sup> . ولم تستمر المكتبة طويلاً ، إذ تناثرت زمن سبط ابن الجوزي ، الذي قال عنها : « ثم إنها تفرقت ، وخرجت عن الخزانة ، وعمدت ، وبيع جملة منها

(١) المرجع السابق ، وفيه بعض الإشكال .

(٢) ابن كثير ( الأحدثية مجلد ١٢١٧ ) ١٠ سنة ٦٢٣ هـ ، النجفي ٧٠٧/١

(٣) أبو شامة ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ١٠٦/أ .

(٤) إرشاد ٢٢٢/١

(٥) الوافي ( المكتبة الوطنية ، عربي ٢٠٦٤ ) ١٠٣/ب .

(٦) أبو شامة ، المرجع السابق .

(٧) أبو شامة ، المرجع السابق .

(٨) أبو شامة ، المرجع السابق .

سراً وجتراً»<sup>(١١)</sup> ، ولم يبق منها سوى قسم يسير<sup>(١٢)</sup> ، ومع ذلك فقد وجدت خزائن كتب في المقصورة الحليية كانت زمن ابن فضل الله العمري ( ت ٧٤٩ هـ / ١٣٤٨ م )<sup>(١٣)</sup> .

كتب الفخر المالكي : أوصى الفخر المالكي ، محمد بن عمر بن عبد الكريم الشافعي ( ت ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م ) بخزانة كتب توضع مقابل محراب الصحابة ، ونسخ بخطه المليح المعلق الدقيق أجزاء وأوراقاً<sup>(١٤)</sup> .

مصحف الجامع : رتبّ الصاحب ، بهاء الدين علي بن محمد ( ت ٦٦٩ هـ / ١٢٧٠ م ) مصحفاً في الجامع ، وخصه للقراءة بعد صلاة الفجر تحت قبة النسر ، وأجرى على القارئ فيه كل شهر شيئاً معلوماً<sup>(١٥)</sup> .

مشهد أبي بكر : كان زمن ابن فضل الله العمري ( ت ٧٤٩ هـ / ١٣٤٨ م ) في مشهد أبي بكر الواقع في زاوية الجامع عدة خزائن للكتب الموقوفة<sup>(١٦)</sup> .

بمجموعة ابن الطحان ، ومصحف شيخو الفارابي : أوقف الحسن بن محمد بن إسماعيل بن الطحان ( ت ٧٤٧ هـ / ١٣٤٦ م ) كتباً على الجامع الأموي<sup>(١٧)</sup> . ووقف فيه شيخو الفارابي الناصري الساق ( ت ٧٥٢ هـ / ١٣٥١ م ) ، أحد الأمراء بمصر والشام ، ربعة كتبها بخطه بقلم المحقق ، في القطع البغدادي الكبير<sup>(١٨)</sup> .

(١) أبو شامة ، للرجع السابق .

(٢) ابن كثير ( الأحمدي مجلد ١٢١٧ ) ٧ ، سنة ٦١٢ هـ ، التكمي ٧٠٦/١

(٣) السالك ١٩٦/١

(٤) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٣٧/٤ ب .

(٥) النعمي ٦١٨/٢

(٦) السالك ١٩٦/١

(٧) ابن حجر ، الدرر ٣٤/٢

(٨) للرجع السابق ١٩٦

نظرة عامة على مكتبات الجامع الأموي - تلك هي خزائن جامع دمشق الكبير ، أنشئت في أوقات مختلفة ، وكانت كثيرة بلا ريب ، ويمكننا أن نقدرها بأكثر من ٢٠ خزانة ، أي أكثر من ٥٠٠٠ مجلد . كما يجب أن نأخذ بعين الاعتبار اختصاصات واقفيها ، وهم متضلعون بمختلف العلوم . ونستطيع التأكيد على أن الكتب في جامع دمشق كانت تضم مؤلفات في مختلف مواد المعرفة المتنوعة .

مكتبة مسجد درب المدنيين : ولندكر قبل أن نترك المساجد خزانة لطيفة كانت زمن ابن عساكر الكبير ( ت ٥٧١ هـ / ١١٧٥ م ) ، في مسجد كبير بدرب المدنيين ، في باطن الأرض . وكان لهذا المسجد إمام ومؤذن<sup>(١)</sup> .

#### ٢ - الخزائن الملحقة بالمدارس بدمشق :

العادلية : وقف قطب الدين النيسابوري ، مسعود بن محمد ( ت ٥٧٨ هـ / ١١٨٢ م ) كتبه على طلبة العلم وعندما بنيت المدرسة العادلية نقلت إليها<sup>(٢)</sup> . كان قطب الدين إماماً في المذهب والخلاف والأصول والتفسير والوعظ ، وكان فضلاً عن هذا أديباً مناظراً<sup>(٣)</sup> . وقد وضعت خزانة الكتب بالمجلس الكبير في صدر الإيوان وهو الموضع الذي يجلس فيه غالباً للفتوى وغيرها ، ومنه يخرج إلى الصلاة في المدرسة<sup>(٤)</sup> . والعادلية اليوم مقر المجمع العلمي العربي [ مجمع اللغة العربية فيما بعد ] ، بدأ بناءها نور الدين زنكي ، وأتمها الملك العادل<sup>(٥)</sup> .

(١) ابن عساكر ٢١٥/١

(٢) أبو شامة ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ، سنة ٥٦٨ . التكملة ٥١٨/١

(٣) السبكي ٣١٠/٤

(٤) أبو شامة ، الذيل ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ٤٠ ب .

(٥) سوفي ١٠٧١ - ١٠٨

الشبلية - بنى كافور بن عبد الله الحسامي ، شبل الدولة  
( ت ٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م ) مدرسة على ضفة نهر تورا ، لأصحاب أبي حنيفة  
ووقف عليها الأوقاف ، ونقل إليها الكتب الكثيرة<sup>(١)</sup> ، ومنها في الظاهرية اليوم  
الجزء الحادي عشر من ( حلية الأولياء ) لأبي نعيم الأصفهاني<sup>(٢)</sup> ، كتب عليه  
العبارة التالية : « وقفه العبد الفقير إلى رحمة القدير كافور بن عبد الله الحر  
الحسامي ، على جميع طوائف المسلمين ، وجعل مستقره بمدرسته التي أنشأها بجبل  
قاسيون ، وجعل شرطه على ما يقتضيه كتاب وقف الكتب . وذلك ثالث  
وعشرين ربيع الآخر ، من سنة إحدى وعشرين وست مئة [ ١٢٢٤ م ] »<sup>(٣)</sup> .

الرواحية : بنى زكي الدين أبو القاسم ، هبة الله المعروف بابن رواحة  
( ت ٦٢٣ هـ / ١٢٢٦ م ) ، وكان من أكابر العدول والتجار ، مدرسة للشافعية  
بدمشق داخل باب الفرائيس ، ووقف عليها أوقافاً حسنة ، وقنع بعد ذلك  
بالبير ، وكان يسكن في بيت المدرسة ، وهو الذي في إيوانها من الشرق ،  
ويقابله من الغرب خزانة الكتب التي وقفها ، وهي كتب جليلة<sup>(٤)</sup> . وفي هذه  
المدرسة وقف برهان الدين السويدي ( ت ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م ) كتبه<sup>(٥)</sup> .

البادرائية : بنى نجم الدين البادراني أبو محمد عبد الله بن أبي محمد  
( ٥٩٤ هـ / ١١٩٧ م - ٦٥٥ هـ / ١٢٥٧ م ) بدمشق مدرسة البادرائية داخل باب  
الفرائيس . وهي مدرسة حسنة خصصها للفقهاء الشافعية ، ووقف عليها وقوفاً

(١) المرأة ، ط شيكاغو ، ٤٣٣ . الصفدي ، تاريخ ( الأحذية بحلب ، ١٢١٦ ) ٧٢ / أ .

(٢) تصوف ١١٧

(٣) انظر أيضاً فهرس مخطوطات الظاهرية ٢٨٠

(٤) أبو شامة ، الذيل ، ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ٦٤ / ب . اليافعي . جامع ( المكتبة  
الوطنية ، عربي ، ١٥٤٣ ) سنة ٦٣٣ هـ .

(٥) أبو شامة ، المرجع السابق ، ٢١٨ / ب .

حسنة وجعل فيها خزانة كتب جيدة<sup>(١)</sup> . فكان من خازني هذه الخزانة جمال الدين محمد بن علي بن صالح المصري ، وهو من القراء ( ت ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م )<sup>(٢)</sup> . ومن نسخة كتاب الرافعي التي وقفها البادرائي في مدرسته اختصر محيي الدين النووي ( ت ٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م ) كتابه الروضة وهي نسخة فيها سقم ، استعان عليها بنحوها ، فحصل بذلك نقص وخلل ، يخفى على المبتيدي ، ويشكل على المنتهي ، وكان مع ذلك رحمه الله كالسابق المجيد<sup>(٣)</sup> .

الناصرية : وكان في مدرسة الناصرية نسخة من المعجم الكبير للطبري ، استخدمت مرة لمقابلة نسخة المدرسة النورية حين قراءتها عام ٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م . ولكن لم يعول عليها<sup>(٤)</sup> . وفي هذه المدرسة وقف مصنف لفتح الدين أبي محمد عبد الله بن محمد القيسرائي ( ت ٧٠١ هـ / ١٣٠١ م ) في أسماء أصحاب النبي ﷺ ، الذين خرج لهم في الصحيحين وشيء من أحاديثهم في مجلدين كبيرين<sup>(٥)</sup> .

السيفيّة : وولي الفقيه شهاب الدين داود بن سليمان الكوراني ( ت ٧٣٤ هـ / ١٣٣٣ م ) ، تدريس المدرسة السيفية التي بناها الأمير سيف الدين بكتمر ( ت ٦٢٤ هـ / ١٢٢٦ م ) ، وأوقف شهاب الدين جليلة من الكتب على الطلاب المشتغلين<sup>(٦)</sup> .

(١) المرجع السابق ، ٢/٢١٧ . وانظر أيضاً الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ٣/٣١١ . النعمي ، ٢٨٥/١ . اليافعي ، المرجع السابق ١/٣٣٨ . المقرئزي ، المكتبة الوطنية ، عربي ٢١٤٤ ( ٥٧/١ ) .

(٢) ابن الجزري ، غاية ٢٠٣/٢ ، ابن حجر ، الدرر ٦٧٤

(٣) هذا كلام الأذرعي في كتاب السخاوي ، ترجمة النووي ( الطاهرية ، تاريخ ٧٣١ ) ٥١

(٤) وهذا التنويه على نسخة النورية التي آلت إلى الطاهرية وحفظت فيها ضمن كتب الحديث ٢٨٥

(٥) الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ٧٠١

(٦) النعمي ٢٨٧/١

الجوزية : في المكتبة الظاهرية كتاب<sup>(١)</sup> عليه علامة الوقف التالية :

« وقف على سائر المسلمين ، مقره بالمدرسة الجوزية بدمشق المحروسة ، ينتفع به من له به حاجة ، ثم يرده إليها . كتبه أحمد بن ... المقدسي بإذن شهاب الدين بن عبد القوي المقدسي ، سلخ ربيع الأول عام ٧٤٠ هـ [ ١٢٣٩ م ] والحمد لله وحده . »

### ٣ - خزائن دور الحديث بدمشق :

دار الحديث النورية : « كان السلطان نور الدين محمود بن زنكي ( ٥١١ هـ / ١١١٨ م - ٥٦٩ هـ / ١١٧٤ م ) حسن الخط ، حريصاً على تحصيل الكتب الصحاح والسنن ، كثير المطالعة للفقهاء والحديث ، كثير النسخ<sup>(٢)</sup> ، وحصل الكثير من كتب العلوم ووقفها على طلابها ، وأقام عليها الحفظة من نقلتها وأربابها<sup>(٣)</sup> . ولا بد أنه تقل عدداً كبيراً من هذه الكتب إلى دار الحديث النورية التي بناها بدمشق<sup>(٤)</sup> . ومن النسخ التي رأيناها الجزء التاسع<sup>(٥)</sup> من ستين جزءاً من القرآن الكريم ، وهو في متحف دمشق<sup>(٦)</sup> ، وكتب عليه : « وقفه وحسبه الملك العادل نور الدين ... على المدرسة التي أنشأها بمدينة دمشق حرسها الله وشرط أن يقرأ فيها ولا يخرج منها . طلباً لمرضاة الله وثوابه . في ذي الحجة ٥٦٢ هـ / ١١٦٣ م . ومن وقف نور الدين جزء آخر من القرآن في متحف دمشق أيضاً<sup>(٧)</sup> . وفي ملك الشيخ عبد الجليل الدرة في دمشق جزء ثالث

(١) لفة ٤٢

(٢) ابن عساكر ( الظاهرية ، تاريخ ١٥ ) ١٤٧ - ١٤٩ ، النعمي ١٠٠/٢

(٣) ابن عساكر ، المرجع السابق ، الصفدي ، تحفة أولي الألباب ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٢٧ )

١٤١/أ يقول : حمل نور الدين على كثير من كتب العلوم وكتب الصحاح وأوقفها . وانظر

أيضاً القرشي ، الجواهر ١٥٨/٢

(٤) النعمي ١٠٠/٢

(٥) برقم ٣٤٢/ع

(٦) برقم ٣٤٢/ع

عليه العبارة التالية : « يشترط ألا يخرج من المدرسة » . وفي الظاهرية كتاب في الحديث عليه <sup>(١)</sup> : « وقفه مولانا نور الدين على سائر طوائف المسلمين من أهل السنة والجماعة » . وتشير أجزاء عديدة <sup>(٢)</sup> في المكتبة الظاهرية أن نصّ سماع من استمعها مكتوب على النسخة التي وقفها نور الدين بدمشق .

وأوقف المحدث أحمد بن محمد الجواهري ٦٤٢ هـ / ١٢٤٥ م على النورية كتبه وأجزاءه . وكتب الكثير وحصل ما لم يحصله غيره <sup>(٣)</sup> .

ووقف شمس الدين ، عبد الله بن أحمد بن الحلوانية ، أبو سعد ، كتبه وأجزائه على دار الحديث النورية ، وتوفي شاباً <sup>(٤)</sup> سنة ٦٧٥ هـ / ١٢٧٦ م .

وفي المكتبة الظاهرية اليوم <sup>(٥)</sup> جزء وقفه في دار الحديث النورية بدمشق علي بن عبد الكافي الشافعي ، ومن المحتمل أنه تقي الدين السبكي ( ٧٥٦ هـ / ١٣٥٥ م ) ، وقال : « ونظره لشيخها من كان » . وفي الظاهرية <sup>(٦)</sup> أيضاً جزء آخر وقفه الحوي ( ؟ ) بدار الحديث النورية بدمشق ، وكتب عليه : لا يباع . وفي النورية جزء ثالث وقفه البرزالي ، علم الدين القاسم بن محمد ( ت ٧٣٩ هـ / ١٣٣٩ م ) من تخرجه <sup>(٧)</sup> ، وجاءت من النورية كذلك ستة أجزاء غيرها ، دون أن يذكر فيها أسماء واقفيها <sup>(٨)</sup> .

(١) حديث ١١٧

(٢) حديث ٣٧٠

(٣) الوافي ( أحمد الثالث ٢٩٢٠ ) ٧٧٥/٨ .

(٤) الذهبي ( الألفية مجلد ١٢٢٢ ) ٢٤٢ / ب .

(٥) مجموع ٧١ ( ٢٧ ) .

(٦) مجموع ٢٧ ( ٤ ) .

(٧) الظاهرية ، مجموع ٣٧ ( ١٠ ) .

(٨) مجموع ٧١ ( ١١ ) ، ٧٦ ( ٤ ) ، ٩٢ ( ٤ ) ، ٦٦ ( ٣ ) ، ٢٦ ( ٣٣ ) ، حديث ٣٤٤ ( ٢ ) .

وكانت نسخ النورية تستعمل للسماع ، وتكتب عليها صيغته . ففي عام ٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م قرئ كتاب ( المعجم الكبير ) للطبراني ، من النسخة المحفوظة في الظاهرية اليوم <sup>(١)</sup> ، وتكتب عليها العبارة التالية : « وكانت القراءة من هذه النسخة مع حضور النسخة الموقوفة بالمدرسة النورية وقرئ ما فيها من زائد واختلاف وأصلح بعض ما كان فيها من سقم » . وفي عام ٧٤١ هـ / ١٢٤٠ م قرئ كتاب في الحديث محفوظ في الظاهرية <sup>(٢)</sup> وتكتب عليه شهادة السماع التالية : « وقد لخص سماع من سمعه كاملاً وتكتب على نسخة النورية » . وفي الظاهرية <sup>(٣)</sup> كتاب آخر في الحديث ، منقول من النسخة التي وقفها نور الدين .

دار الحديث الأشرفية : « اشترى الملك الأشرف موسى بن أبي بكر بن أيوب ( ت ٦٢٥ هـ / ١٢٣٧ م ) داراً في دمشق ، وقفها ، وجعل فيها النعل الذي يقال إنه نعل النبي ﷺ ، ونقل إليها كتباً كثيرة <sup>(٤)</sup> ، وهي كتب نفيسة <sup>(٥)</sup> . وكان من بينها كتاب ( سلوة العارفين وأنس المشتاقين ) لمحمد بن عبد الملك بن خلف السلمي في التصوف ، وهي النسخة التي رآها السبكي <sup>(٦)</sup> ، وكانت مكتوبة بخط مليح مضبوط ، وكتاب ( ذيل بغداد ) للديلمي ، والمجلدان الموجودان في المكتبة الوطنية بباريس من هذه النسخة الأشرفية <sup>(٧)</sup> .

ونقل تقي الدين السبكي نص وقفية دار الحديث الأشرفية ، وهذا ما يتعلق

(١) حديث ٢٨٢

(٢) حديث ٢٨٢

(٣) حديث ٢٧٠

(٤) امرأة ( كوبرلي ١١٥٧ ) ٤٣٢/١١

(٥) الصفدي ، تاريخ ( الأحذية مجلد ١٢١٦ ) ١٠٧/ب ، وانظر أيضاً التكمي ٥٠٥/٢ ، المافعي ، جامع ( المكتبة الوطنية ١٥٤٣ ) ١٥٤/ب .

(٦) طبقات ، ٧٧/٢

(٧) المكتبة الوطنية ، عربي . ٥٩٢٦ ، ٥٩٢٢



بمجزأة الكتب<sup>(١)</sup> : « ويصرف إلى خازن الكتب ثمانية عشر درهماً في كل شهر ، وعليه الاهتمام بترميم الكتب وإعلام الناظر أو نائبه ليصرف فيه من مَقْلَ الوقف ما يفي بذلك ، وكذا إذا مست الحاجة إلى تصحيح كتاب ومقابلته ... ويصرف في شراء ورق وآلات النسخ من مركب وأقلام ودوي وكراسي ونحو ذلك ما يقع به الكفاية لمن ينسخ في الإيوان الكبير أو قبائله الحديث أو شيئاً من علومه أو القرآن العظيم أو تفسيره ، ويصرف إلى من يكتب في مجالس الإملاء وإلى من يتخذ لنفسه كتاباً أو استجازة ، ولا يعطى من ذلك إلا لمن ينسخ لنفسه لغرض الاستفادة والتحصيل ، دون التكبس والانتفاع بثمنه . وللشيخ الناظر أن يستنسخ للوقف أو يشتري ما تدعو الحاجة إليه من الكتب والأجزاء ، ثم يقف ذلك أسوة ما في الدار من كتبها » .

وسندرس شروط هذه الوقفية في القسم الوصفي من كتابنا هذا ، ونكتفي هنا بالإشارة إلى أن الكتابة في مجالس الإملاء لا علاقة لها بالخزانة ، إلا أننا ذكرناها هنا لاستيفاء ماورد من المعلومات عن نسخ الكتب .

وتبدو خزانة الأشرفية من الخزائن العظيمة المهمة ، اجتذبت أهل الخير الذين كانوا كثيراً ما يخصصونها بعنايتهم .

ومن بين الذين وقفوا كتبهم فيها الفقيه الكبير محي الدين النووي ( ت ٦٦٧ هـ / ١٢٧٧ م ) . ويقول الذهبي عنه : « ما أخذ للأشرفية فيما بلغني جامكية [ راتباً ] ، بل اشترى بها كتاباً وقفها »<sup>(٢)</sup> . وقال ابن دقاق : « إنه كان يجمع جامكياته عند الناظر ، وكلما صار له حق سنة اشترى به ملكاً ، ويوقفه على دار الحديث ( الأشرفية ) ، أو كتاباً فيوقفها على خزائنها »<sup>(٣)</sup> . ولا شك أن

(١) فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ١٩٩

(٢) السخاوي ، ترجمة النووي ( الظاهرية ، تاريخ ٧٣١ ) ٧٩

(٣) المرجع السابق .

الجامكية كانت كبيرة مجزئة ، تقدر بـ ٩٠ درهماً ، في الشهر أي خسة أمثال  
جامكية الخازن .

وأوقف القاضي المحدث أمين الدين ، أحمد بن عبد الله الأشعري الشافعي  
( ت ٦٨١ هـ / ١٢٨٢ م ) ، المحدث الذي حصل الكثير وسمع أجزاءه ، بدار  
الحديث الأشرفية<sup>(١)</sup> . وأوقف فيها كتبه أيضاً شهاب الدين محمد بن عبد الخالق  
الأنصاري ( ت ٦٩٠ هـ / ١٢٩١ م ) ، وكان فقيهاً عالماً<sup>(٢)</sup> .

ولما استولى التتر على دمشق سنة ٦٩١ هـ / ١٢٩٩ م خربوا فيها أماكن  
كثيرة ، ومن بينها دار الحديث الأشرفية<sup>(٣)</sup> ، فأعاد بناءها<sup>(٤)</sup> الشيخ زين الدين  
الفاروقي ، الذي كان مهتماً بإصلاح الأوقاف . وعاد الواقفون إليها يقفون كتبهم  
منهم الأرموي الشافعي المتكلم ( ت ٧١٥ هـ / ١٣١٥ م )<sup>(٥)</sup> . « واحتاج  
جلال الدين محمد بن عبد الرحمن بن أبي دلف المعجلي ( ت ٧٣٩ هـ / ١٣٣٨ م )  
إلى وفاء ماعليه من ديون لأوقاف الأشرفية فقوم من كتبه ماوفي به الدين ،  
وجعلها وقفاً فيه »<sup>(٦)</sup> . وأوقف فيها المحدث ابن الصلاح عثمان بن عبد الرحمن  
( ت ٦٤٢ هـ / ١٢٤٥ م ) مجموعة من الكتب ، رآها الأسنوي واطلع عليها<sup>(٧)</sup> .  
وأوقف صفى الدين جوهر الظهيري التفليسي جميع أجزاءه للمسلمين كافة ، وعين  
مكاتبها دار الحديث الأشرفية . وبقي منها اليوم في المكتبة الظاهرية جزء

(١) الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ١٠٥ / ١ . التمهيد ٣٣٧٢

(٢) التمهيد ٥٠٧/٢

(٣) الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ١٧١ / ١ .

(٤) للرجع السابق ١٨٤ / ١ .

(٥) للرجع السابق ٢٠٩ / ١ .

(٦) ابن حجر ، الدرر ٥/٤

(٧) طبقات الشافعية ( الظاهرية ، عام ) في ترجمة ابن الصلاح .

واحد<sup>(١)</sup> . ومن الكتب التي وقفت على هذه الدار كتاب ( مناقب الإمام الشافعي ) ، لإسماعيل بن إبراهيم القرّاب ( ت ٤١٤ هـ / ١٠٢٣ م ) ، وهو كتاب حافل . وقد رأى السبكي نسخة في مجلدين في خزانة دار الحديث الأشرافية<sup>(٢)</sup> ، وحفظ جزء واحد من كتب الأشرافية في المكتبة الظاهرية<sup>(٣)</sup> .

وتولى على خزن هذه الخزانة أشخاص معروفون مترجمون ، ولعل منهم الحسن بن محمد بن إسماعيل أبو علي القيلوبي ( ت ٦٢٣ هـ / ١٢٣٥ م ) . ذكر الصفي عنه أنه كان على صلة بالملك الأشرف ، ولازمه زمناً في حران ودمشق ، وكان يتولى على خزائن الكتب فيها<sup>(٤)</sup> هذا إذا لم يقصد بخزائن الكتب هنا الخزانة الخاصة بالملك الأشرف ، وكان للقيلوبي معرفة حسنة بخطوط العلماء ، وقال عن نفسه : كتبت ألفي مجلدة<sup>(٥)</sup> . ومن الخزنة المحدث شرف الدين الحسين بن علي بن بشارة الشبلي الحنفي ( ت ٧٣٧ هـ / ١٣٣٦ م ) ، وكان ناظراً ومعيداً في المدرسة الشبلية ، وخازن الكتب بدار الحديث الأشرافية في الوقت نفسه<sup>(٦)</sup> . ومنهم ابنه المحدث أحمد بن الحسين بن علي ( ت ٧٤٤ هـ / ١٣٤٣ م )<sup>(٧)</sup> . والمحدث يحيى بن عبد الله الفارقي فتح الدين ( ت ٧٤٣ هـ / ١٣٤٢ م ) وكان إماماً بالأشرافية وخازن الكتب بها<sup>(٨)</sup> .

(١) مجموع ٦٠ (٢) .

(٢) طبقات ١١٥/٣ .

(٣) مجموع ٧٩ (٢) .

(٤) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ : ١٦٠/١٢ ) .

(٥) المرجع السابق .

(٦) ابن حجر ، الدرر ٦٠/٢ .

(٧) المرجع السابق ١٢٥/١ .

(٨) المرجع السابق ٤٢٠/٤ .

دار الحديث الضيائية : « أنشأ الحدث المشهور ضياء الدين المقدسي محمد بن عبد الواحد ( ت ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م ) مدرسة على باب الجامع المظفري بسفح قاسيون ، وأعانها عليها بعض أهل الخير ، بناها للمحدثين والغرباء الواردين »<sup>(١)</sup> ، وكتب بخطه الكثير من الكتب الكبار وغيرها ، ويقال إنه كتب عن أزيد من خمس مئة شيخ ، وحصل أصولاً كثيرة<sup>(٢)</sup> ، ووقف على هذه المدرسة كتبه وأجزاء<sup>(٣)</sup> ، بالإضافة إلى كتب كثيرة نسخها بيده<sup>(٤)</sup> ، وعدداً كبيراً من المسانيد<sup>(٥)</sup> ، والأجزاء حصلها من أصفهان ، ونسخاً من الأصول النفيسة ، يسر الله له الحصول عليها بطرق متنوعة : بالشرء والنسخ والهبات<sup>(٦)</sup> .

وقد آل قسم من هذه الكتب إلى المكتبة الظاهرية حفظت فيها ، وعليها علامة الوقف على المكتبة التي كانت في حوزتها من قبل . ولا يمكننا أن نعددها هنا جميعها ، لأن كتابنا هذا ليس فهرساً ، وإنما هو تاريخ لدور الكتب . ونكتفي بذكر الكتب التي تتألف من مجلد أو أكثر ، مع إحصاءات للأجزاء تبين موضوعها ، مشيرين إلى أرقامها في المكتبة الظاهرية ، لتسهيل الرجوع إليها :

- من كتب السنن والصحاح جزء واحد والمجلدات التالية :

- (١) الوافي ( أحمد الثالث ٢٩٣٠ ) ١/ب ، ٣٣٢ ، النعمي ( المجمع العلمي العربي ) ٢٧٧٢ ، ابن طولون ، القلائد ( نسخة مصورة ) ٥١ - ٥٢ وانظر أيضاً سؤفیر ٢٨٥/١
- (٢) ابن رجب ، ذیل ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٣٦٤/ب ، العلمي ، النهج ( نسخة مصورة ) ٣٨٠/٢
- (٣) الكتاب المذكور .
- (٤) الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ٥٥/ب . النعمي ٢٧٤/٢ . ابن طولون ، القلائد ( نسخة مصورة ) ٥١
- (٥) الوافي ، المرجع السابق . الصفدي ، تاريخ ( الأحمديّة مجلد ١٢١٦ ) ١٢٠/ب . ابن طولون ، المرجع السابق .
- (٦) مجموع ١٧ (٢) .

- ١ - الجزء الثالث من صحيح الترمذي ، حديث ٢٣٢
- ٢ - المختصر لمجهول ، حديث ٣٤٣
- ٣ - الجامع بين الصحيحين ، حديث ٢٠
- من العوالي والمسلسلات : ٣ أجزاء<sup>(١)</sup> .
- من الفوائد والمسائل : ٧ أجزاء<sup>(٢)</sup> .
- من المسانيد والمعاجم : ٣ أجزاء<sup>(٣)</sup> والمجلدات التالية :
- ١ - مسند أنس ، من الأحاديث المختارة للضياء اللقمي ، حديث ٢٤٢
- ٢ - المجلد الأخير من مسند الروياني ، حديث ٣٧٨
- ٣ - المجلد الثامن من مسند أبي عوانة ، حديث ٢٧٤
- ٤ - المجلد الأول من القسم الأول من المعجم الكبير للطبراني ، حديث ٢٨١
- الأحاديث المسندة : ١٩ جزءاً<sup>(٤)</sup> .
- من الأمالي : ٦ أجزاء<sup>(٥)</sup> .
- من الكتب ذات الأحاديث المقطرة بعدد : ٣ أجزاء<sup>(٦)</sup> .
- من الأحاديث المرتبة على الموضوعات : ٣ أجزاء<sup>(٧)</sup> .
- من الإجازات والفهارس : جزء واحد<sup>(٨)</sup> .

- 
- (١) مجموع ١٠ (١) ، ١١٠ (٨) ، ١١١ (١٨) .
  - (٢) مجموع ١٦ (٢) ، ٢١ (٤) ، ٦٠ (٣) ، ٧٦ (٥) ، ٩٢ (١٤) ، ١١٤ (١) ، ١١٦ (١٠) .
  - (٣) مجموع ٨١ (٥) ، ١١٠ (١٥) ، حديث ٣٤٤
  - (٤) مجموع ١٥ (٥) ، ٢٠ (٦) ، ٢١ (٢) ، ٢٦ (٢١) ، ٣٤ (٣) ، ٤٦ (٣) ، ٤٦ (٩) ، ٧٢ (١٠) ، ٧٨ (٣) ، ٨٢ (١٥) ، ٨٥ (٣) ، ٨٦ (٢) ، ٨٨ (٢) ، حديث ٣٤٤ ، مجموع ٨٨ (٥) ، حديث ٣٤٤ ، مجموع ٩٢ (١) ، ٩٤ (٧) ، ٩٤ (٢٢) .
  - (٥) مجموع ٢٢ (١) ، ٤٦ (١٢) ، ٦٢ (٢٣) ، ٨٩ (٧) ، ٩٢ (٢) ، حديث ٣٩٧
  - (٦) مجموع ٧٣ (١٣) ، ٨١ (١١) ، ١١٣ (٩) .
  - (٧) مجموع ٢١ (١) ، ٨١ (٤) ، ٨٢ (٣) .
  - (٨) مجموع ٤٦ (١٦) .

- من الأحاديث والحكايات : ٢ أجزاء<sup>(١)</sup> .
- من التوحيد والعقائد والمذاهب : ٤ أجزاء<sup>(٢)</sup> مع المجلد الثاني :

● كتاب الإيمان لأبي عبد الله بن منته ، حديث ٣٣٨

- من الفقه والأصول ، المجلدات التالية :

- ١ - مسائل الإمام أحمد بن حنبل ، رواية المروزي ، فقه حنبلي ، جزآن .
- ٢ - مسائل الإمام أحمد بن حنبل ، رواية السجستاني ، حديث ٣٣٤
- ٣ - جزء من الموطأ ، ولعله الأول ، حديث ٣٦٠

- من التصوف والآداب الشرعية : ٣ أجزاء<sup>(٣)</sup> .

- من المواعظ : جزءان<sup>(٤)</sup> .

- من الأدب النثري : ٤ أجزاء<sup>(٥)</sup> .

- من التاريخ والتراجم : ٦ أجزاء<sup>(٦)</sup> مع المجلدات التالية :

- ١ - الكامل في معرفة الضعفاء ، لعبد الله بن عدي ، حديث ٣٦٤
- ٢ - أسماء الضعفاء ، لابن الجوزي ، حديث ٣٦٣
- ٣ - كتاب التاريخ والعلل ، ليحيى بن معين ، مجموع ١١٢

- من السيرة النبوية : جزء واحد<sup>(٧)</sup> .

المجموع ثلاثة عشر مجلداً وسبعون جزءاً .

- 
- (١) مجموع ١٥ (٢) ، ٢٠ (١٣) ، ٨٧ (٥) ، ٣ (١١) ، ١٣ .
  - (٢) مجموع ٢٨ (١) ، ٧٠ (٥) ، ٧٦ (٨) .
  - (٣) مجموع ١٠ (١٦) ، ٤١ (٥) ، ٨٩ (١) .
  - (٤) مجموع ٨٨ (١) ، ٣ (٧) .
  - (٥) مجموع ٤٦ (١٤) ، ٧١ (٣) ، ٩٨ (١٠) ، ٩٨ (١٣) .
  - (٦) مجموع ٤٢ (١) ، ٧٠ (٩) ، ٧٨ (١٠) ، ٨١ (١) ، ٨٣ (٤) ، ٢ (١٤) .
  - (٧) مجموع ٧١ (٨) .

تداول المحدثون هذه الكتب والأجزاء ، فقرأوها ، إما بطريقة السماع ، أو بطرق أخرى ، فجمعوها ، أو اتخذوها نسخاً أصلية ، معتمدين عليها أساساً لمقابلة النسخ وضبطها . وعلى الكتب نفسها إشارات لتلك الطرق المختلفة .

ويطول بنا الأمر لو قصدنا استقصاء ذلك ، إلا أنه يمكن الرجوع من أجله وبشكل خاص إلى الجزء ذي الرقم : مجموع ٨٣ (٢) ، وإلى الكتاب ذي الرقم : حديث ٢٧٨ .

وقد وقع الضياء على بعض الأجزاء شروط وقفيته<sup>(١)</sup> ، ونسخها غيره بأوجه مختلفة شكلاً متقاربة معنى . ومثال ذلك :

- حديث ٢٠ ، وقفه وحبسه وسبله على جميع المسلمين الحافظ ضياء الدين محمد رحمه الله . وشروط أن يكون بمدرسته بجبل الصالحية ولا يعار إلا برهن حافظ للقيمة ، ولا يخرج إلى بلد ولا قرية أخرى سوى دمشق .

- مجموع ١١٤ (١) ، وقف الحافظ ضياء الدين أبي عبد الله ، ولا يعار إلا برهن يحفظ القيمة ، ولا يعار إلى غير دمشق والجبل .

- حديث ٢٣٢ ، وقف مؤيد محرم ، لا يعار إلا برهن حافظ للقيمة .

وقد أعان الضياء المقدسي على توسيع الخزانة ونموها عدة علماء ، ذكر منهم الصفدي في عبارته التالية : « وفيها من وقف الشيخ موفق الدين ، والحافظ عبد الغني وابن الحاجب ، وابن سلام وابن هامل ، والشيخ علي الموصلي »<sup>(٢)</sup> .

وحفظت المكتبة الظاهرية بعضاً من وقف هؤلاء وسنعدد أخبار كل واحد

(١) حديث ٢٨١

(٢) الوافي ( أحد الثالث ، ٢٩٢٠ / ٢٢ / ٤ ) ، الصفدي ، تاريخ ( الأحمديية بجلب ، ١٢١٦ ) ١٢٠ / ب ، التميمي ( المجمع العلمي العربي بدمشق ) ٢٧٥ / ٣ ، ابن طولون ، القلائد ( النسخة المصورة )

منهم ونضيف إليهم من أهلهم الصفيدي عدداً آخرين وذلك على الترتيب التاريخي  
لوفياتهم ، إن كان معروفاً .

ولنبداً بالحافظ عبد الغني بن عبد الواحد المقدسي ( ت ٦٠٠ هـ /  
١٢٠٣ م )<sup>(١)</sup> . كان محدثاً حصل الكتب الجيدة وكتب بخطه ما لا يوصف كثرة .  
ولم يزل ينسخ ويصنف حتى توفاه الله<sup>(٢)</sup> . وهذه هي الكتب التي وصلت من  
خزائنه إلى المكتبة الظاهرية ، وهي محفوظة فيها إلى اليوم :

- من علوم القرآن : جزء واحد<sup>(٣)</sup> .

● المحدث الفاصل بين الراوي والواعي ، للرامهرمزي ( في علوم الحديث )

حديث ٤٠٠

- من العوالي والسلسلات : جزآن<sup>(٤)</sup> .
- من الفوائد والمسائل : ٧ أجزاء<sup>(٥)</sup> .
- من المسانيد والمعاجم : جزء واحد<sup>(٦)</sup> والمجلد التالي :
- مسند الإمام أحمد بن حنبل ، حديث ٢٥٧
- من الأجزاء في الأحاديث المسندة والمتفرقة : ٧ أجزاء<sup>(٧)</sup> .
- من الأمالي ٧ أجزاء<sup>(٨)</sup> .
- من الأحاديث المقدرة بالأعداد : جزآن<sup>(٨)</sup> .

(١) انظر لترجمته بروكلمان ، تاريخ الأدب العربي ٢٥٦/١ ، والملحق ٦٠٢/١

(٢) ابن رجب ذيل ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ / ١٨١ ب . العليي ، منهج ( نسخة مصورة ) ٢٢٤/٢

(٣) مجموع ٣٦ (٧) .

(٤) مجموع ٦٦ (٤) ، ٩٤ (٤) .

(٥) مجموع ١٠ (١٤) ، ٨٠ (٢) ، ٢ (١٧) ، ١١٢ (٢) ، ١١٢ (٨) ، حديث ٢٥٢ ، ٢٨٩

(٦) مجموع ٨٠ (١٤) .

(٧) حديث ٢٤٨ ، مجموع ٤١ (٢) ، ٦٦ (١٤) ، ٦٨ (١٦) ، ٨٨ (٦) ، ٩٨ (٧) ، ١٢٠ (٥) .

(٨) مجموع ٤١ (٢) ، ٦٣ (١) ، ٨٦ (٨) ، ١١٢ (٤) ، ١١٥ (٤) ، حديث ٣٣٠



- من الأحاديث المرتبة على الموضوعات : جزآن<sup>(١)</sup> .

- من الوعظ : جزء واحد<sup>(٢)</sup> .

● الجزء الأول من كتاب غريب الحديث لابن قتيبة ( في اللغة ) ، لغة ٣٤  
- من الأدب المنشور : جزآن<sup>(٣)</sup> .

والمجموع ثلاثة مجلدات ، وأربعة وثلاثون جزءاً . وكثير من هذه الرسائل  
من خط عبد الغني أو تأليفه . ونرى في إحداها<sup>(٤)</sup> شروط الوقف التي تمنع بيعها  
أو توارثها أو رهنها أو إعارتها إلا برهن يحفظ القيمة .

أما المحدث الفقيه الحنبلي موفق الدين عبد الله بن محمد بن قدامة المقدسي  
( ت ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م ) فوقف كتبه في خزانة خاصة بالمدرسة الضيائية<sup>(٥)</sup> .  
وحفظ في المكتبة الظاهرية جزء عليه العلامة التالية : وقف بالخزانة الموقفية .  
والكتب التالية وصلت منها إلى المكتبة الظاهرية :

- من الفوائد والمسائل : ٢ أجزاء<sup>(٦)</sup> .

- من الأجزاء في الأحاديث المسندة والمتفرقة : ٦ أجزاء<sup>(٧)</sup> .

- من الأمالي : جزء واحد<sup>(٨)</sup> .

- من الأحاديث المرتبة على الموضوعات : جزء واحد<sup>(٩)</sup> .

---

(١) مجموع ٥٦ (١١) ، ١٠١ (٦) .

(٢) مجموع ١١٦ (٥) ، ١٢٤ (٣) .

(٣) مجموع ١١٦ (٦) ، ١٢٤ (٣) .

(٤) مجموع ١٠٨ (٢) .

(٥) مجموع ٤٠ (٥) .

(٦) مجموع ٣١ (٤) ، ٤٠ (٥) ، حديث ٣٩٧

(٧) مجموع ٣١ (٣) ، ٣١ (٥) ، ٣١ (٦) ، ٣١ (٧) ، ٣١ (٨) ، ٣٨ (١٧) .

(٨) مجموع ٣١ (٢) .

(٩) مجموع ٣٨ (٤) .

- من التوحيد : جزء واحد<sup>(١)</sup> .

- من الفقه ، مجلد من كتاب في الفقه الحنبلي . فقه حنبلي ٥٣

- من التصوف والآداب الشرعية : جزء واحد<sup>(٢)</sup> .

- من الأوراد والأدعية : جزء واحد<sup>(٣)</sup> .

والمجموع الإجمالي ، مجلد واحد وأربعة عشر رسالة .

وكتب شروط وقفه بالصورتين الآتيتين :

- الظاهرية ، فقه حنبلي ، ٥٣ ، الجزء ١١ ، « وقفه على المنتفعين به ابتغاء

ثواب الله ومرضاته ، فلا يباع ولا يوهب ولا يورث ولا يعار إلا برهن » .

- الظاهرية ، حديث ٢٩٧ ، « لا يعار إلا برهن ، فإن أعير بغير رهن

فكفارته رده إلى مقره بعد قضاء الحاجة منه » .

وجلبت إلى دار الحديث الأثرية نسخة من جزء كان محفوظاً في خزانة

موقف الدين ، وعليه سماع تاريخ ٦٦٧ هـ / ١٢٦٨ م<sup>(٤)</sup> .

وآل إلى دار الكتب الظاهرية<sup>(٥)</sup> من وقف الفقيه الزاهد بهاء الدين

عبد الرحمن بن إبراهيم المقدسي ( ت ٦٢٤ هـ / ١٢٢٦ م )<sup>(٦)</sup> سبعة أجزاء .

وفي خزانة دار الحديث الضيائية كتب وقفها الحافظ الرحلة عز الدين بن

---

(١) مجموع ١١٤ (٢) .

(٢) مجموع ٣١ (٣) .

(٣) مجموع ٢٨ (٧) .

(٤) مجموع ٢ (٤) .

(٥) مجموع ٩٨ (١) ، ٨٥ (١١) ، ٩٢ (١٦) ، ٧٨ (٥) ، ٧٨ (٥) مكرر ، ٧٨ (٦) ،

حديث ٣٤٨

(٦) لترجمته انظر شذرات الذهب ١١٤/٥

الحاجب عمر بن محمد بن منصور ( ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٢ م )<sup>(١)</sup> . وفي الظاهرية<sup>(٢)</sup> رسالة كتب عليها : « وقف بمدرسة الحافظ ضياء الدين بخزانة العز عمر بن الحاجب » ، وهذه هي النسخ التي وصلت منها إلى الظاهرية :  
المجلدات والرسائل التالية :

- من علوم القرآن : جزء واحد<sup>(٣)</sup> .
- من مقدمات الأحاديث : جزء واحد<sup>(٤)</sup> .
- من العوالي والمسلسلات : جزء واحد<sup>(٥)</sup> .
- من الفوائد والمسائل : ٧ أجزاء<sup>(٦)</sup> .
- من المسانيد والمعاجم : جزء واحد<sup>(٧)</sup> .
- من الأجزاء في الأحاديث المسندة والمختلفة : ١١ جزءاً<sup>(٨)</sup> .
- من الأمالي : ٧ أجزاء<sup>(٩)</sup> .
- من الأحاديث المرتبة على الموضوعات : ٣ أجزاء<sup>(١٠)</sup> .
- من الفقه وأصوله : جزء واحد<sup>(١١)</sup> .

(١) لترجمته انظر شذرات الذهب ٣٧/٥ - ١٢٨

(٢) حديث ٣٨٧

(٣) مجموع ٧٣ ( ٧ ) .

(٤) مجموع ٩٧ ( ١ ) .

(٥) مجموع ٧٠ ( ٤ ) .

(٦) مجموع ٢٤ ( ٢ ) ، ٣٥ ( ٨ ) ، ٥٦ ( ١٢ ) ، ٦٤ ( ٥ ) ، ٨٧ ( ٤ ) . حديث ، ٣٤٤ ، ٣٩٧

(٧) حديث ٢٧٢

(٨) مجموع ٢٢ ( ٥ ) ، ٢٤ ( ٦ ) ، ٢٦ ( ٤ ) ، ٦٦ ( ٨ ) ، ٧٣ ( ٣ ) ، ٧٩ ( ٩ ) ، ٨٢ ( ٥ ) .

(٩) ٩٢ ( ٧ ) ، ٩٢ ( ١٣ ) . حديث ، ٣٤٨ ، ٣٣٠

(١٠) مجموع ٣٥ ( ٤ ) ، ٦٢ ( ٩ ) ، ٦٤ ( ٧ ) ، ٦٤ ( ٩ ) ، ٩٤ ( ١٤ ) ، ١٠١ ( ٩ ) ، ١١٠ ( ٧ ) .

(١١) مجموع ٧١ ( ٦ ) ، ٨٠ ( ١٥ ) ، ١٢٤ ( ١٢ ) .

(١١) مجموع ٣٨ ( ٣ ) .

- من التصوف : جزءان<sup>(١١)</sup> .
- من الأدب المنشور : ٤ أجزاء<sup>(١٢)</sup> .
- من الأدب المنظوم : جزء واحد<sup>(١٣)</sup> .
- من التاريخ : ٥ أجزاء<sup>(١٤)</sup> ، ومجلد معرفة الرجال ، ليحيى بن معين ،
- حديث ٢٨٧
- من السيرة النبوية : جزء واحد<sup>(١٥)</sup> .
- والمجموع مجلد واحد وستة وأربعون جزءاً .
- وأشار في جزء محفوظ في المكتبة الظاهرية<sup>(١٦)</sup> إلى شروط الواقف فقال :
- « وقف مؤبد وحبس محرم حارم على طلبية العلم ، بشرط ألا يخرج من مقره إلا بتذكرة حسنة » .

كانت مكتبة ابن الحاجب مستقلة بإدارتها وخزنتها وكانت تقبل الأوقاف إليها . ويبين ذلك رسالة محفوظة في الظاهرية<sup>(١٧)</sup> كتب عليها : « وقف هذا الجزء محمد بن محمد بن عباس بن أبي بكر بن جعوان ( صفوان ) الأنصاري عفا الله عنه على جميع طلبية الحديث أو سائر العلوم من المسلمين ، وجعل مقره بخزانة المحدث عز الدين أبي الفتح عمر بن الحاجب الأميني رحمه الله التي بالمدرسة الضيائية بجبل قاسيون ، والنظر فيه لناظر الخزانة المذكورة ، فيعيره على ما يرى » .

- 
- (١) مجموع ٨ ( ١١ ) ، ١١١ ( ١٠ ) .
- (٢) مجموع ٦٤ ( ٤ ) ، ٨٠ ( ١ ) ، ٨٧ ( ٧ ) ، ٩٤ ( ١٦ ) .
- (٣) حديث ٢٤٨
- (٤) مجموع ٢٤ ( ١٦ ) ، ٢٠ ( ١ ) ، ٥٥ ( ١١ ) ، ٦٢ ( ١ ) ، ١١٢ ( ٦ ) .
- (٥) سيرة ٢٧
- (٦) مجموع ١٧ ( ١ ) .
- (٧) مجموع ١٧ ( ١١ ) .

يقول النهمي<sup>(١)</sup> : نسخ المحدث محمد بن الحسن بن سالم بن سلام  
( ت ٦٣٠ هـ / ١٢٣٢ م ) كتباً كثيرة وحصل . وخرج ، ووقفت أجزاءه في  
الضيائية ، وعالم أكثرها في نوبة غازان عام ٦٩٩ هـ / ١٢٩٩ م ، كما أودعت هذه  
الأجزاء في خزانة خاصة . وهذا ماوصل منها إلى المكتبة الظاهرية :

- من علوم القرآن : جزء واحد<sup>(٢)</sup> .

- كتاب الإلماع في أصول الرواية والسماع ( مقدمة في علوم الحديث )

حديث ٤٦

- كتاب أطراف الصحيحين ، لخلف بن محمد الواسطي ( في السنن

والصحيح ) ، حديث ٣٧١

- من الفوائد والمسائل : جزء واحد<sup>(٣)</sup> .

- من أجزاء في الأحاديث المسندة أو المختلفة : ٦ أجزاء<sup>(٤)</sup> .

- من الأمالي : جزء واحد<sup>(٥)</sup> .

● كتاب التنبيه على كتاب الغريبين ، لأبي الفضل محمد بن الناصر ( في

اللغة ) لغة ٥١

● كتاب في موضوع غير معروف : جزء واحد<sup>(٦)</sup> .

والمجموع ثلاثة مجلدات وعشرة أجزاء .

(١) النهمي ، تاريخ الإسلام ( الظاهرية . عام ٤٦٢١ ) في ترجمة ابن سلام . وانظر أيضاً شذرات

الذهب ١٤٠/٥

(٢) مجموع ٤٦ ( ٢ ) .

(٣) مجموع ٩٨ ( ٤ ) .

(٤) مجموع ٤٠ ( ١٥ ) ، ٦٠ ( ٥ ) ، ١٠١ ( ١١ ) ، ١١٥ ( ١٠ ) ، ١١٥ ( ١٣ ) ، ١٢٩ ( ٨ ) .

(٥) مجموع ٢٤ ( ٤ ) .

(٦) مجموع ١١ ( ٣ ) .

وفياً يلي شروط الوقف ، كما تدبر في مجلد محفوظ في الظاهرية<sup>(١)</sup> : « وقف  
أبي عبد الله محمد بن سالم بن سلام بمزاينة بالمدرسة الضيائية بسفح قاسيون ، وقفاً  
مؤبداً وحسباً محرماً ، ولا يمار إلا برهن » .

ولا يزال في الظاهرية جزآن من الكتب التي وقفها الحافظ أحمد بن  
عيسى بن قدامة ( ت ٦٤٢ هـ / ١٢٤٥ م )<sup>(٢)</sup> ، صنف هو أحدهما<sup>(٣)</sup> . وأما الآخر  
فعليه علامة الوقف التالية : « أوقفه ، وحسبه ، وأبده على أهل السنة ، فلا يمار  
إلا برهن حافظ للقيمة »<sup>(٤)</sup> .

وعني شمس الدين محمد بن عبد النعم ( ت ٦٧١ هـ / ١٢٧٢ م ) بالحديث  
عناية كلية . وكتب الكثير ، وتعب ، وحصل كثيراً ، ثم وقف كتبه وأجزائه  
بالضيائية<sup>(٥)</sup> .

وهذا ما بقي من وقفه في المكتبة الظاهرية :

- من علوم القرآن : جزء واحد<sup>(٦)</sup> .
- من السنن والمصاحح : جزء واحد<sup>(٧)</sup> .
- من العوالي والمسللات : ٤ أجزاء<sup>(٨)</sup> .

(١) لغة ٥١

(٢) ترجمته انظر ذخرات الذهب ٢١٧/٥

(٣) مجموع ٢٢ ( ١٥ ) .

(٤) حديث ٢٢١

(٥) الذهبي ( الأحدثية مطب ١٢٢٠ ) ٧٢٤ ، ابن رجب ، ذيل ( الظاهرية ، تاريخ ، ٦١ ، ٢٨٠ ، النجدي ( عسوطية الجمع للملي القرن ) ٢٠٠/٢ ، الملي ، النصيح ٣٩٢/٢ ، ابن طولون ، القلائد ، ( نسخة مصورة ) ١٥٥ . وانظر النجدي ٣٧٨/٢ ، ابن طولون ٥٢

(٦) مجموع ٢٦ ( ٢٠ ) .

(٧) حديث ٢٤٨

(٨) مجموع ١٦ ( ١ ) ، ١٦ ( ١٤ ) ، ٨٢ ( ٢ ) ، ١١٠ ( ١٠ ) .

- من الفوائد والمسائل : ٥ أجزاء<sup>(١)</sup> .
- من المسانيد والمعاجم : جزء واحد<sup>(٢)</sup> .
- من الأجزاء في الأحاديث المسندة والمختلفة : ١٣ جزءاً<sup>(٣)</sup> .
- من الأمالي : ٤ أجزاء<sup>(٤)</sup> .
- من الأربعينات والأحاديث المقدرة بالعدد : جزآن<sup>(٥)</sup> .
- من الأحاديث المرتبة على الموضوعات : جزآن<sup>(٦)</sup> .
- من الأحاديث والحكايات : جزء واحد<sup>(٧)</sup> .
- من التوحيد : جزء واحد<sup>(٨)</sup> .
- من التصوف : جزء واحد<sup>(٩)</sup> .
- من التاريخ : ٤ أجزاء<sup>(١٠)</sup> .
- والجموع تسعة وثلاثون جزءاً .

تقع في هذه النسخ على كثير من السماعات ، نلاحظ فيها قوة التحصيل وتعب المحصل . والمثال على ذلك بشكل خاص : جزء في الأربعين حديثاً

(١) أدب ٧٩ ، مجموع ٥٣ (٤) ، ٧٨ (١) ، ٨٥ (١٤) ، ٨٧ (١) .

(٢) مجموع ١٣ (٥) .

(٣) مجموع ٤٠ (١٠) ، ٥٣ (٢) ، ٥٣ (٣) ، ٧١ (٤) ، ٧٨ (٢) ، ٧٨ (٩) ، ٨١ (٣) ، ٨١ (٩) ،

٨٧ (١٠) ، ٨٧ (١٦) ، ٨٨ (٤) ، ٩٢ (١٥) ، حديث ٣٤٨

(٤) مجموع ٣٨ (٢) ، ٩٨ (١١) ، ١٠٣ (١) ، حديث ٣٨٧

(٥) حديث ٣٤٨ ، مجموع ٨٧ (١٩) .

(٦) مجموع ١٥ (٦) ، ٧٦ (١٠) .

(٧) مجموع ١٦ (٤) .

(٨) مجموع ١٠١ (١٢) .

(٩) مجموع ١٧ (١) .

(١٠) حديث ٣٤٤ ، مجموع ١٦ (٨) ، ١١٦ (٨) .

المستخرجة من كتب الصحاح ( حديث ٢٤٨ ) وفيه ٥٣ سماعاً وقراءة مختلفة مع الشايخ وخمس معارضات خاصة .

ومما حفظ في الظاهرية<sup>(١)</sup> من وقف المحدث الفقيه الأديب شمس الدين محمد بن عبد الهادي المقدسي ( ت ٦٧٥ هـ / ١٢٧٦ م ) جزآن<sup>(٢)</sup> . وانتابت هذه الخزائن والأوقاف المختلفة مصيبة ، فنهب في نكبة الصالحية نوبة غازان وراح منها شيء كثير<sup>(٣)</sup> سنة ٦٩٩ هـ / ١٢٩٩ م عندما غزا التتر دمشق واستباحوها ، فخرّبوا فيها أماكن عديدة ، ونهبوا كتباً كثيرة من الرباط الناصري والضيائية وخزانة ابن البزوري ، وكانت تباع وهي مكتوب عليها الوقفية<sup>(٤)</sup> . وفي الظاهرية كتاب<sup>(٥)</sup> كتب عليه : « وقف مقره بخزانة ضياء الدين المقدسي ، صار إلى كاتبه محمد بن طولون بعشرين » . وابن طولون عاش في أوائل القرن العاشر / السادس عشر .

علماً أن هذه الخزائن تماثلت وتراجعت<sup>(٦)</sup> وعاد العلماء إليها يقفون فيها كتبهم وخزائنهم .

فهذا هو المحدث الصوفي علي بن مسعود بن نفيس بن عبد الله الموصلي ( ت ٧٠٤ هـ / ١٣٠٤ م ) بعد أن وقف كتبه على جميع المسلمين سنة ٦٦٧ هـ / ١٢٦٩ م ، وجعل لنفسه النظر عليها مدة حياته ولمن يشار إليه في علم

(١) عنه انظر الزركلي . الأعلام ٨٥٢

(٢) مجموع ٥٦ (١٠) ، ١٠٥ (١٣) .

(٣) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ٢٩٢/٤ ، الصفدي ، تاريخ ( الأحدية مجلد ) ١٣٠/ب ، النعمي

( الجمع العلمي العربي ) ٢٧٥/٧ ، ابن طولون ، الفلاذ ( الجمع العلمي ) ٥٢

(٤) الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ١٧١/أ .

(٥) حديث ٣٦٠

(٦) انظر مراجع الحاشية رقم (٣) .



الحديث بالبلد المقرر بها الموقوف من بعده<sup>(١)</sup> استقر في دمشق . ووقف كتبه على الضيائية ، وذكر ذلك على ظهرها<sup>(٢)</sup> . وقد أولع بالكتب كثيراً ، وحصل منها الأصول ، وكان يبيع ويشترى الأجزاء ، ويتعفف ، ويقنع بكثرة<sup>(٣)</sup> ، وكان فقيهاً .

وهذه هي الكتب التي وصلت منها إلى الظاهرية :

- كتاب مختلف الحديث ، لابن قتيبة ( مقدمة في علوم الحديث ) ،

حديث ٣٠٣

- من العوالي والمسلسلات : جزء واحد<sup>(٤)</sup> .

- من السانيد والمعاجم : ٧ أجزاء<sup>(٥)</sup> وكتاب الفوائد لأبي قاسم تمام الرازي ،

حديث ٣٣٩

- من الأجزاء في الأحاديث المسندة أو المختلفة : ٢٢ جزءاً<sup>(٦)</sup> .

- من الأمالي : ٣ أجزاء<sup>(٧)</sup> .

- من الأربعينات والأحاديث المقدرة بعدد : ٣ أجزاء<sup>(٨)</sup> .

(١) حديث ٣٢٩ ، وانظر مجموع ١٧ ( ١٦ ) ، ٩٧ ( ١٣ ) .

(٢) قال ابن رجب : ووقف كتبه وأجزائه ، ذيل ( الظاهرية ، تاريخ ١١ / ٣٦٤ ، الطبعي ، النهج ٤١٣/٢ )

(٣) انظر الحاشية السابقة .

(٤) مجموع ٨٥ ( ١٨ ) .

(٥) مجموع ١٠ ( ٦ ) ، ١٣ ( ٧ ) ، ١٨ ( ٧ ) ، ٢١ ( ٢ ) ، ٥٩ ( ١٣ ) ، ٦٠ ( ٧ ) ، حديث ٢٩٧ ، ٢٨٧

(٦) مجموع ٣ ( ٦ ) ، ٤ ( ٢ ) ، ١٥ ( ٤ ) ، ٢٢ ( ٨ ) ، ٢٤ ( ٥ ) ، ٣٣ ( ٧ ) . وأيضاً ٣٣ ( ٧ ) ، ٦٠ ( ٢ ) ،

٦٢ ( ١٠ ) ، ٦٧ ( ٢ ) ، ٦٧ ( ١٢ ) ، ٦٨ ( ١١ ) ، ٨٢ ( ١ ) ، ٨٧ ( ٢ ) ، ٩٤ ( ١٥ ) ، ٩٤ ( ١٩ ) ،

١٢٤ ( ٢٩ ) ، حديث ٢٨٧ ، ٢٩٧ ، ٣٣٠ ، أيضاً ٢٨٧ ،

(٧) مجموع ٣٧ ( ٢ ) ، ٢٨ ( ١ ) ، ٥٥ ( ١٤ ) .

(٨) مجموع ٤٦ ( ٥ ) ، ٦٤ ( ٦ ) ، ٦٧ ( ٣ ) .

- من الأحاديث المرتبة على الموضوعات : جزآن<sup>(١)</sup> .
- من التوحيد : ٤ أجزاء<sup>(٢)</sup> .
- من الفقه : جزء واحد<sup>(٣)</sup> .
- من الأدب النثري : ٢ أجزاء<sup>(٤)</sup> .
- من الأدب الشعري : جزء واحد<sup>(٥)</sup> .
- من التاريخ والتراجم : ٧ أجزاء<sup>(٦)</sup> والجزء الأول من كتاب طبقات  
المحدثين ، لابن حبان ، حديث ٦٥
- من كتب غير معروفة للموضوع : جزء واحد<sup>(٧)</sup> .
- والمجموع ستة وخمسون جزءاً وثلاثة مجلدات .
- ولا يزال في المكتبة الظاهرية كتب أخرى من دار الحديث الضيائية على  
بعضها اسم واقفها ، وبعضها الآخر خلّو منها . وهذه هي أسماء الواقفين المعروفين  
وأسماء كتبهم الموجودة فيها :

١ - علي بن سالم بن سليمان بن العرياني . وذكر على أحد أجزائه التي  
وقفها<sup>(٨)</sup> : « سمعه وملكه بالشراء ووقفه العيد الفقير إلى ربه علي بن سالم بن  
سليمان بن العرياني الحصني على سائر المسلمين جميعاً ، وجعل نظره عليه حال  
حياته ، ومستقره بعد وفاته بمدرسة الحافظ ضياء الدين محمد المقدسي بجبل

(١) حديث ٢٤٨ ، مجموع ٣ (١٠) .

(٢) مجموع ٢ (٣) ، ١٨ (٤) ، ٨٨ (١١) ، ١١٦ (٩) .

(٣) مجموع ١٦ (٧) .

(٤) مجموع ٧ (١٠) ، ٢٢ (٢) ، ٣٨ (٩) .

(٥) مجموع ٨٠ (٤) .

(٦) مجموع ١٧ (٦) ، ١٧ (٨) ، ٥٥ (٣) ، ٩٥ (٩) ، ١٠١ (١٥) ، ١١٦ (١٢) .

(٧) مجموع ١٢٩ (٢) .

(٨) حديث ٢٤٦

قاسيون ، وكذلك سائر كتبه ، رحم الله من انتفع به ، ودعا له بالمغفرة ولوالديه  
ولجميع المسلمين » . وفي هذا الجزء اثنان وعشرون سماعاً ، وعدد من المقابلات . ولم  
يبق من كتبه كلها سوى أحد عشر جزءاً<sup>(١)</sup> ومجلد واحد .

٢ - عبد الحافظ بن عبد المنعم المقدسي أبو محمد : بقي من وقفه خمسة أجزاء  
ومجلد واحد .

٣ - عماد الدين إبراهيم بن الملك : الباقي من وقفه ١٢ جزءاً .

٤ - يوسف بن محمد بن منصور الهلالي : بقي من وقفه ١٢ جزءاً ومجلد  
واحد .

٥ - علي بن أحمد الجعفري : لا يزال من وقفه جزآن ، مع سائر أجزائه .

٦ - محمد بن علي بن عبد العزيز الحراني : بقي من وقفه في المكتبة الظاهرية  
كتابان وجزء واحد .

٧ - رمضان العدري (؟) ، بقي من وقفه كتاب واحد<sup>(٢)</sup> ، وعليه :  
« وجعلت النظر لسيدتي تقي الدين أبي بكر بن شافع ، ثم من بعده لسيدنا  
ومولانا القاضي ناظر المكان المذكور [ الضيائية ] » . وأثبت بعد ذلك توقيعا ،  
أحدهما باسم أبي بكر بن شافع .

٨ - ولا يزال جزآن من كتب ثلاثة من الواقفين التاليين : محمد بن علي  
الأنفي ، وعاسن الحراني ، وعلي كردي .

٩ - بقي جزء واحد من كتب كل من : شابت الخوارزمي ،  
وعبد الرحمن ... ، سليمان الطحان ، وناصر الدين بن محمد بن علي القلانسي ،

---

(١) وسيطول الأمر لو ذكرنا أرقام هذه المخطوطات والتي تليها .

(٢) الأصول ٩٠

وشمس الدين محمد بن عماد ، وعبد الرحم المقدسي ، وأبي بكر بن أبي عمر المقدسي ، وابن الملتن . [ ولا ندري إن كان هو عمر بن علي ( ت ٨٤٠ هـ / ١٤٣٦ م ) الذي كان شغوفاً بجمع الكتب جداً<sup>(١)</sup> أم غيره ؟ ]  
ومحمد بن عبيد بن أحمد النابلسي .

أما الكتب الباقية من أوقاف لم يعرف واقفوها فهي التالية :

- من علوم القرآن : ٥ أجزاء .
- من مقدمة الأحاديث : ٤ أجزاء .
- من السنن والصحاح : مجلد واحد .
- من العوالي والمسلسلات : ٤ أجزاء .
- من الفوائد والمسائل : مجلد واحد و ١٧ جزءاً .
- من المسانيد والمعاجم : ٣ مجلدات و ١ أجزاء .
- من الأجزاء في الأحاديث المسندة والمختلفة : كتاب واحد و ٥٠ جزءاً .
- من الأمالي : ٣٠ جزءاً .
- من الأربعينات : ٦ أجزاء .
- من الأحاديث المرتبة على الموضوعات : ٦ أجزاء .
- من الإجازات والفهارس : ٩ أجزاء .
- من الأحاديث والحكايات : جزآن .
- من التوحيد والمذاهب : ١٢ جزءاً .
- من الفقه : كتاب واحد و ٩ أجزاء .
- من التصوف : كتاب واحد و ٤ أجزاء .
- من الأوراد والأدعية : جزء واحد .

---

(١) شفرات ٤٥/٧

- من علوم العربية : ٥ كتب وجزآن .
- من الأدب النثري : ٥ أجزاء .
- من الأدب الشعري : جزء واحد .
- من التاريخ والتراجم : ٢ كتب و ١٧ جزءاً .

والمجموع ستة عشر مجلداً ومئة وخمسة وتسعون جزءاً .

ومن الكتب التي أوقفت على الضيائية نسخ بعضها قديم ، يرجع إلى قرون ،  
كسائل الإمام أحمد بن حنبل ، الذي وقفه ضياء الدين ، وقرئ بالساج سنة  
٢٦٦ هـ / ٨٧٩ م<sup>(١)</sup> ، وربما نسخ قبل هذا التاريخ . ونسخ أخرى كتبها مشاهير  
الأعلام والمؤلفين ، كالجزء الذي بخط علي بن عمر الدارقطني  
( ت ٣٨٥ هـ / ٩٩٥ م ) ، وراجع محمد بن طاهر القسيمي  
( ٥٠٧ هـ / ١١١٣ م )<sup>(٢)</sup> . ويقال : إنه كان بهذه المدرسة خطوط الأئمة الأربعة ،  
حتى يقال : إنه كان فيها التوراة والإنجيل<sup>(٣)</sup> .

تلك هي أوقاف الكتب في الضيائية ، ولا مثل لها في الحديث ، كتبها  
كبار علماء هذا العلم ، وعليها سماعات من رواها وأساؤم . وقد بلغ مجموع  
ما حفظ من الأجزاء في الظاهرية ٤٨٦ جزءاً ، ومجموع المجلدات ٥٠ مجلداً ، وعدد  
صفحات الجزء في الغالب ١٠ أوراق ، قياسها ٢٠ × ١٥ سم .

ونقل هنا كلام بهاء الدين بن عبد الهادي ، وهو يذكر تاريخ أيام هذه  
الخزانة الأخيرة<sup>(٤)</sup> : « وكانت خزانة الضيائية مع بني الحب الحافظ ، وبعدم

(١) حديث ٣٣٤

(٢) الذهبي ( الأحمدية مجلد ١٢٢٠ ) ٥٧ ب . ابن قاضي شهبة ، مناقب الإمام الشافعي  
( الظاهرية ، تاريخ ٥٧ ) ٨٣ أ .

(٣) ابن طولون ، القلائد ( نسخة الجمع العلمي العربي المصورة ) ٥٣

(٤) للرجع السابق ، ابن كنان ، المروج ( نسخة الجمع العلمي العربي المصورة ) ٢٠

صارت للقاضي ناصر الدين بن زريق ، [ محمد بن عبد الرحمن الحنبلي الحافظ المتوفى سنة ٨٠٣ هـ / ١٤٠٠ م <sup>(١)</sup> ] . قال الحافظ ابن حجر : إنه ليس في بلاد الشام من يستحق اسم الحافظ غيره ، وكان في أيام قاضي القضاة علاء الدين بن المعل الحنبلي ( ت ٨٢٨ هـ / ١٤٢٤ م ) ، فاحتاج القاضي علاء الدين المزبور إلى كتاب ( الخلاف في الفقه ) للقاضي أبي يعلى الحنبلي البغدادي [ الفرّا ] ، فقبل : لا يوجد إلا في الضيائية ، فأرسل يطلبه منه ، فجمعه في قفتين ، وأرسله له ، ومن ثم انفرط أمر هذه المدرسة ، وتحكم الناس فيها . ثم لما جاء تيمورلنك زاد انفراط حالها أيضاً ، وجاء الحافظ ابن حجر العسقلاني ، فأخذ منها أحمالاً من الكتب . ثم جاء الحافظ شمس الدين بن ناصر الدين [ محمد بن عبد الله المتوفى سنة ٨٤٢ هـ / ١٤٣٨ م <sup>(٢)</sup> ] فأخذ منها . ثم جاء بعد ذلك الحافظ قطب الدين الخيبري ، [ محمد بن محمد المتوفى سنة ٨٦٤ هـ / ١٤٥٩ م <sup>(٣)</sup> ] ، فأخذ ، ثم إن القاضي ناصر الدين بن زريق الثاني ، [ أبو البقاء محمد بن عماد الدين المتوفى سنة ٩٠٠ هـ / ١٤١٤ م <sup>(٤)</sup> ] استوعب أحسن ما فيها .

وهكذا بدأت تندثر أحسن مكتبات دمشق وربما أغناها في الحديث ، ولكن أعيد إليها قسم من كتبها التي أخرجت منها . وبذل محمد بن طولون ( ت ٩٥٥ هـ / ١٥٤٨ م ) قصارى جهده ، وساعده الشيخ موسى الكناني الحنبلي ، فأعاد إليها حوالي ألفي جزء <sup>(٥)</sup> .

ولا نعلم متى انتقلت هذه المكتبة إلى المدرسة العمرية ، التي لها مكتبتها

(١) شذرات ٣٧٧

(٢) شذرات ٢٤٢٧ - ٢٤٥

(٣) الزركلي ، الأعلام ١٧١

(٤) شذرات ٣٦٧٧

(٥) ابن طولون ، القلائد ٥٤

الخاصة منذ زمن تيور<sup>(١)</sup> ، وتنش على الكتب المتقولة اسم المكان الجديد . ثم آلت هي وكتب العمرية إلى المكتبة الظاهرية سنة ١٢٩٧ هـ / ١٨٧٩ م ، ولا تزال فيها .

#### ٤ - الخزائن الملحقة بالبيهارستانات في دمشق :

البيهارستان النوري : وقف نور الدين زنكي ( ت ٥٦٩ هـ / ١١٧٣ م ) جلة كثيرة من كتب الطب على البيهارستان النوري الذي أنشأه بدمشق . وكانت هذه الكتب في خرسانيين بصدر الإيوان ، فكان جماعة من الأطباء والمشتغلين يأتون ليقعدوا بين يدي أبي المجد الباهلي ، محمد بن عبيد الله . ثم تجري مباحث طبية ، ويُقرئ الطلاب ، ولا يزال معهم في اشتغال ومباحثة ونظر في الكتب مقدار ثلاث ساعات<sup>(٢)</sup> .

الدخارية : وقف شيخ الأطباء ، المهذب عبد الرحمن بن علي الداخوار ( ت ٦٢٨ هـ / ١٢٣٠ م ) داره في الصاغة القديمة قرب قصر الحضراء جنوب الجامع الأموي مدرسة للطب سنة ٦٢١ هـ / ١٢٢٤ م . ونسخ كتباً كثيرة بخطه المليح ، بلغت أكثر من مئة مجلدة في الطب وغيره ، وأوقفها على المدرسة للأطباء<sup>(٣)</sup> .

#### ٥ - الخزائن الملحقة برباط الميساطية :

كان خاتناه الميساطية أحد الرباطات الكبيرة بدمشق ، وكانت خزانته

(١) ابن طولون ، المرجع السابق ١٠٧ - ١٠٨ ، وذكر الكتب التي كانت بها ١٠٨٠ مما لم يكن قبل تيورنك .

(٢) ابن أبي أصيمة ١٥٥/٢ ، الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ٨١/١ ، ١١٢/١ . التميمي ٣٣٢/٢ - ٣١٤ . وانظر وصف الخزائنين في القسم الوصفي .

(٣) مرة ، ط شيكانو ، سنة ٦٢٨ هـ ، مخطوطة فيض الله ١٥٢٤ ، ٨٨/٦ . الصفدي ، تاريخ ( الأجدية مجلد ١٢١٦ ) ٨٧/١ . النعيمي ٢٢٢/٢

عامرة بالأوقاف المختلفة التي كانت ترده . وكان من وقف فيه محمد بن عبد الرحمن بن مسعود البغدادي النحوي ( ت ٥٤٨ هـ / ١١١٨ م ) ، وكان له باع في اقتناء الكتب ، جمع منها كتباً لم تحصل لغيره <sup>(١)</sup> . ولما لم يكن له وريث <sup>(٢)</sup> فقد وقفها على خاتناه الميساطية <sup>(٣)</sup> ، وجاء معظمها كما رأينا من خزانة كتب حلب ، ومن خزانة جامع حلب <sup>(٤)</sup> . ومن كتبه الموقوفة : الفوائد لمحمد بن عبد الله بن الحكم ، سمعها علم الدين بن البرزالي ( ت ٦٨٠ هـ / ١٢٨١ م ) براءة تقي الدين بن تيمية المشهور من نسخة الميساطية ، وقف المسعودي بالجامع الظفري <sup>(٥)</sup> .

ومن الواقفين بالميساطية المحدث اللغوي الصوفي ، صفي الدين محمود بن محمد الأرموي ، المعروف بالقرافي <sup>(٦)</sup> ، « وقف جميع كتبه وجعل مقرها خزانة الخاتناه الميساطية » ومن جملتها المجلدة الأولى من كتاب الكافي الشافي في شرح المسند من حديث الشافعي ، وهي في المكتبة الظاهرية <sup>(٧)</sup> ، وعليها : « وقفه ، وأبده ، وحبه كاتبه وجامعه . وهو في مجلدين ، هذا أولها ، الشيخ الإمام العالم الفاضل المحدث الحافظ اللغوي صفي الدين محمود بن محمد الأرموي المعروف بالقرافي الصوفي ، رحمه الله تعالى ، ورضي عنه وعن سلفه أجمعين ، على جميع المسلمين من أهل السنة والجماعة ، ينتفعون به سائر وجوه الانتفاع من النسخ

(١) إرشاد ٢٠٧

(٢) ابن قاضي شعبة ، طبقات النحاة ( الظاهرية ، تاريخ ٤٢٨ ) ٧٠

(٣) مصادر الحاشيتين ٢ ، ٣ في الصفحة السابقة ، الديهي ، ذيل ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥١٢١ )

ب/٧٨ وللرجع السابق ( مصورة الجمع العلمي العربي ) ١٢٨

(٤) انظر ص ١٣٥

(٥) ابن البرزالي ، تعليقات ( الظاهرية ، مجموع ١٨ ) ٢٢٥ ب .

(٦) ترجمته في الشذرات ٦٢/٤

(٧) حديث ٣٠٩



والمقابلة والمطالعة ، وشرط ألا يعار إلا بذاكرة محرز قيمته ، ولا يعار إلا بمن يوثق به من أهل الخير والصلاح ، وشرط أن يكون مقره خزانة الخاتناه الميساطية بباب الناطفارين من جامع دمشق المحروسة ، مع جميع كتبه التي وقفها ، وجعل مقرها خزانة الخاتناه الميساطية ، رحم الله تعالى واقفها ، ورضي عن سكانها . فن انتفع بشيء من كتبه فليقرأ ماتيسر من القرآن الكريم ، ويهدي ثواب ذلك إلى الواقف وإلى والديه ، ويترحم عليها » .

ونذكر من بين الكتب التي وقفها القرافي مسودة كتاب تهذيب تهذيب اللغة للأزهري في خمسة مجلدات<sup>(١)</sup> .

ومن الواقفين العلائي صلاح الدين أبو سعيد خليل بن كيكليدي الدمشقي الشافعي النحوي المحدث ( ت ٧٦١ هـ / ١٢٥٩ م ) ، وقف أجزاءه بالخاتناه الميساطية<sup>(٢)</sup> . وأحد هذه الأجزاء محفوظ في المكتبة الظاهرية<sup>(٣)</sup> .

وهذا ثبت الكتب التي بلغنا أنها وقفت بالميساطية ، مما استطعنا التعرف عليه :

١ - كتاب الاستبصار ، لمحمد بن إسرائيل أبي عبيد الله السلي المعروف بالقصّاع ، وكتاب المغني له أيضاً . وقف هذين الكتابين بنسخة من خطه أبو المعالي ابن اللبان<sup>(٤)</sup> .

٢ - المذهب في المذهب ، لنصر بن إبراهيم أبي الفتح المقدسي الشافعي ( ت ٤٩٠ هـ / ١٠٩٦ م ) ، وهو في عشرة مجلدات<sup>(٥)</sup> .

(١) البقة ١١٥

(٢) الحسيني ، ذيل تذكرة الحفاظ ٤٦

(٣) مجموع ٦٢ ( ٢١ ) .

(٤) ابن الجزري ، غاية ١٠٠/٢

(٥) عيون ( الأجدية مجلد ١٣٨ ) ١٣ / ١٤٠ .

٢ - عقود الجمان في شعراء هذا الزمان ، للبيارک بن أبي بکر أحمد بن الشعار الموصلي ( ت ٦٥٤ هـ / ١٢٥٦ م )<sup>(١)</sup> .

٤ - التذکرة الکندية لعلاء السدين علي بن المظفر الکندي ( ت ٧١٦ هـ / ١٢١٦ م ) ، وتقع في عدة مجلدات تقرب من التحسين ، وهي كثيرة الفوائد<sup>(٢)</sup> .

٥ - شرح الحماسة للتبريزي . بخط أبي المجد البهسي وزير الملك الأشرف ( ت ٦٢٨ هـ / ١٢٢٠ م ) ، في عشرة مجلدات . وليس في الشام أصح من هذه النسخة<sup>(٣)</sup> .

كانت خزانة السيماطية من الخزائن الفنية بالنسخ القيمة ، وكان فيها الخزنة المعروفون ، ومنهم هؤلاء الثلاثة :

١ - علاء الدين علي بن محمد بن إبراهيم الشیحي المفسر المحدث الصوفي ، ( ت ٧٤١ هـ / ١٣٤٠ م )<sup>(٤)</sup> .

٢ - الحسين بن مبارک الموصلي الصوفي ( ت ٤٧٢ هـ / ١٢٤١ م ) ، وكان رجلاً خيراً ديناً<sup>(٥)</sup> .

٣ - علي بن سيف بن علي الإبياري النحوي اللغوي الأديب ( ت ٨١٤ هـ / ١٤١١ م ) ، حصل كتباً كثيرة ، فنهبت في فتنة تیمورلنک<sup>(٦)</sup> .

(١) الذهبي ( الأحديّة مجلد ١٢٢٠ ) ١٦٥ .

(٢) ابن حجر ، الدرر ١٢٠/٢ ، الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ٢١١ ب .

(٣) مرآة ، ط شيكاغو ٤٤٤ ، اليافعي ، جامع ( المكتبة الوطنية ١٥٤٢ ) ١٤٥ .

(٤) ابن حجر ، الدرر ٩٧/٢ .

(٥) الرجوع السابق ٦٥/٢ .

(٦) السيوطي ، بقية ٢٢٨ .

## ٦ - خزانة التربة بدمشق :

البهنسية : أنشأ المجد البهنسي وزير الملك الأشرف  
( ت ٦٢٨ هـ / ١٢٣٠ م ) تربة له بقاسيون ، ولما مات دفن فيها ، وأوصى أن  
توقف كتبه فيها<sup>(١)</sup> .

البزورية : وقف المؤرخ أبو بكر محفوظ بن معتوق ابن البزوري البغدادي  
الأصل التاجر ، وقف كتبه على تربته في سفح قاسيون<sup>(٢)</sup> بأعلى سوق القطن<sup>(٣)</sup> .  
وآل إلى الظاهرية منها الكتب التالية :

١ - المجلد الثاني من مناقب الأئمة ، لأبي بكر الباقلافي ، تاريخ ٦٦ .

٢ - كتاب في التصوف ١١٨ .

٣ - كتاب في الأصول .

وتكررت على هذه المخطوطات العبارة التالية : « هذا ما وقفه العبد المفتقر  
إلى رحمة ربه الغني العلي محفوظ بن معتوق بن عمر بن البزوري البغدادي ، غفر  
الله لهم ، على طالبي العلم من سائر طوائف المسلمين ، وفقاً مؤبداً صحيحاً شريعاً  
مؤبداً ، طلباً لرضا الله تعالى ، ورغبة في الثواب ، وشرط أن يجعل بجزاة تربته  
وموضع مدفنه الذي بسفح جبل قاسيون بالصالحية ، وأن يكون النظر فيه  
لنفسه ، ينتفع به مدة حياته ، ثم من بعده لأولاده الأرشد فالأرشد ، وألا يعار  
إلا لمن يوثق ، بحفظ قيمته مرتين ، وشرط على الناظر أن يستقرئ المستعير فاتحة  
الكتاب وسورة الإخلاص ثلاث مرات ، ويهديها إلى الواقف وإلى والديه » .

(١) مرآة ، ط شيكاغو ٤٤٤ ، البافني ، جامع ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥٤٢ ) ١/٤٥ . التميمي

٢٤٦٧٢ ، الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ١/٣١ .

(٢) التميمي ٢٤٦٧٢

(٣) ابن كنان ، المروج ( نسخة مصورة في الجمع العلمي العربي ) ٢٥

العينية : أنشأ الخواجه أبو بكر بن العيني تربة له بالصالحية دمشق ، ثم وقف عليها ابنه شيخ الإسلام زين الدين عبد الرحمن كتبه<sup>(١)</sup> .

السيفية : وقف الجناب العالي محمد بن السيفي أرغون شاه الناصري عام ٧٦٠ هـ / ١٢٥٨ م في تربة أبيه بدمشق ربعة شريفة - وهي اليوم في متحف دمشق<sup>(٢)</sup> - . واشترط أن تقرأ فيها ، وألا تخرج منها ، إلا بإذن واقفها أو ناظرها .

السلامية : وقف حمزة بن موسى المعروف بابن شيخ السلامة ( ت ٧٦٩ هـ / ١٣٦٧ م ) درساً وكتباً بترتبه بالصالحية في دمشق ، وعين لذلك الشيخ زين الدين بن رجب ( ت ٧٩٥ هـ / ١٣٩٢ م ) مدرساً وخازن كتب<sup>(٣)</sup> .

#### ٧ - واقفون بدمشق لم يعينوا جهة وقفهم :

هذا ثبت بأسماء من وقفوا كتبهم بدمشق دون أن يحدد مقر وقفهم وذلك على ترتيب وفياتهم :

١ - زين الدين محمد بن محمد الكوفي المحدث ، توفي بعد سنوات من عام ٦٤٠ هـ / ١٢٤٢ م<sup>(٤)</sup> .

٢ - إبراهيم بن عيسى بن يوسف أبو إسحاق المرادي الأندلسي المحدث ( ت ٦٦٧ هـ / ١٢٦٨ م ) حصل كتباً جيدة نفيسة وقفها على من ينتفع بها من المسلمين وجعل نظرها إلى علاء الدين محمد بن عبد القادر بن عبد الحالق المعروف بابن الصائغ<sup>(٥)</sup> .

(١) النعيمي ٢٥١/٢

(٢) ع ٢٩١

(٣) المليبي ، المنهج ( نسخة مصورة في الجمع العلمي ) ٤٦٠/٢ . النعيمي ٢٥٤/٢ ، شذرات ٢١٤/٦

(٤) الوافي ، ط استانبول ٢٠١/١

(٥) الليوثني ، ذيل مرآة الزمان ( الأحذية بحلب ١٢١٣ ) ٢٠٤-٢١ .

٣ - عماد الدين أبو المعالي محمد بن علي النابلسي الدمشقي المحدث  
(ت ٧١١ هـ / ١٣١١ م) <sup>(١)</sup> .

٤ - محمد بن داود بن محمد شمس الدين الوصلي التساجر  
(ت ٧٢٨ هـ / ١٣٢٧ م) وقف كتباً كباراً بدمشق وبغداد <sup>(٢)</sup> .

٥ - علم الدين القاسم بن محمد البرزالي الشافعي المحدث المؤرخ  
(ت ٧٢٩ هـ / ١٣٢٨ م) كتب بخطه المליح الصحيح كثيراً جداً <sup>(٣)</sup> من الكتب  
المطولة والأجزاء العالية المفيدة <sup>(٤)</sup> التي استوعبت أربع خزائن ، وكان باذلاً لكتبه  
في حياته ، يضعها تحت تصرف العلماء <sup>(٥)</sup> ، ووقف <sup>(٦)</sup> في عدة أماكن وهي مبدولة  
للطلبة <sup>(٧)</sup> والباقي منها في الظاهرية <sup>(٨)</sup> سبعة أجزاء .

٦ - أقتنى شيخ الإسلام هبة الله بن عبد الرحيم البارزي الشافعي  
(ت ٧٣٨ هـ / ١٣٢٧ م) من الكتب شيئاً كثيراً ووقفها وهي تساوي مئة ألف  
درهم <sup>(٩)</sup> .

٧ - وقف الفقيه المفسر النحوي محمد بن أبي بكر بن قم الجوزية

(١) شذرات ٢٨/٦

(٢) الطبراني (١٠ المكتبة الوطنية . عربي ١٥١٦ / ٢٥٢) ، ابن حجر ، الدرر ٤٣٧/٢

(٣) المرجع السابق ٢٣٨/٣

(٤) المحاسني . ذيل ٢٠

(٥) ابن حجر ، الكتاب المذكور ٢٣٨/٣

(٦) المحاسني ، المرجع السابق .

(٧) شذرات ١٣٢/٦

(٨) مجموع ٢٧ (١٠) موقوف على النووية ، مجموع ٨٢ (٤) ، ٨٢ (٧) ، ١٠١ (٢٥) ، ٢٧ (١٠) .

٨٢ (٤) ، ٨٢ (٧) .

(٩) الحفدي ، نكت الميمان ٣٠٣

( ت ٧٥١ هـ / ١٢٥٠ م ) كتباً كثيرة حسنة في علوم شتى<sup>(١)</sup> ، وصنف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلم ، وكان شديد المحبة للعلم وكتابته ومطالعه وتصنيفه واقتناء الكتب ، واقتنى من الكتب ، ما لم يحصل لغيره<sup>(٢)</sup> .

٨ - إبراهيم بن عيسى الحلبي ( ت ٧٨٦ هـ / ١٣٨٤ م ) أحد فقهاء الشافعية ، ألف كثيراً ووقف كتبه<sup>(٣)</sup> .

د - الخزائن الملحقه بحلب<sup>(٤)</sup> :

النورية : في سنة ٥١٧ هـ / ١١٢٣ م حوّل ابن الخشاب التغلبي كاتدرائية حلب إلى مسجد . وفي سنة ٥٤٣ هـ / ١١٤٦ م ، جعل الملك المعظم الأتابك نور الدين زنكي منه مدرسة<sup>(٥)</sup> ، سماها باسمه ، وقف فيها قسماً من كتبه . ولا تزال قائمة حتى اليوم ، وتدعى بالمدرسة الحلوية . وتقابل الجامع من جهة الغرب مكتبة هذه المدرسة ، التي وقف عليها كتبه الفقيه أبو بكر بن أحمد الطاهر ( ت ٥٥٣ هـ / ١٥٥٨ م )<sup>(٦)</sup> ، كما وقف فيها على الأرجح المحدث أبو بكر الرعييني محمد بن شريح ( ت ٥٦٣ هـ / ١١٦٧ م ) كتبه على أصحاب الحديث<sup>(٧)</sup> .

(١) التميمي ١٧١/٢

(٢) ابن رجب ( الطاهرية ، تاريخ ٦١ / ٢٣٩ ) ، المليبي ، النهج ، ( نسخة مصورة ) ٤٤٩/٢ .

شذرات ١٦٩/٦

(٣) شذرات ٢٩٠/٦

(٤) انظر راغب الطباخ ، دور الكتب في حلب قديماً وحديثاً في مجلة المجمع العلمي العربي مج ٢٩٩/١٥

(٥) الموسوعة الإسلامية . نور الدين زنكي .

(٦) القرشي . الجواهر ٢٧١/٢

(٧) ابن الأبار ١٨٨/١ ، القرني ، نقح الطيب ٢٥٥/١ و ٤٠٢/١ ، ويذكر اسمه و : أبو عبد الله وأبو بكر محمد بن علي بن ياسر الجبائي . الأنصاري .

وبعد أن رحل الرعيني طويلاً صحبة ابن عساكر صاحب تاريخ الشام إلى بغداد وغيرها انتهى إلى حلب فاستوطنها ، وسلمت إليه خزانة الكتب<sup>(١)</sup> النورية<sup>(٢)</sup> ، وأجريت عليه جراحة<sup>(٣)</sup> .

ولما أحس المحدث أحمد بن محمود بن إبراهيم الجوهري ( ت ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م ) بدنو أجله وهو خطاط ومصنف عظيم ، عنده كتب كثيرة ، وقف كتبه وأجزائه على النورية<sup>(٤)</sup> .

ثم اندثرت هذه المكتبة زمن ابن شدان ( ت ٦٨٤ هـ / ١٢٨٥ م )<sup>(٥)</sup> .

وبنى الملك الظاهر بن السلطان صلاح الدين صاحب حلب لأبي الحسن علي بن أبي بكر الهروي ( ت ٦١١ هـ / ١٢١٤ م ) مدرسة بظاهر حلب ، وبذلك المدرسة غرف ، كُتِبَ على باب كل غرفة ما يناسب الكتب التي فيها<sup>(٦)</sup> .

الظاهرية : أنشأ الملك الظاهر غازي الأيوبي ( ٥٦٨ هـ / ١١٧٢ م - ٦١٣ هـ / ١٢١٥ م ) وكان يحب العلم والعلماء كثيراً<sup>(٧)</sup> مدرسة للفقهاء ، وبني مدرسة أخرى بعد النورية .

وكان أحد أبناء صلاح الدين الأيوبي - بعدما اقتصموا ملكه - يحب العزلة ، فلم يهتم بالسياسة ، بل جاء ليستقر عند أخيه الملك الظاهر في حلب . ولما كان

---

(١) ابن الأبار ٢١٨/١

(٢) هذه التسمية التي تستبعد اسم المدرسة تشير إلى أهمية المكتبة .

(٣) المقرئ ٤٠٢/١

(٤) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ٧٥/٨ وفيه ترجمة وهي ليست في سواه .

(٥) إعلام النبلاء ٥٠٢/٤

(٦) ابن خلكان ٣٢/٢ - ٣٤

(٧) الموسوعة الإسلامية ١٢٥٧/٤

شغوفاً بالعلم فقد جمع كتباً جديدة من الأصول ، ووقفها على مدرسة أخيه الظاهر<sup>(١)</sup> .

الشرفية : ومن مكتبات المدارس في حلب مدرسة الشرفية ، أسسها الشيخ شرف الدين ، عبد الرحمن المعجمي ( ت ٦٥٨ هـ / ١٢٥٩ م ) ، ووقف - على ما ذكر في ترجمته -<sup>(٢)</sup> في هذه المدرسة كتباً نفيسة في أنواع العلوم : من تفسير وحديث وفقه ونحو وغيرها . ويمكننا أن نذكر من بينها كتاب الأم<sup>(٣)</sup> للإمام الشافعي ، وتفسير الثعلبي ، والحاوي الكبير ، والإبانة ، والتمتة ، والذخائر ، والشامل . وكانت المكتبة بالإضافة إلى ذلك تضم أربعين نسخة من كتاب التنبيه<sup>(٤)</sup> ، وجميع مؤلفات الإمام الفزالي . وكانت أساء الكتب مثبتة في دُرج كبير وهو لفافة تستخدم غالباً لحفظ عناوين من الوثائق النفيسة ، فضاع عندما دخل التتر حلب سنة ٦٥٨ هـ / ١٢٥٩ م . ويجدر القول إنه منذ وضع الفهرس في الدرج صار من الصعب الوصول إليه ، وما كان يوضع تحت تصرف الأساتذة ولا الطلاب . وربما اطلع عليه زوار المكتبة البارزون فحسب .

ونحن إذا تفحصنا المؤلفات المذكورة آنفاً عن قرب استتجنا يسر أن معظمها في الفقه الشافعي ، وأن المدرسة الشرفية خصصت للمذهب الشافعي . لكن استنتاجاً كهذا يمكن أن يكون ذا غاية ، لأنه يثبت رأي الواقف أنه يجب على المكتبة المساهمة في مهمة المدرسة وتخصصها ، دون أن تهدف إلى رند ثقافة الطلاب العامة ، ودون الالتفات إلى ثقافات المدرسين .

---

(١) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ٨ / ١٢٠ ب .

(٢) في مقال الطبايع لهم من مكتبات حلب ، مجلة الجمع العلمي العربي ٩/١٥ .

(٣) للرجع السابق .

(٤) للرجع السابق .



السلطانية : في المكتبة الظاهرية جزء ، عليه علامة الوقف التالية :  
 وقف الحافظ أبي الحجاج ، يوسف بن خليل علي من ينتفع به من المسلمين ،  
 ومقره مجلب بالمدرسة السلطانية <sup>(١)</sup> . وربما يكون مؤسسها شمس الدين المزني  
 ( ت ٦٤٨ هـ / ١٢٥٠ م ) . ويجب ألا تخلط بينه وبين أبي الحجاج يوسف بن  
 عبد الرحمن المزني المؤرخ المحدث ( ت ٧٤٢ هـ / ١٣٤١ م ) .

كتاب البسائع : أوقف في أيام ابن الصديق مؤرخ حلب  
 ( ت ٦٦٠ هـ / ١٢٦١ م ) نسخة في سبعة مجلدات من كتاب ( البدائع ) ، كتبها  
 بخطه شمس الدين ، نجا بن سعد ، في القرن السادس / الثاني عشر <sup>(٢)</sup> .  
 وعندما عاد ابن العديم إلى حلب بعدما اجتاحتها التتر ، أنشد فيها قصيدة  
 منها هذان البيتان :

فيا لك من يوم شديد لغامه      وقد أصبحت فيه المساجد تُهدم  
 وقد درست تلك المدارس وارتقت      مصاحفها فوق الثرى وهي ضخم

وسبب التتر لمكتبات حلب في غزوم لها أضراراً بالغة ، ورموا كتبها  
 ومصاحفها <sup>(٣)</sup> .

مدرسة الدوادار الناصري : وقف الأمير صلاح الدين يوسف الدوادار  
 الناصري داره سنة ٧٢٧ هـ / ١٣٢٦ م مدرسة للمذاهب الأربعة ، وقف فيها كتبه  
 النفيسة <sup>(٤)</sup> .

خزانة مصحف الجامع : وفي سنة ٧٣٦ هـ / ١٣٢٥ م قُتِح الباب للمدود

(١) مجموع ١١٥ (٥) .

(٢) قرشي ، الجواهر ١٩١/٣

(٣) أبو الفداء ٢٢٥/٣ ، ابن الوردي ٢١٥/٢

(٤) ابن حبيب ، درة الأسلاك في دولة الأتراك ( المكتبة الوطنية ، عمري ١٧١٩ ) ٢١٢/أ .

الذي بالجامع مجلب شرقي المحراب الكبير ، وكان يُسمَع أن بالمكان المذكور رأس زكريا عليه السلام ، ووجد في ذلك تابوت ، فُسِّدَ ثانية ، ووضعت خزانة المصحف العزيز على الباب <sup>(١)</sup> .

جامع منكلي بنا : أنشأ منكلي بنا سنة ٧٦٧ هـ / ١٣٦٥ م الجامع المعروف باسمه ، ووقف عليه كتباً نفيسة ، منها ( التفسير ) للقرطبي ، و ( التبصرة ) لابن الجوزي ، و ( مجمع الأحباب ) للحسيني ، وغير ذلك من الكتب النفائس . ووضع الكتب في خزائن الجامع المذكور . وهذه الخزائن متقنة محكمة ، فيها الصنائع العظيمة على طريق التجارين [ في ذاك العصر ] . وأشار ابن ذر إلى أن النجار الذي صنعها هو الشيخ فريكا ، وهو من الصالحين . وذكر أيضاً أن نصف كتاب ( مجمع الأحباب ) وكان كله في مجلدين قد ضاع . وقال : وهو كتاب جليل ، ترجم فيه الأولياء والعلماء ، وتكلم فيه على طريق الصوفية <sup>(٢)</sup> .

البدرية : ومن بين دور الحديث في حلب ، دار أنشأها صاحب مؤيد الدين إبراهيم بن يوسف القفطي ، تقع مقابل عملة الفردوس ، وسميت منذ البداية ( البدرية ) . ووهبها منشئها كتباً ، منها كتاب ( الجمل ) ، الذي شاهد ابن ذر مجلداً منه <sup>(٣)</sup> .

مسجد السَّاحية : بنى الأشرف أبو العباس أحمد سبط ابن السفاح جامع السَّاحية ، وجعل منه مدرسة ومسجداً بدون منبر ، وأوقف عليه كتباً قيَّمة كان اشتراها . وعندما عَيَّن ابنه الزيني عمر ناظراً عليها كُشِطت علامات الوقف المكتوبة على النسخ وباعها <sup>(٤)</sup> .

(١) أبو الفداء ، سنة ٧٣٦ هـ ، ابن الوردي ٢١٥/٢

(٢) ابن ذر ، في إعلام النبلاء ٣٠٤

(٣) كنوز الذهب ( التيجورية ) ١٣٤

(٤) المرجع السابق ٧٨

## هـ - مدن الشام الأخرى :

المعرة : وقف إبراهيم بن عيسى بن عبد السلام المفتر  
( ت ٧٣٩ هـ / ١٣٣٨ م ) كتبه على زوايا وأماكن في المعرة<sup>(١)</sup> .

ووقف منافر بن زيد بن عبد الوليد المعري بعض الكتب التي صنفها  
أبو العلاء عمه . كتبها بخطه تدل على فضله وحسن نقله<sup>(٢)</sup> .

حماة : في المكتبة الظاهرية<sup>(٣)</sup> الجزء الثالث من كتاب ( الغريبين )  
لأبي عبيد أحمد بن محمد المروني ، وعليه : « وقفه شيخ الشيوخ شرف الدين  
الأنصاري على ما شرطه في كتاب وقفه ، ومقره بمدرسته بحماة المحروسة » .  
ويستدل من هذا أنه وقف كتباً في مدرسته هذه ، واشترط للاستفادة منها  
شروطاً ذكرها في كتاب الوقف ، ولعل شرف الدين الأنصاري هذا هو شرف  
الإسلام ، عبد الوهاب بن عبد الوليد الأنصاري الفقيه السواعظ  
( ت ٥٣٦ هـ / ١١٤١ م )<sup>(٤)</sup> .

وفي عام ٧٢٥ هـ / ١٣٢٤ م عمر السلطان على طريق الجادة الآخذة إلى الشام  
خانقاه ، وأنزل جماعة من الصوفيين بها ، وأرسل صاحب حماة هدية تليق  
بالخانقاه المذكور مثل كتب وبسط وغير ذلك<sup>(٥)</sup> .

وبنى الملك المؤيد عماد الدين أبو الفداء المؤرخ المشهور بظاهر حماة جامعاً  
حسناً سمي جامع الدهشة ، وقف فيه كتباً قيل إنها ما اجتمعت لغيره من سائر

(١) أبو الفداء ١٣٣/٤ . ابن الوردي ٢٢٥/٣

(٢) ابن العديم ، الإنصاف ، وهو مطبوع مع إعلام النبلاء ٨٧/٤

(٣) لفظة ٩٢

(٤) ترجمته في شذرات الذهب ١١٣/٤ - ١١٤

(٥) أبو الفداء ٩٦/٤

الفنون . فإنه اجتهد في جمعها من سائر البلاد شرقاً وغرباً<sup>(١)</sup> وكانت سبعة آلاف مجلد<sup>(٢)</sup> . على أنه لم يقف فيه كل كتبه ، فإنه لما مرض فرق كثيراً منها ، ووقف بعضها<sup>(٣)</sup> .

بعلبك : في سنة ٧٠١ هـ / ١٢٠١ م دخل شخص على علي بن محمد شرف الدين اليوناني ، وهو في خزانة الكتب بمسجد الحنابلة ببعلبك وقتله<sup>(٤)</sup> . وفي سنة ٧١٧ هـ / ١٢١٧ م كان الليل الذي خرب بعلبك ودخل الجامع وخرب دوراً كثيرة أتلف كتب الحديث والمصاحف<sup>(٥)</sup> .

القدس : وقف الفقيه أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي ( ت ٤٩٠ هـ / ١٠٩٦ م )<sup>(٦)</sup> كتبه على بيت المقدس الشريف .

ورأى ابن القفطي ( ت ٦٤٦ هـ / ١٢٤٨ م ) فيها تصنيفاً لأبيذقلس<sup>(٧)</sup> . والمكان الذي كانت به يعرف بالنصرية ، نسبة إليه ببرج باب الرحمة ، ثم عرفت بالفزالية ، نسبة لأبي حامد الفزالي المشهور ، ثم أنشأها الملك المعظم عيسى ( ت ٦٥٦ هـ / ١٢٥٨ م ) ، وجعلها زاوية لقراءة القرآن والاشتغال بالنحو . ووقف عليها كتباً ، من جملتها ( إصلاح المنطق ) لابن السكيت ، وأطلع مجير الدين الحنبلي ( ت ٩٢٧ هـ / ١٥٢٠ م ) على كراسة منه بخط ابن الخشاب ،

(١) ابن حجة ، ثمرات الأوراق . القاهرة ، ١٣٣٩ هـ . ٧٥/١

(٢) خطط الشام ١١٢/٤

(٣) ابن حجر ، الدرر ٣٧٢/١ . الطبراني ( المكتبة الوطنية ١٥١٦ ) ١٧٨

(٤) ابن حجر ، الدرر ٩٨/٣ ، المطيبي ، المنهاج ٤١١/٢ ، ابن رجب . ( الطاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٩٠٢ .

(٥) أبو الفداء ٦٤/٤ ، الطبراني ( المكتبة الوطنية . عربي ١٥١٦ ) ٢١٣

(٦) ترجمته في شذرات الذهب ٣٩٥/٣ - ٣٩٦

(٧) القفطي ١٥

وعلى ظهر الكراسة الوقف ، وهو مؤرخ في التاسع من ذي الحجة سنة عشر وست مئة هجرية / ثلاث عشرة ومئتين وألف ميلادية<sup>(١)</sup> .

وكتب السلطان المريني أبو الحسن سلطان المغرب بخطه ثلاثة مصاحف ، أوقف أحدها على حرم القدس الشريف<sup>(٢)</sup> .

## و - القاهرة :

### ١ - خزائن المدارس بالقاهرة<sup>(٣)</sup> :

الفاضلية : هي إحدى المكتبات العظيمة ، وأجل مكتبات المدارس العربية ، أنشأها القاضي الفاضل ، أبو علي عبد الرحيم بن علي بن محمد اللخمي البيساني المسقلاني ( ٥٢٩ هـ / ١١٣٥ م - ٥٩٦ هـ / ١٢٠٠ م ) في مدرسته بالقاهرة .

والقاضي الفاضل الكاتب العربي الكبير ، رئيس مدرسة الأسلوب كان مغرمًا بالكتاب ، سواء بشكله الخارجي ، أم لما فيه من معلومات غنية . وتوزع مكتبة الفاطميين الخاصة بالخلفاء - وهي إحدى المكتبات الفنية في الإسلام -<sup>(٤)</sup> أعطاه فرصة عظيمة ، تمكن فيها من الحصول على أجود نسخ في الأدب . روى أحد معاصريه العماد الكاتب الذي حضر هذا التبعثر واستفاد منه<sup>(٥)</sup> ، أن صلاح الدين عهد بهذه المهمة لوزيره القاضي الفاضل ، فسعد بهذا التكليف ، واختار أفضل

(١) جيم الدين ، الأنس الجليل ٢٨٦

(٢) ابن الوردي ٢٤٨٧

(٣) انظر هامر بورجستال ، إضافات على دراسة كاترير .

(٤) انظر لهذه المكتبة ، بنو ١٤٥ . كاترير ، ذوق الشرقيين في الكتب . إبراهيم حسن إبراهيم ، كنوز الفاطميين .

(٥) أبو شامة ٢٠٠/١ و ٣١٨ ، ذكر أنه أخذ كتباً كثيرة لم يدفع ثمنها لأن السلطان قدمها له هدية .

الكتب لنفسه دون أن يستأذن السلطان<sup>(١)</sup> . وهذه الرواية غير كاملة ، كما أشار  
المعاد الكاتب نفسه في غير هذا الموضع<sup>(٢)</sup> . ويجب أن نضيف إليها ، أنّ قسماً كبيراً  
من الكتب بيع منها ، واشترك في هذا البيع القاضي الفاضل<sup>(٣)</sup> ؛ وذكر  
ابن أبي طيء في هذا المجال تفاصيل مهمة ، نقلها عن جماعة من المصريين ،  
فقال : إن القاضي الفاضل تفحص دار الكتب الفاطمية فأخذ أفضل ما فيها ،  
وكما أعجبه شيء قطع جلده ورماه في البركة لتبدو عند البيع بالية لا قيمة لها ،  
فلما فرغ الناس من شراء الكتب اشترى هو تلك رخيصة جداً ، على أنها  
مخرومة<sup>(٤)</sup> . ولا يمكن الاعتماد على هذا الخبر ، لأنّ مثل هذا التصرف المعيب  
لا يصدر عن رجل شغوف بالكتب ، التزم بالمحافظة عليها .

ولقد ارتفع قدره عند السلطان صلاح الدين بسبب اقتنائه لكتب أخرى ؛  
كان ذلك عندما سقطت مدينة أمد سنة ٥٧٩ هـ / ١١٨٣ م ، فوهبه السلطان  
صلاح الدين خزانة كتبها كلها ، لينتقي منها ما يشاء . وتأتي أهمية هذه الكتب  
من كثرتها التي تبلغ ألف ألف مجلد وأربعين ألف مجلد ، كما يبالغ بعض المؤرخين .  
واكتفى هذا الوزير المشغوف بالكتب منها بمجمل سبعين أتان<sup>(٥)</sup> .

وكان لدى القاضي الفاضل بالإضافة إلى هذه الكتب الثينة التي حصل عليها  
نساخ ومجلدون ، يعملون عنده لحسابه ، وآخرون يرسلهم للبحث عن الكتب في  
البلدان المختلفة<sup>(٦)</sup> .

(١) ابن خلدون ، المعبر ٨١/٤ - ٨٢ ، ابن كثير ( فيض ١٢٨١ ) ١١/٩٦/ب . عيني ، ( ولي السدين

٢٣٨١ ) ٤٨٧/١٨

(٢) أبو شامة ، للرجع السابق .

(٣) القلقشندي ٢٧٨/١

(٤) أبو شامة ٢٠٠/١ ، الوافي ( أحد الثالث ٢٢٢٠ ) ١٧/١٨٥/ب .

(٥) ابن كثير ( فيض ١٣٨١ ) ١١/١٣٠/أ ، أبو شامة ٣٩/٢

(٦) للقرنيزي ٢٨٧/٢ ، ابن المعاد ٢٢٥/٤

وقد جعله شغفه بالكتب يرتقي إلى صفوف كبار الجامعين . وعدد الكتب الكبير الذي نمتد أنه ينسب إليه يفوق عدد كل كتب نسبت للأفراد . وما من أحد كان عنده مكتبة أعظم من مكتبته سوى الملوك . ويتراوح ما يملك باختلاف المؤرخين بين ثلاثين ألف كتاب ، وألف ألف كتاب<sup>(١)</sup> . ومع أن رقم الثلاثين ألفاً يبدو كبيراً جداً ، فإنه كما اعتقد قليل بالنسبة لذاك العصر ، بسبب الفرص التي أتاحت لوزير صلاح الدين هذا الحصول على الكتب كما رأينا ، وهي فرص كثيرة . وإذا استبعدنا مبالغة المؤرخين الذين قدروا عددها بمئة ألف أو مئتي ألف كان بإمكاننا وبسهولة أن نقدرها بأكثر من خمسين ألفاً . وعلى كل حال ، فالقاضي الفاضل جمع ولا شك مكتبة تعتبر من أكبر مكتبات العصر العباسي ، لم تكن غنية بعددها فحسب ، بل بنوعيتها ؛ لأنَّ محبته للكتب دفعته إلى أن يقتني من كل كتاب أفضل النسخ . وتشير الأخبار بوضوح أنه كان يحرص على تملك أكثر من نسخة من الكتاب الواحد ، فكان لديه على سبيل المثال ثمان عشرة نسخة من كتاب الصحاح<sup>(٢)</sup> وكان بالإضافة إلى اهتمامه العلمي بالكتب يريد من خلال هذه النسخ الكثيرة تملك أجودها وأجملها ؛ والطرفة التالية تدل على هدفه من جمع الكتب : التمس منه ابنه مرة نسخة من ( ديوان الحماسة ) ، لأبي تمام على الأرجح ، فاستحضر له من الحماسات خساً وثلاثين نسخة ، وصار ينفذ نسخة

(١) ذكر الصفي أنها ألف ألف ، تاريخ ( الأحمدي ، مجلد ١٢١٦ ) ب/٨ . وقال آخرون : إنها مئتا ألف ، وم : مرة ( فيض ١٥٢٤ ) ١/١٨ ، ابن كثير ( فيض ١٣٨ ) ١١٧/١١ ، الرجوع السابق ( فيض ١٣٩٥ ) ١/٨٨ ب ، أبو شامة ٢٤٤/٢ ، السبكي ٢٣٥/٤ ، ابن قاضي شهبة ، طبقات النحاة ( الظاهرية ، تاريخ ٤٢٨ ، ٣٨ ) ، التميمي ١٢١/١ . وروى الصفي في الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٢١/١٨ ب أن مكتبة القاضي الفاضل تضم سبعين ألف مجلد ، ويقول ابن الساعي ٢٨ وهو أدنى مكانة من السابقين لأنه بعيد الصلة عن تاريخ مصر : إنها أقل من ثلاثين ألفاً . ويروي المقرئ ٢٦٧/٢ عن صاحب المكتبة نفسه ، أنه جمع قبل عشرين عاماً من وفاته مئة وأربعة وعشرين ألف مجلد .

(٢) ابن العماد ٢٢٥/٤

نسخة ويقول : هذه بخط فلان ، وهذه عليها خط فلان .. حتى أتى على الجميع ، وقال : ليس فيها ما يصلح للصبيان ، وأمر الكتبي أن يشتري له نسخة بدينار<sup>(١)</sup> . وهذا نستدل أن الذين نسخوا كتبه كانوا إما خطاطين مهرة أو علماء مشهورين .

وفي عام ٥٨٠ هـ / ١١٨٤ م أسهمت هذه الكتب الجميلة في تكوين المكتبة الملحقه بمدرسة القاضي الفاضل الذي وقفها للشافعية والمالكية في درب ملوخيا . وكانت تلك المدرسة إحدى المدارس الأولى في القاهرة ، وقامت فيها مكتبة تضم كتباً عددها كعدد كتب مؤسسها ، والتي هي موضوع بحثنا ، والتي يقال : إنها بلغت مئة ألف مجلد<sup>(٢)</sup> . وهذا العدد مبالغ فيه كثيراً . على أن مؤرخاً عظيماً وهو سبط ابن الجوزي يروي أن مكتبة القاضي الفاضل الخاصة كانت تضم مئة ألف مجلد . ونضيف إلى ذلك هنا فنقول إن قسماً منها فحسب هو الذي نقل إلى مكتبة المدرسة<sup>(٣)</sup> . والأمر المنطقي أن مغزماً بالكتب مثله لا يمكن له أن يستغني إلا عن جزء يسير من مكتبته الخاصة . ومع هذا فمكتبة المدرسة تستفيد من عطائه مهما كان قليلاً . ووصل إلى المدرسة بهذه الطريقة مؤلفات نادرة ثمينة ، كمعجم الجامع في اللغة لمحمد بن جعفر أبي عبد الله القزاز اللغوي ( ت ٤١٢ هـ / ١٠٢١ م ) ، وهو كتاب فريد في بابيه وفي حجمه<sup>(٤)</sup> .

كما كان في هذه المكتبة كتاب الاستغناء ، لمحمد بن علي أبي بكر الأذقوي ( ت ٣٨٨ هـ / ٩٩٨ م ) ، وهو تفسير للقرآن الكريم في ١٢٠ جزءاً<sup>(٥)</sup> ، وكتاب

(١) اللقريزي ٣٦٧/٢

(٢) المرجع السابق ٣٦٧/٢ و ٤٠٩/١

(٣) مرآة ( فيض الله ١٥٢٤ ) ١/١١٧

(٤) الوافي ( أحد الثالث ١٩٢٠ ) ١/١٥٧٢

(٥) الذهبي ( الأحديية مجلب ١٢٢٠ ) ٧٣٢/٤ ب ، عيون ( الظاهرية ، تاريخ ٤٨ ) ٢٤٧

ابن قاضي شعبة ، طبقات ( الظاهرية ، تاريخ ٤٣٨ ) ٨٥



نادر محمد بن علي أبي بكر الصقلي ( ت ٣٦٥ هـ / ٩٧٥ م ) ، اسمه محاسن الشريعة ، يقع في ثلاثة مجلدات<sup>(١)</sup> .

كان عبد الرحمن بن علي بن أحمد بن عبد الرحيم ( ت ٦٩٥ هـ / ١٢٩٥ م ) ابن حفيد القاضي الفاضل أحد خازني المكتبة الفاضلية ، وكان كاتباً مكثراً<sup>(٢)</sup> ، ويمكن أن تكون صلة قرابته للمؤسس ذات أثر في اختياره خازناً . ونستطيع أن نذهب إلى أبعد من ذلك فنفترض أن المؤسس أورد في الوقفية ما يفيد وجوب تسلم ذريته لخزانة الكتب ، كما هو الحال في عدد من المدارس ، حيث يضع واقفوها مختلف الوظائف بأيدي حفدهم . لكننا إذا أنعمنا النظر هنا توجب علينا استبعاد مثل هذا التصرف ، لأن إسناد وظيفة خازن كتب لابن وزير أمر غير معقول ، ولو فعل القاضي الفاضل مثل ذلك فإنه كان سيعطي كذلك وظيفة التدريس فيها لأحد أولاده ، بينما كان أول مدرس في هذه المدرسة على ما نعرف هو الشاطبي ، ولم يكن من أبناء الوزير القاضي الفاضل .

وما بقي شيء من كتب هذه المدرسة زمن المقرئزي ، ماعدا نسخة بديعة من القرآن الكريم بالخط الكوفي التي كتبها عثمان بن عفان رضي الله عنه . ولهذا اشتراها القاضي الفاضل بمبلغ كبير ، بثلاثين ألف دينار ، ووضعها بمفردها في خزانة خاصة ، قرب محراب المدرسة ، ثم ضاعت مع كتبها .. وربما كان على هذه المدرسة سنة ٦٤٩ هـ / ١٢٥١ م بإشراف خازنها المذكور تأمين الطعام للطلاب الذين كانوا بها لما وقع الغلاء بمصر ، ومستم الضر ، فصاروا يبيعون كل مجلد برغيف خبز ، حتى ذهب معظم ما كان فيها من الكتب ، ثم تداولت أيدي الفقهاء عليها بالعارية ، ففترقت<sup>(٣)</sup> .

(١) ابن خلكان ، ط استانبول ٢٨٩/٢

(٢) الوافي ، المرجع السابق ، ٧٣/١٨ ب .

(٣) المقرئزي ٣٦٧٢

ويجب الإشارة هنا إلى إهمال الإدارة ، وعدم المبالاة عند الطلاب . وهكذا كانت إحدى مكتبات المدارس الرائعة فريسة لعار سببته المجاعة .

الصاحبية : أسس المدرسة الصاحبية ، الصاحب صفي الدين عبد الله بن علي بن شاکر ( ت ٦٢٢ هـ / ١٢٢٥ م ) وخصصها لتدريس الفقه المالكي والنحو وزودها بالكتب . وفي عام ٧٥٨ هـ / ١٣٥٦ م أعيد بناؤها ، وأنشئ فيها مسجد . وبقيت مكتبتها عامرة حتى زمن المقرئ (١) .

الكلابية : في عام ٦٢١ هـ / ١٢٢٤ م بنى السلطان الكامل محمد بن العادل ( ت ٦٣٥ هـ / ١٢٢٧ م ) داراً للحديث في القاهرة (٢) ، وتولى خزانة كتبها المحدث النحوي محمد بن إبراهيم بن عنان ( ت ٦٨٢ هـ / ١٢٨٤ م ) ، الذي أصبح فيما بعد شيخ هذه الدار (٣) .

الصباحية : في عام ٦٥٤ هـ / ١٢٥٦ م بنى الوزير الصاحب بهاء الدين علي بن محمد بن سليم بن رضا ( ت ٦٧٧ هـ / ١٢٧٨ م ) المدرسة الصباحية البهائية . وأنشئت فيها مكتبة جميلة ، أراد ابن واقفها فيما بعد ، وهو شمس الدين محمد ، أن ينقلها إلى شاطئ النيل في القاهرة ، وتوفي - ومن المحتمل أنه كان ناظر أوقافها - قبل أن ينجز مشروعه (٤) . وأدرك المقرئ الأيام الأخيرة للمدرسة ، وكانت قبله من أهم مكتبات القاهرة (٥) .

الظاهرية : تم بناء الظاهرية في القاهرة عام ٦٦٢ هـ / ١٢٦٣ م ، وسميت كذلك باسم الظاهر بيبرس ( ٦٢٠ هـ / ١٢٢٣ م - ٦٧٥ هـ / ١٢٧٦ م ) ،

(١) المرجع السابق ٣٧١/٢

(٢) الصفي ، تحفة ( للكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٣٧ ) ١٦٤/١ ، بغية ٣٦٠

(٣) الوافي ( أجد الثالث ٢٩٢٠ ) ٥/٢ ، بغية ٥

(٤) للمقرئ ٣٧١/٢

(٥) المرجع السابق .

وخصصت للحنفية والشافعية والمحدثين وقراء القراءات السبع . والمكتبة التي صُنّت كتب العلوم الإسلامية الأساسية كانت قسماً منها .

ويبدو المكان الذي قامت عليه المكتبة مؤلفاً من غرفتين ، سميت إحداهما بيت الكتب الأسفل . ويقول مُغلطاي بن قليج ( ت بعد ٦٩٠ هـ / ١٢٩١ م ) : إنه قرأ سنن الكشي في هذه المكتبة<sup>(١)</sup> .

وبقيت هذه المدرسة حتى زمن المقرئ<sup>(٢)</sup> ، وكان خازن كتبها محمد بن محمد الجمال ( ت ٨٧٧ هـ / ١٤٧٢ م ) .

المنكوترية : خصصت للحنفية والمالكية . بناها عام ٦٩٦ هـ / ١٢٩٦ م الأمير سيف الدين منكوتر الحسامي نائب السلطنة بمصر ، وجعل فيها خزانة كتب ، كان يشرف عليها زمن مؤلف الخطوط قضاة المذهب الحنفي ، وكانت المدرسة قد بدأت بالانحطاط<sup>(٣)</sup> .

الطبرسية : أنشأها علاء الدين طبريس الخازنداري نقيب الجيوش ( ت ٧١٩ هـ / ١٣١٩ م ) للشافعية . وهذه المدرسة التي تحمل اسمه كانت ذات مظهر رائع مجلل بالرخام . وضمت مكتبة<sup>(٤)</sup> بقيت حتى القرن الثامن / الرابع عشر .

الحجازية : أنشأت بنت السلطان الناصر بن قلاوون خوندترة الحجازية زوجة الأمير بكتمر الحجازي المدرسة الحجازية ، وضمت مكتبة للشافعية والمالكية<sup>(٥)</sup> .

(١) ابن فهد ، لفظ الألفاظ ١٣٧ ( في ذيل تذكرة الحفاظ ) .

(٢) المقرئ ٣٧٨/٢ - ٣٧٩ . للمقرئ ، السلوك ، ١ ، ٥٠٤/٢ . يونيني ، ذيل ( الأحذية بحلب ١٢١٣ / ١١١٥ ) .

(٣) المقرئ ، خطط ٢٨٧/٢

(٤) المرجع السابق ٢٨٢/٢

(٥) المرجع السابق ٢٨٢/٢

البشرية : في عام ٧٦١ هـ / ١٣٥٩ م بنى الطواشي سعد الدين بشير الجمدار الناصري خارج القاهرة وفي مكان مسجد سنقر القديم مدرسة لطيفة ، وجعل بها خزانة كتب <sup>(١)</sup> .

العوكلائية : بنى الأديب الشاعر ، أحد كبار الموظفين ، الحسين بن محمد العوكلائي مدرسة بحارة بهاء الدين ، ووقف عليها وقفاً جيداً ، ووقف فيها كتباً كثيرة جيدة <sup>(٢)</sup> .

الساقية : وجد الشافعية في المدرسة التي بناها الطواشي الأمير سابق الدين مثقال الأنكوي مقدم المالك السلطانية الأشرفية ( ت ٧٧٦ هـ / ١٣٧٤ م ) ، وجعل فيها خزانة كتب <sup>(٣)</sup> .

الجاي : هي إحدى مدارس القاهرة الجلييلة . وقفها سنة ٧٦٨ هـ / ١٣٦٦ م <sup>(٤)</sup> الأمير الكبير سيف الدين الجاي ناظر البهارستان المنصور ، وجعل بها درساً للفقهاء الشافعية ، ودرساً للفقهاء الحنفية ، وخزانة كتب <sup>(٥)</sup> .

المحمودية : أجل مكتبة في مصر والشام زمن المقيزي ، وهي تشكل جزءاً من المدرسة الحمودية التي بناها عام ٧٩٧ هـ / ١٣٩٤ م جمال الدين محمود بن علي الاستادار ( ت ٧٩٩ هـ / ١٣٩٦ م ) . وكان لهذا الرجل الذي النشيط المغامر دور بالغ الأهمية ، إذ ترقى من حمال في الإسكندرية إلى أن أصبح مستشاراً للدولة حوالي عام ٧٩٠ هـ / ١٣٨٨ م ، لكنه نكب عدة مرات ، وهو الذي أدخل إلى مصر وربما إلى البلاد الإسلامية فكرة تزييف النقود ، وبنى قبل وفاته بعامين

(١) المقيزي ٣٩١/٢

(٢) ابن حجر ، الدرر ١٨/٢

(٣) المقيزي ٣٩٤/٢

(٤) انظر ص ٢٦٠

(٥) المقيزي ٣٩١/٢

مدرسة بالمال الذي اكتسبه بهذا الأسلوب . وكانت مكتبته تضم عدداً وفيراً من الكتب ، اشترط فيها ألا يخرج لأحد منها كتاب إلا أن يكون في المدرسة . وأظهر المقرئ عزابه بتلك المكتبة وقال عنها : « لا يعرف اليوم بديار مصر ولا الشام مثلها »<sup>(١)</sup> . وهذا ما يحملنا على الظن أن مؤلف كتاب ( الخطط ) العظيم استفاد منها كثيراً في تجميع المعلومات لمؤلفاته المهمة .

وكان في المكتبة كتب بخطوط مؤلفيها من مثل :

١ - الروضة لمحيي الدين النووي . في أربعة مجلدات<sup>(٢)</sup> .

٢ - المنهج للنووي أيضاً<sup>(٣)</sup> .

٣ - شرح المنهج لنور الدين الأردبيلي فرج بن أحمد . في ستة مجلدات<sup>(٤)</sup> .

كما ضمت أيضاً كتباً نفيسة ، ككتاب المنهاج الذي كتبه العلاء علي بن أيوب المقدسي تلميذ مؤلفه ، وقد نسخته ، وحرره ضبطاً وإتقاناً<sup>(٥)</sup> .

الأشرفية : في المدرسة التي بناها الملك الأشرف شعبان بن حسين بن قلاوون ( ت ٧٧٨ هـ / ١٣٧٦ م ) كتب عظيمة رائعة ، أفضلها مصحف بخط ياقوت المستعصي<sup>(٦)</sup> ، ومصحف بخط ابن البواب<sup>(٧)</sup> ، وثمانية مصاحف أخرى غيرها نسخها خطاطون مشهورون ، حفظت كلها في محافظ الحرير . وبلغ عدد الكتب التي فيها عشرة أحوال ، على كل حل علامة الإشهاد بالوقف . وبرغم الإشهاد فقد

(١) المقرئ ٣١٥/٢

(٢) السخاوي ، ترجمة النووي ( الطاهرية ، تاريخ ٧٣١ ) ٢٧

(٣) المرجع السابق .

(٤) المرجع السابق ٢٧

(٥) السخاوي ، الكتاب للذكور ٦٦

(٦) انظر ص ١٧٦

(٧) انظر لترجمة هذا الخطاط : الموسوعة الإسلامية ٣١١/٢

باعها ابن الأشرف الملك الصالح المنصور حاجي إلى الأمير جمال الدين أستاذار  
بشن بنحس ، بست مئة دينار ( وقيمتها تعادل عشرة أضعاف هذا المبلغ ) ، ووقفها  
هذا الأخير عام ٨١١ هـ / ١٤٠٨ م في مدرسته التي افتتحها في السنة نفسها ، ثم  
أنجزت تماماً في العام الذي يليه ٨١٢ هـ / ١٤٠٩ م بأمر من السلطان الناصر ،  
الذي كان أراد أن يهدمها ، لكنه تخلى عن فكرته عندما نقش اسمه على بنائها .  
وأما كتبها وبما فيها كتب الملك الأشرف فقد وضع عليها بعد الفحص علامة وقف  
الملك الناصر ، ونقل بعضها إلى قصر قلعة الجبل ، حيث مقر الدولة<sup>(١)</sup> .

الملكية : إحدى المدارس المشهورة في القرن التاسع / الخامس عشر ، بناها  
الأمير الحاج سيف الدين آل ملك الجوكندار للشافعية ، وكان فيها خزانة كتب  
معتبرة<sup>(٢)</sup> .

الجمالية : بنى جمال الدين الأستاذار محمود بن علي  
( ت ٧٩٩ هـ / ١٢٩٦ م )<sup>(٣)</sup> مدرسة خارج باب زويلة في القاهرة ، ووقف عليها  
كتب ابن جماعة ( ت ٧٩٠ هـ / ١٢٨٨ م ) التي اشتراها بعد موته ، وهي كثيرة  
جداً<sup>(٤)</sup> . واقتنى ابن جماعة من الكتب النفيسة بخطوط مصنفها وغيرهم مما لم  
يتيحاً لغيره<sup>(٥)</sup> .

ويذكر السخاوي بعض هذه الكتب وهي :

(١) القرطبي ٤٠١/٢ - ٤٠٢

(٢) المرجع السابق ٣١٢

(٣) هو غير جمال الدين يوسف الأستاذار المتوفى عام ٨١٢ هـ / ١٤٠٩ م ، والذي بنى مدرسة وقف

فيها كتباً ، للقرطبي ٤٠١/٢

(٤) ابن حجر ، الدرر ٢٢٧/٤

(٥) المرجع السابق ٣٧٦

١ - ذيل على تاريخ بغداد ، لابن النجار . شاهد منه بعض الأجزاء التي افقدها فيما بعد<sup>(١)</sup> .

٢ - جزء من كتاب الحكم للنسوي ( النسخة الأصلية ) . شاهده ابن الملقن<sup>(٢)</sup> .

ولدينا اليوم مجلدان من مخطوطات الجمالية : أحدهما وهو الجزء التاسع والعشرون من كتاب ( نهاية الأرب ) للنويري<sup>(٣)</sup> ، وعليه علامة الوقف التالية : « الحمد لله كما يجب أن يحمد . وقف هذا المجلد بكامله ، وكذا المجلدات التي تسبقه والتي تليه ، وهي في ثلاثين مجلداً ، عمود الأستاذار العالية على عامة المسلمين ، وقف مشروع لطلاب العلم الشريف ، يستعملونه بطريقة شرعية ، وجعل مقره المكتبة السعيدة المخصصة لهذا الغرض ، في المدرسة التي في خط الموازين بالطريق الكبير في القاهرة المحروسة . واشترط ألا يخرج من المدرسة ، لا مقابل رهن ، ولا غيره . ويتولى الواقف الإشراف على المدرسة مدة حياته ، ويعهد بها من بعده إلى من يشرف عليها ، وفق الشروط التي حددتها الوقفية . وبحق له دون غيره أن يضيف أو يحذف من الصك ما يراه حسناً . شعبان من عام ٧٦٧ هـ [ آب ( أغسطس ) ١٢٨٥ م ] . شهد عليه عبد الله بن علي النسوق (؟) ، وعمر بن عبد الرحمن البرماوي » .

والمخطوط الآخر<sup>(٤)</sup> مجلد من كتاب ( تجارب الأمم ) لسكويه ، عليه علامة الوقف نفسها تقريباً ، وهو في تمامه بستة مجلدات ، وقف بتاريخ وقف الكتاب الأول .

(١) السخاوي ، إعلام ١١٢

(٢) المرجع السابق ، ترجمة النويري ( الظاهرية ، تاريخ ٧٣١ ) ٢٥

(٣) المكتبة الوطنية ، عربي ١٥٧٩

(٤) طبع هذا الكتاب في سلسلة الجيب ٧ ، ٦ ، ١٩١٧ م .

المثانية : بنى الملك الأشرف أبو الحسن يوسف العثماني مدرسة وقف فيها كتباً نفيسة ، كانت مرغوبة جداً ، وكتابات نادرة ، لم تكن في أي مدرسة أخرى . وأهدى القلقشندي ( ت ٨٢١ هـ / ١٤١٨ م ) هذه المدرسة كتابه ( نهاية الأرب في معرفة قبائل العرب )<sup>(١)</sup> .

## ٢ - البيمارستان المنصوري الكبير<sup>(٢)</sup> :

عمل الملك المنصور قلاوون الصالحي ( ت ٦٨٩ هـ / ١٢٩٠ م ) بيارستاناً كبيراً بخطّ بين القصرين ، وأضاف إليه مدرسة ، وبنى إلى جانبه قبة كبيرة ، وقف فيها خزانة كتب<sup>(٣)</sup> ، ورتب لخازن كتبها في كل شهر أربعون درهماً<sup>(٤)</sup> ، وهذا مبلغ قليل إذا ما قورن براتب الإمام ، وهو ثمانون درهماً ، لكنه يساوي مارتب لمدرس التفسير ، ويزيد عما يأخذ المؤذن ( ٣٠ درهماً ) .

وفي هذه الخزانة أفضل نسخ القرآن ، وربعات المصاحف ، المكتوبة بالخط المنسوب ، وكتب التفسير والحديث ، والفقه والأصول ، والطب والأدب والدواوين ، وهذا يشكل مجموعة كبيرة من الكتب<sup>(٥)</sup> .

وقف علي بن أبي الحرم علاء الدين بن النفيس ( ت ٦٨٧ هـ / ١٢٨٩ م ) على البيمارستان المنصوري داره وكتبه التي نذكر منها : كتاب ( الشامل في الطب ) ، وهو كتاب عظيم ، تدل فهرسته على أنه في ثلاث مئة مجلدة ، بيّض منها ثمانين مجلدة<sup>(٦)</sup> . وكانت نسخته في هذا البيمارستان زمن الصفدي<sup>(٧)</sup> . يقول

(١) غطوة الظاهرية ، عام ١٧ ، ٢/ب .

(٢) انظر ماركسون ، أربع مكتبات كبرى في بغداد ، المجلة الأمريكية ١٧٥١

(٣) القريري ٤٠٧/٢

(٤) النويري ، نهاية ( المكتبة الوطنية ، ص ١٥٧٩ ) ١/٢٠ .

(٥) النويري ، الكتاب المذكور .

(٦) الوافي ( أحد الثالث ٢١٢٠ ) ١/١٦٢/٢٠ . مسالك ( أياصوفيا ، ٣٤٢٢ ) ١/١٧٥/٨ . شرف ٤٠٢/٥

(٧) الوافي ، المرجع السابق .



المقريزي<sup>(١)</sup> : « وقد ذهب معظم هذه الكتب وتفرق في أيدي الناس ، وتعرضت خزانة الكتب فيما بعد لحريق ، أقي على كتب العلوم والمصاحف ونسخ الوقفيات والدفاتر » . حدث ذلك قبل سنة ١١٩٠ هـ / ١٧٧٦ م ، وهي سنة وفاة الأمير عبد الرحمن الذي عزم في تلك السنة على ترميم البيمارستان فلم يجد كتاب وقفه ، وكان احترق مع الخزانة<sup>(٢)</sup> .

### ٣ - خزائن الرباطات بالقاهرة :

الصلاحية : في سنة ٧٨٣ هـ / ١٣٨١ م توفي جمال الدين عبد الله بن علي بن أحمد الأنصاري بن حديدة ، وكان خازن الكتب بالخانقاه الصلاحية بالقاهرة<sup>(٣)</sup> .

رباط الآثار : بنى الصاحب تاج الدين محمد بن فخر الدين محمد ( ت ٧٠٧ هـ / ١٣٠٧ م ) رباطاً ، سمي رباط الآثار ، قرر فيه درساً للشافعية . وكان فيه خزانة كتب في عصر المقريزي<sup>(٤)</sup> ، ومن المرجح أنها أقدم من عصره .

البكتاري : بنى الأمير بكتمر الساقى سنة ٧٢٦ هـ / ١٣٢٥ م خانقاه باسمه . ثم في سنة ٨٠٦ هـ / ١٤٠٣ م حدثت مجاعة وكوارث ؛ فتفرق ما كان فيه من الفرش والآلات والنحاس والكتب والربعات<sup>(٥)</sup> .

الشيخوتية : في حدود سنة ٨١٤ هـ / ١٤١١ م قتل اللصوص خازن الكتب بالشيخوتية والخدام الكبير بها ، الشيخ سعد بن خليل بن سليمان الرومي المرزباني . وكان عالماً بارعاً فاضلاً ، علامة في الفقه والعربية وغيرها<sup>(٦)</sup> .

(١) خطط ٢٨٠/٢

(٢) الجبرقي ، عجائب الآثار ١/٢ ، القاهرة ١٣٢٢ هـ .

(٣) شذرات الذهب ٢٨٠/١

(٤) المقريزي ٤٢٧/٢

(٥) المقريزي ، ط القاهرة ٢٢٤/٢

(٦) بغية ٢٥٢

#### ٤ - وقوف لم تبين جهتها في القاهرة :

مكتبة العزيز : كان الملك العزيز عثمان بن صلاح الدين الأيوبي ملك مصر خزائن كتب ، أوقفت بعد وفاته سنة ٦١٥ هـ / ١٢١٨ م<sup>(١)</sup> .

مكتبة النابلسي : وقف إمام المحدثين في مصر في عصره يحيى بن علي رشيد الدين الأموي النابلسي ( ت ٦٦٢ هـ / ١٢٦٢ م ) جملة من كتبه لمن ينتفع بها من المسلمين . وكان ذا خط حسن<sup>(٢)</sup> .

مكتبة الأنوردي : وقف المحدث المفيد زين الدين الأنوردي أبو الفتح محمد بن أحمد الصوفي الشافعي ( ت ٦٦٧ هـ / ١٢٦٨ م ) أجزاءه وكتبه . وكتب الكثير<sup>(٣)</sup> .

#### ٥ - خزائن الكتب بالمساجد في القاهرة :

الحاكمي : في عام ٤٠٢ هـ / ١٠١١ م سلمت إلى الجامع الذي بناه الحاكم بأمر الله<sup>(٤)</sup> الفاطمي صناديق مملوءة بالمصاحف ، وقفها عليه القاضي ابن سميعة ، وأرسل معها شهوداً<sup>(٥)</sup> .

وكان لا يزال في جامع الحاكم<sup>(٦)</sup> حتى القرن الثامن / الرابع عشر كتب ، فيها مصحف لا نظير له في الحسن<sup>(٧)</sup> ، في سبعة أجزاء ، بماء الذهب ، بلغت قيمة كل جزء ٤٠٠ دينار . وهذا المصحف الذي كتبه محمد بن شريف بن يوسف بن وحيد

(١) النوطي ، تلخيص ( الطاهرية ، تاريخ ٢٦٧ ) ٥٨

(٢) اليوناني ، ذيل ( الأحدية مجلد ١٢١٢ ) ١٥٧/١ . الذهبي ، ( الأحدية مجلد ١٢٢٠ ) ١٧١/١ .

(٣) الذهبي ، تذكرة الحفاظ ٢٥٧/٤

(٤) انظر لترجمة هذا الخليفة فضل دار العلم الفاطمية .

(٥) ابن دقاق ٧٧/١

(٦) انظر ص ١٦٦

(٧) ابن حجر ، الدرر ٤٥٢/٣

الكتب ( ت ٧١١ هـ / ١٣١١ م ) عاد عليه بمبلغ ١٦٠٠ دينار . وشاهده الصفي الذي نقل هذا الخبر عدة مرات في جامع الحاكم وفي ديوان الإنشاء بقلعة الجبل ، حيث قصر الخليفة . ويضيف الصفي : إن هذه النسخة وقفها الجاشنكير بجامع الحاكم<sup>(١)</sup> .

قال ابن حجر : والأمير بيبرس ركن الدين هو الذي جدد الجامع الحاكمي ( عام ٧٠٣ هـ / ١٣٠٣ م ) بعد الزلزلة ، ووقف له وقفاً مختصاً ، وعمر له خزانة كتب ، فيها أشياء نفيسة ، من مجلتها المصحف الذي كتبه ابن وحيد<sup>(٢)</sup> .

وتضم مكتبة جامع الحاكم خمسة مجلدات من كتاب ذيل تاريخ بغداد لابن النجار ، الأربعة الأولى وجزء من الخامس<sup>(٣)</sup> .

الخطيري : في عام ٧٣٧ هـ / ١٢٨٦ م كملت عمارة مسجد الخطيري الذي بناه الأمير عز الدين إيدمر الخطيري ( ت ٧٣٧ هـ / ١٢٨٦ م ) ، وهو أحد مساجد القاهرة الجليلية ، وجعل فيه خزانة كتب نفيسة<sup>(٤)</sup> .

ز - خزائن الكتب في المدن الأخرى بمصر :

الإسكندرية : كان في جامع الثغر ( الإسكندرية ) في القرن الخامس / الحادي عشر كتب ، محبسة كان يتولاها محمد بن الحسن بن زرارة أبو عبد الله الطائي ، وهو من أهل الأدب والتصرف في علوم العرب . وله فيه حلقة لإقراء الأدب وكان مشرف البيارستان<sup>(٥)</sup> .

(١) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٣٦ ) ٦٧٣/ب . ابن حجر ، الدرر ٤٥٢/٣

(٢) المقرئ ٣٧٨/٢ ، ابن حجر ، الدرر ٥٠٥/١

(٣) السخاوي ، الإعلان ١١١ - ١١٢

(٤) المقرئ ٣١٢/٢

(٥) بقية ٢٣

قوص : في مدينة قوص المصرية الصعيدية خزانة كتب من تصنيف الفقيه سليمان بن عبد القوي الطوفي ( ت ٧١٦ هـ / ١٣١٦ م ) . وذكر ابن رجب الحنبلي ٢٤ كتاباً منها ويقول : « واختصر كثيراً من كتب الأصول ومن كتب الحديث أيضاً <sup>(١)</sup> » وكان كثير المطالعة ، حتى ليظن أنه قرأ أكثر كتب خزائن قوص <sup>(٢)</sup> .

### ح - نظرة عامة في الخزائن الملحقة :

بعد أن استعرضنا مختلف الخزائن الملحقة ، تقدم فكرة عامة عن هذه الخزائن وعصرها وأثرها ، وسنقتضب هذه الفكرة كثيراً ؛ لأننا سنتحدث عنها بإسهاب في القسم الوصفي من كتابنا هذا . والمعلومات في ذلك القسم تنطبق بشكل خاص عليها ، فلا حاجة إلى الإطالة هنا .

أول ملاحظة تجدر الإشارة إليها هي كثرة الخزائن الملحقة ، ويقابل هذه الكثرة صغرها في غالب الأحوال . والباحث يجد ولا شك صعوبة في تشتتها وتعدادها وهو ينتقل من واحدة إلى أخرى لاستقصاء بحثه .

ولم يكن أول أهداف المكتبة الملحقة كما يبدو خدمة رغبات الباحثين فقط ، بل إفادة المقيمين بالمؤسسة ، إذ هي مخصصة لهم ومعظمهم من طالبي العلم أو المدرسين ، فهي لهم قبل كل شيء وإن كان غيرهم لا يحرم منها ، ومهمتها إذن مهمة تعليمية بالدرجة الأولى .

ولهذا الاستنتاج شواهد التي تؤيده وعلى الأخص فيما يتعلق بدار الحديث ، فقد استخدم المحدثون النسخ الموقوفة فيها للسمع والإسراع ، يشبتون عليها صورة السماع وأسماء السامعين ، يذكر فيها التاريخ وأحياناً المكان . ولا شك أنها تعتبر

(١) ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٢٠٩ هـ ، المليبي ٤١٧/٢

(٢) ابن حجر ، الدرر ١٥٥/٢

وثائق لتلقي العلم وكتبه ، ولا شك أنها أصلح النسخ لتكون وثيقة فهي باقية يمكن الرجوع إليها في أي حين للثبوت من دعاوى العلماء والمعلمين . وتبقى من جهة أخرى أصلاً صحيحاً تضبط عليه النسخ الأخرى . وتبين النسخ المحفوظة في المكتبة الظاهرية هذه الفائدة . وتشغل التصحيحات والمقابلات والسماعات التي فيها حيزاً أكبر من النص نفسه .

ومهما تكن صلاتها بمجالس التعلم والتحديث فقد كان ينشأ مع الزمن خزائن تتسع صفتها وتصبح أوسع من ملحق لمؤسسة خاصة ، فإن بعض الخزائن تطورت لتكتسب صفة دور الكتب الكبيرة ، ويظهر ذلك في عوامم البلدان التي تشكل إطار دراستنا ؛ ففي بغداد كانت أربع خزائن كبيرة لها صفة المكتبة المركزية ، وهي الخزانة النظامية ، وخزانة مشهد أبي حنيفة وخزانة الرباط المأموني ، وخزانة المستنصرية . وكانت كل منها تحمل اسم دار الكتب . ويصبح هذا الاسم ذا مغزى إذا عرفنا أن تلك الخزائن كانت تؤلف قسماً من المؤسسة التي وجدت فيها ولم تكن في بناء خاص بها ، مما يدل بوضوح على أنها تشبه دور الكتب من حيث أهميتها وتطورها ، كما تشبه خزانة الكتب الرئيسة من حيث وظيفتها . ولا يمكن أن يكون هناك نتائج في كون هذه المكتبات تشكل جزءاً من بناء ، بخلاف دور الكتب ذات الأبنية المستقلة ، لأن تميزها تدل على غرض تلك المؤسسات ، أكثر مما يدل عليه مظهرها الخارجي .

أما الخزائن التي أصبحت مركزاً عاماً للدراسات فهي خزانة المدرسة السيمساطية ، ودار الحديث الأشرفية بدمشق ، وكذلك المكتبة الفاضلية والمحمودية في القاهرة .

وهكذا غدت المكتبات الرئيسة ذات صفة موحدة : اتتقي خازنوها من طبقة كبار العلماء أو مشهورهم وأعلامهم على الأقل ، واعتبرها الذين يهونون

الكتب ويجمعونها مكتبات مركزية ، وكانت بالتالي تستطيع استيعاب كتب في مختلف العلوم ، وقد وقف فيها الفقهاء والمحدثون ورجال الأدب كتبهم التي انتقوها استناداً لأذواقهم وكفاياتهم المتباينة دون تمييز .

وينبغي مع ذلك أن نستنتج أن هذه الكتب المتداولة في الخزائن الملحقه هي بشكل خاص كتب دينية . ومعظم الكتب التي ذكرناها وكانت في المكتبات التي درسناها تنضم لهذا النوع من الكتب ، وفيها كتب في الفلسفة لاتضيئها .

والخلاصة أن الخزائن الملحقه كانت بوجه العموم مشكلاً مصغراً من المكتبة العامة في موضوعها الأساسي ، والتي خصصت لمساعدة المكتبات الملحقه ، من أجل تحقيق أهدافها الجوهرية .

## القسم الثاني

### الوصف





## الفصل الأول

### صفات كتب الوقف<sup>(١)</sup>

الوقف هو العنصر الوحيد الذي يسهم في تكوين المكتبة وفي إغنائها . ولذا نستعرض هذين المظهرين معاً ، لأنها وجدا بطريقة واحدة وحسب مبادئ متماثلة . وتجدر الإشارة هنا إلى تفصيلات مهمة ، وهي أنه لا تتوقع تطور المكتبة بوسائلها الخاصة إلا نادراً ، وذلك في حالتين اثنتين :

١ - « للشيخ الناظر في دار الحديث الأشرفية أن يستنسخ للوقف أو يشتري ما تدعو الحاجة إليه من الكتب والأجزاء ثم يقف ذلك أسوة بما في الدار من كتبها »<sup>(٢)</sup> .

٢ - تسمح المبالغ الموقوفة لدار العلم زمن الحاكم بأمر الله الفاطمي شراء الورق للكتاب<sup>(٣)</sup> ، لتزداد الكتب في المكتبة .

ويجب القول : إن غنى المكتبة الرئيسي ينشأ عن الوقف الأصلي للمنشئ ، ووقف غيره من المهتمين بتطوير المكتبة .

ويمكن للواقف عموماً أن يقف ما يشاء من الكتب ، بدءاً من الكراسة الصغيرة حتى المجلدات الكثيرة . ونذكر هنا أشكال وقف الكتب الخاصة ، لتصف كيف تطور مضمون الخزائن :

(١) بنتو ، المكتبة ، خصصت في بداية دراستها فصلاً عن شغل العرب بالكتاب ، ومن ثمة .

(٢) السبكي ، فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ١٩١٩ م .

(٣) القرطبي ٤٥٧١

- ١ - تؤسس الحزانة في دار خالية من الكتب .
- ٢ - تنشأ الحزانة الجديدة بجانب الحزانة القديمة .
- ٣ - يوقف بعض من الكتب زيادة على الحزانة الأولى . ويدخل في هذا الشكل تفريق مجموعة واحدة على أماكن متعددة ، كما جرى لكتب السلطان نور الدين زنكي<sup>(١)</sup> ، وابن طباطبا الذي وقف على مائيل آلاف الكتب في مواضع مختلفة<sup>(٢)</sup> .

وبحسن أن تقسم الأشخاص الذين كانوا يساهمون في إغناء المكتبات العامة إلى فئتين تبعاً لموقفهم منها :

- ١ - جماعو كتب لا يدعون العلم .
- ٢ - علماء وكتاب .

ومن المهم لتقييم الكتب في المكتبات العامة أن نحدد صفاتها ، وأن نصنفها في مجموعات بحسب هاتين الفئتين .

وعدم وجود الطباعة في العصر العباسي أعطى جماعي الكتب صفات تختلف عن صفات نظرائهم اليوم ، وجعل للكتابة مجداً ذاتها أهمية كبرى<sup>(٣)</sup> في الاستعمال ، لأنها تكون العنصر الأساسي في جمع الكتب ، وإذ تبرز ندرة الكتاب وموضوعه عنصرين مهمين آخرين ، إلا أنها مع ذلك لا يساويان في قيمتها عنصر الكتابة ، والعناصر الثلاثة معتبرة بعضها مع بعض ، وهي تجعل جمع الكتب عند الهواة صفة أصيلة . فلنحاول تلخيص ذلك :

---

(١) التميمي ( المجمع العلمي العربي ) ١٠٠/٢

(٢) إرشاد ١٧٠/٢ - ١٧١

(٣) لسا هنا بصد الحديث عن ترتيب الكتاب ، فهذا موضوع لا يخص بحثنا عن المكتبات .

يعتبر جماع الكتب العرب من الشخصيات المرموقة في الدولة . وما من أحد يمكن أن نطلق عليه صفة جماعين حقيقيين للكتب سوى العلماء الذين - كما سرى - لا يجمعون الكتب لذاتها وإنما هم جامعو وثائق علمية . وليس هناك - باستثناء الأندلسيين - أشخاص أغنياء حاولوا بثرواتهم أن يكتسبوا شهرة في جمعهم للكتب<sup>(١)</sup> . ولا ندهش حين لا تقع إلا على أمثلة تذكر مكتبات الخلفاء ( أروع خزائن المكتبات في الإسلام ) وبعض المكتبات الهامة للوزراء ، وهذه على وجه الإجمال أقل من تلك .

وأسمهم في تكوين هذه المكتبات وإغنائها النساخ بأعمالهم والمؤلفون بتصانيفهم التي يضعونها على اسم المشغوفين بالكتب ، وكذلك ما كان يقدم من هدايا إلى العارفين بقيمتها ، وما يشتري من كتب رتبت بمهارة .

والقاعدة شبه العامة عند كبار جماعي الكتب أنه ينبغي على النساخ والخطاطين المشهورين أن يستروا في تقديم تحفهم وأعمالهم في الخط إلى المكتبات . وسنعرض فيما بعد لمتنوع ظروف عمل النساخ ، مشيرين إلى الاهتمام الذي خصه جماع الكتب لاختيار الناسخين والخطاطين ؛ وكان من أمثلة ذلك أن الخليفة الأندلسي الحكم جمع في قصره المهرة من النساخ<sup>(٢)</sup> وكان من أشهرهم زفر البغدادي ، جيء به من بغداد خصيصاً<sup>(٣)</sup> .

وأمر المستعصم بالله ، آخر الخلفاء العباسيين أن ينتقى لمكتبته كاتبان ، يكتبان ما يختاره ، فانتقى له اثنان من أشهر خطاطي بغداد<sup>(٤)</sup> . وكان يشتغل على مدى العصور المختلفة في مكتبات جماعي الكتب أعظم خطاطين في بلاد

(١) لم أجد في المراجع التي اعتمدتها أي شاهد يخالف هذا .

(٢) ابن خلدون ، المعبر ١٤٦/٤

(٣) ابن الأثير ٨٦١

(٤) الوافي ( أحمد الثالث ٢٩٢٠ ) ١١٨/١٩ هـ . فوات ١٨/٢

الإسلام ، وهما ابن مقلة ( ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م - ٣٣٨ هـ / ٩٤٩ م ) وابن البواب ( ت ٤٢٣ هـ / ١٠٣١ م ) : التزم الأول بكتابة درج ، وكان ينزل في دار قوراء حسنة بقصر سيف الدولة الحمداني ، هيئت له خصيصاً<sup>(١)</sup> . بينما التحق الثاني بخدمة مكتبة البوعيين المشهورة في شيراز ، فنسخ لإغنائها مصاحف وكتباً كثيرة<sup>(٢)</sup> .

ولم يكن النساخ عادة يلتزمون بخدمة هواة الكتب ، ولكنهم يقدمون عند الطلب مخطوطات تقيسة تزين المكتبات ؛ نسخ الخطاط المعروف في عصره بإبن الحازن الحسين بن علي بن الحسين البفسادي أبو الفوارس ( ت ٥٠٢ هـ / ١١٠٨ م ) كتاب الأغاني المشهور ، في ثلاث نسخ ، وقف إحداها على مكتبة سيف الدولة بن صدقة<sup>(٣)</sup> . وتزوج أبو الحسن علي بن الحسن الضير المرقئ ( ٤٢٤ هـ / ١٠٣٢ م ) جارية عتشة من جواري قصر الخليفة العباسي ، وحبته مالاً كثيراً أففقه كله في العلم وشراء الكتب النفيسة وتحصيل الأصول الحسنة ، واستكتب كثيراً من الكتب والأجزاء بخط أبي الحسن الغزال ، وكان يكتب خطأ حسناً<sup>(٤)</sup> .

ولكي تكون النسخة مطابقة للأصل فإن عمل الناسخ الدقيق يتطلب بالضرورة مقابلة نصّها . والهواة مولعون ليس بالكتابة فحسب ، بل بالدقة فيها أيضاً ، وهم يستعينون بالعلماء لمقابلة النصوص مع النساخ . وسنقدم أمثلة على اهتمامهم في فصل لاحق ، بينما نكتفي هنا بالإشارة إلى الفائدة التي يحصل عليها الهواة من صحة النسخ في مكتباتهم ، ذلك أنهم اهتموا باستقدام علماء مشهورين

(١) إرشاد ١٥١/٣ ، الوافي ، المرجع السابق ١٢/٥٨٨ .

(٢) أحسن التقاسم .

(٣) ابن الفرات ( فئينا ، AF ، ١١٧ ) ٣٧/١ ب .

(٤) ابن النجار ( الظاهرية ، تاريخ ٤٢ ) ترجمة علي بن الحسن .

لتصحيح النسخ ؛ فقد خصص مثلاً عالم العربية المشهور الحسن بن أحمد أبو علي الفارسي ( ت ٣٧٣ هـ / ٩٨٢ م ) يومين كل أسبوع لتصحيح كتاب ( التذكرة ) ، خزنة كافي الكفاة ( وهذا لقب صاحب بن عباد المعروف ) .

والنسخ التي ينجزها العلماء تستأهل في الحقيقة حماسة جماعي الكتب ، كما تحوز الثقة النسخة الموسومة بالدقة ، وذلك عندما يختبرها العالم أو العلماء بتأني وروية . قدم الجاحظ إلى عبد الملك بن الزيات نسخة من كتاب ( سيبويه ) كتبها الفراء وقابلها الكسائي وصححها الجاحظ نفسه الذي افتخر بتقديمها هدية نفيسة ، فقبل ابن الزيات الهدية الثمينة وفتن بها ، إذ أضافها إلى مكتبته الكبيرة<sup>(١)</sup> .

كذلك كان جماعو الكتب يهتمون بالدقة ، فيعهدون بالنسخ لمن تفقرض فيه معرفة الكتاب بشكل أفضل ، أو لمن يملك أحسن نسخة منه . ويخبرنا كتاب ( الدلائل ) للسرقسطي ( الظاهرية ، لغة ٤١ ) أن الحكم كان قد أمر ثابتاً ابن المؤلف أن ينسخ عن أصل أبيه المخطوط<sup>(٢)</sup> .

وقبل الحصول على نسخة مطابقة للسودة الأصلية يجب العودة بالضرورة إلى الوراق المرتبط بالمؤلف ؛ نسخ محمد بن الحسين الفخري الوراق عند أبي علي القاسمي صاحب كتاب ( الأمالي ) متبارياً مع محمد بن معمر الجبائي قسماً من كتاب ( البارع ) الذي لم يكمله مؤلفه . وعندما تم العمل حل إلى الحكم الأندلسي<sup>(٣)</sup> .

(١) إرشاد ١٤/٣

(٢) كتبت نسخة الظاهرية عن نسخة الحكم .

(٣) ابن الأثير ١٠٧١

وعاد الحكم نفسه بشأن خطأ من مؤلف كتاب إلى صاحب كتبه . وقدم عبد العزيز بن الحسين الزجاج الأندلس ، وكانت عنده كتب في الزهد نسخها الحكم<sup>(١)</sup> .

وينبغي قبل ذلك أن ندرك أن مخطوطة المؤلف الأصلية تفيد هواة الكتب بشكل خاص ، ولذلك اقتنى إبراهيم بن جماعة الكتب النفيسة بمخطوط مصنفها<sup>(٢)</sup> . وكان الهواة يدفعون أموالاً كثيرة للمؤلفين ، ليحصلوا على نسخ من مصنفاتهم التي كتبوها بأنفسهم ، أو التي أنجزت تحت إشرافهم . ولهذا دفع الحكم لأبي الفرج الأصفهاني ألف دينار ، ليحصل<sup>(٣)</sup> على نسخة من كتاب ( الأغاني ) ، وتحمل هذه المبادرة صفة خاصة ، وهي رعاية المؤلفين التي اتخذت أشكالاً متعددة .

ويرعى الهاوي عموماً عدداً من المؤلفين ، كما كان الحال عند عيين الدولة ابن سيكتكين الذي أحضر علماء من سائر البلدان ، وطلب إليهم تأليف كتب باسمه<sup>(٤)</sup> . ويدعو الهاوي أحياناً مؤلفاً عظيماً ، ليضع له كتاباً ذا أهمية ؛ جمع محمد بن حبيب بن أمية كتاب ( القبائل الكبير والأيام ) في نحو من أربعين جزءاً في كل جزء مئتا ورقة وأكثر<sup>(٥)</sup> ، وألف أبو سهل المسيحي كتاباً لطيفاً في ( تفسير الأحلام ) لخزانة خوارزمشاه<sup>(٦)</sup> ، كما وألف البيروني مستجيباً لرغبة السلطان الغزنوي كتابه عن الأحجار الكريمة ( الجماهر في معرفة الجواهر )<sup>(٧)</sup> . ويصرح

(١) ابن بشكوال ٣١٧/١

(٢) ابن حجر ، الدرر ٣٩/١ ، شذرات ٣١٢/٤

(٣) ابن خلدون ، المعبر ٢٤٦/٤ . للمقريزي ١٨٢/١

(٤) ابن الأثير ٢٨٢/٨

(٥) الفهرست ١٠٧

(٦) البيهقي ، تاريخ حكام الإسلام ( مصورة المجمع العلمي العربي ) ١/٥٢ .

(٧) نشره كرنكو .

ابن الطقطقي مؤلف كتاب ( الفخري ) أنه صنف كتابه هذا لصاحب الموصل الأتابك عيسى بن إبراهيم<sup>(١)</sup> تذكرة له إن فكر يوماً بقطيعته . ويمكننا أن نذكر على هذا أمثلة كثيرة .

وكان الهاوي أحياناً يُدخل للمؤلف في خدمته ، فيكون إنتاجه كله لمكتبته الخاصة ؛ مثلاً عمل الفارابي عند الساسانيين ، وابن سينا عند علاء الدولة<sup>(٢)</sup> .

ورعاية الهواة للمؤلفين تغني المكتبة بالنسخ الأصلية ، فقد كتب ابن سعيد نسخة من كتابه ( المغرب ) وأهداها إلى مكتبة ابن العديم<sup>(٣)</sup> . ويقول ابن النديم إنه رأى نسخة من كتاب ( القبائل الكبير والأيام ) ، كان أهداها محمد بن حبيب بن أمية إلى مكتبة الفتح بن خاقان<sup>(٤)</sup> . وتحفظ المسودة نفسها أحياناً في مكتبة هاوي الكتب ، كما حفظت مسودة كتاب المعلم الثاني الفارابي في مكتبة الساسانيين<sup>(٥)</sup> .

وظل بعض الكتب زمناً طويلاً لم يخرج إلى أحد ، مثل ( تفسير الزجاج ) إبراهيم بن محمد بن السري على ( جامع المنطق ) للبتاني ، لم يصنفه على رأي ابن العديم<sup>(٦)</sup> إلا لمكتبة الخليفة العباسي المعتضد ، أو لمكتبة وزيره على رأي ياقوت<sup>(٧)</sup> .

وقد يموت بعض المؤلفين قبل أن ينشروا كتبهم . وادعى جماعة أن ابن سينا

---

(١) الفخري ١٤ . وانظر ابن النوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٢٦٧ ) ١٩

(٢) ابن الأثير ٢٩٧/٩

(٣) المغرب ١/٥

(٤) الفهرست ١٠٧

(٥) خليفة ٩٩/٢

(٦) الفهرست ٦١

(٧) إرشاد ٥٨٨/١

أحرق مكتبة الساسانيين ، لأنه أراد أن ينسب لنفسه كتب الفارابي المحفوظة فيها بجرص<sup>(١)</sup> . وأتى الحريق على كتابي ابن سينا ( الحكمة المشرقية ) و ( الحكمة العشرية ) اللذين نقلتا من مكتبة علاء الدولة إلى بيوت كتب السلطان مسعود بن محمود الغزنوي عند اجتياح المغول سنة ٥٤٦ هـ / ١١٥١ م<sup>(٢)</sup> . وقيل : إن صاحب بن عباد دفع عشرة آلاف دينار لحازن مكتبة الخلفاء العباسيين في بغداد ليحرقها ، من أجل إتلاف النسخة الوحيدة المحفوظة فيها من كتاب ( المختصر ) لأبي الحسن الأشعري ، وهو تفسير ضخيم في خمس مئة مجلد ، لأنه ضد المعتزلة<sup>(٣)</sup> .

وتفتني مكتبات الهواة أحياناً بطريقة غير مباشرة من الهدايا النفيسة التي كانوا يتقبلونها بقبول حسن ؛ فقد قدم الناصر الأموي الأندلسي ( ٢٣٧ هـ / ٨٩٠ م - ٣٩٠ هـ / ٩٦١ م ) هدية للخليفة العباسي في بغداد كتباً بلغت ثلاث مئة مجلد ، مكتوبة بخط نفيس<sup>(٤)</sup> . وأرسل صاحب الموصل إلى مؤيد الدين بن العلقمي يتوسل إليه بهدايا ، وكانت كتباً وثياباً ولطائف قيمتها عشرة آلاف دينار<sup>(٥)</sup> .

وكانت المكتبات تفتني أيضاً بشراء الكتب ، وقد كان جماعة يهتمون ببيع الكتب للهواة الذين يفتنون كل فرصة مناسبة للشراء ، ويمكن هنا الاعتماد على الوسيط المسمى بالذلال الذي يأتي إلى هؤلاء الهواة فيقدم لهم أحدث الكتب . وقد

(١) البيهقي ، المرجع السابق ٢٦/ب .

(٢) المرجع السابق ، ٢٥/ب .

(٣) فهرس للكتبة العبدلية ٨/ب ، على رأي ابن عربي في ( العواصم من القواصم ) .

(٤) وجدي ، ذخيرة المعارف ١٧/٨

(٥) الفغري ٣٦٩



أحضر إلى القاضي الفاضل بملء خزانة صغيرة . كانت بعض ميراث لأحد الهواة . فنظر فيها ، ثم ردها<sup>(١)</sup> .

وكان الوراق يسافر ومعه كتب يقدمها للهواة المشهورين ، وتلك كانت مهنة مؤرخ الرجال ياقوت الحموي زمناً طويلاً ، فكان يشتري الكتب في أثناء سفره ، ويقدمها للملوك ، أو يعرضها على الشخصيات البارزة<sup>(٢)</sup> . وقدم فخر الدين الكازروني إلى مراغة ، فقدم نفسه للطوسي وكان معه كتب في الطب والحكمة<sup>(٣)</sup> . وكانوا قد علموا رغبة الهاوي أرغون الدوادار في الكتب فهرعوا إليه بها ، يعرضونها عليه<sup>(٤)</sup> ، وكان الهواة لا تقوهم الفرص يكلفون وسطاءهم المأجورين يحاضرون الكتب إليهم ، كما هو حال الحكم الخليفة الأندلسي<sup>(٥)</sup> . وأرسل أرغون الدوادار ( ت ٧٣١ هـ / ١٣٣٠ م ) ألفي دينار إلى مصر لشراء كتب من تركة قجيس الناصري<sup>(٦)</sup> .

وكان الخطّ المعتمد في النسخ الغني هو الخط المنسوب .

وحاول نبيه أبوت<sup>(٧)</sup> أن يشرح معنى هذا الخط في مقال مهم ، فتوصل إلى توضيحه بأن « الخط المنسوب طريقة جديدة للنسخ تكون الحروف الهجائية بحسبها منسجمة بعضها مع بعض ، ومنسوبة للألف التي توضع لها قاعدة قياس » . وهذه الكتابة على أي حال مشتقة من الشكل الكوفي<sup>(٨)</sup> . وما .

(١) ابن أبي أصيبعة ١٧٩/٢

(٢) وفيات ، ترجمة ياقوت .

(٣) ابن الفوطي ، الحوادث ١٩٨

(٤) ابن حجر ، الدرر ٣٥٢/١

(٥) ابن خلدون ، المير ١٤٧/٤ ، المقري ١٨٢/١

(٦) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٦٥/٨ ب .

(٧) مساهمة ابن مقلة في الخط العربي . المجلة الآسيوية مج ٥٦ ، ج ٧٠/١ - ٨٢

(٨) المرجع السابق ٨٢

مكتبة عظيمة وجيلة إلا وكان فيها كتب نسخت به<sup>(١)</sup> . ولكي نعرف القيمة الكبيرة لهذا الخط ينبغي أن نعرض للصعوبات التي تواجهه عند الكتابة ، وبحوز من يتقنه شهرة يحسد عليها<sup>(٢)</sup> . ومن كتب بالخط المنسوب الناسخ جمال الدين المعروف بابن الجمالة<sup>(٣)</sup> ، ولفخر الدين الساعاتي خطوط منسوبة نفيسة<sup>(٤)</sup> .

وكان العمل التقني والدؤوب الذي يتطلبه أسلوب النسخ النفيس يقوم بناء على رغبة جماعي الكتب فقط . الذين كانوا يقيمون أيضاً الخط الجميل غير الخاضع لقواعد النسب .

وبعد ، فهذا العرض المطول الضروري الذي يصف تطور مكتبات المصوأة يسمح لنا أولاً بتكوين فكرة عن كتبهم ، التي غالباً ما كانت تذوب في المكتبة العامة . وهو يزودنا من جهة أخرى بإيضاحات عن مفهوم الكتاب النفيس ، هذا المفهوم يلخصه ابن النديم بملاحظة تحليلية ، يبدي فيها إعجابه بالمكتبة التي قال عنها إنها أفضل ما رآه على الإطلاق ووصفها بقوله : « إنها كانت تحتوي على كل كتاب عين وديوان فرد بخطوط العلماء المنسوبة »<sup>(٥)</sup> .

وتساءل هنا : هل تؤثر عقلية الهاوي في اختيار صنوف الكتب التي تشكل المكتبة ؟ ولا غلظك لسوء الحظ معلومات وثيقة للإجابة عن هذا السؤال بوضوح ، ولكننا نعرض باختصار - ودون ذكر للمراجع لأنه لا يفيد - إلى النتائج الطارئة التي تساعدنا على المضي في بحثنا .

(١) انظر على سبيل المثال : وفيات الأعيان ٤٨٥/٣ ، أبو شامة ، الروضتين ، ٢٠٠/١ ، ابن الأثير

٣١٢/١٠ ، ابن خلدون ، العمر ٢٨٥/٤ ، الأربلي ، خلاصة الذهب ٣١١ ، الفهرست ١٣٤

(٢) انظر الفلقشندي ٤٧٥/٣ ، الفهرست ١٣٤

(٣) ابن أبي أصيبعة ١٧٨/٣

(٤) المرجع السابق ١٦٤/٢

(٥) الفهرست ١٣٤ . والقصود مكتبة ابن حاجب النعمان ( ت ٣٥١ هـ / ٩٦٢ م ) .

إن اختيار الكتب يتعلق بأمور يفرضها الذوق ومقتضيات العصر وطبيعة الهاوي ، كما يتعلق بمبادئ عامة مستقلة عن الأمور السابقة . هنا وتطور الذوق عند العرب شيء يستحق الدراسة بحد ذاته ، ويمكن أن يرسم في منحنى واضح إيجائي .

ويخضع هذا الذوق<sup>(١)</sup> أحياناً لاختيار هاوي الكتب ، فيضطر أن يأخذه بعين الاعتبار . وقد ظهر هذا الذوق بشكل خاص في صراع عنيف بين علوم الأوائل والعلوم الدينية ؛ فعلوم الأوائل فرضت نفسها على المكتبات لبعض الوقت بدعم من سلطان الحكومة ، وجعلت جماعي الكتب يظهرين استعلاءهم خلال النصف الثاني من القرن الخامس الهجري . ويمكننا أن نؤكد أن تلك العلوم هينت آنذاك على العلوم الأخرى كلها ، وتجاوزت حتى العلوم التي تدعي لنفسها الشرعية ، وهي الآداب بالمفهوم العام للكلمة .

وكانت العلوم الدينية المقتصرة على المختصين منذ زمن بعيد قد نشطت في مجال المكتبات بدءاً من القرن الخامس ، وكثيراً ما انتهى بها الأمر أن تبعد الفلسفة التي أدت إلى حياة خفية هادئة . وكان لردة الفعل هذه أثر كبير ، فنور الدين زكي مثلاً وهو واحد من أهل السنة المعتبرين اقتصر على جمع كتب العلوم الدينية<sup>(٢)</sup> . وعندما انتصرت هذه العلوم الدينية كلياً في القرن السابع كوّنت بشكل طبيعي مادة عمل النساخ والفنانين والمزخرفين .

كان لذوق وقدرات الهاوي الشخصية - فيما عدا هذه الأمور العامة المقبولة - دور مهم في إنشاء المكتبات . وكان لدى بعض هواة ميل علمي واضح ، وإن لم يكن معظمهم علماء حقيقيين . نذكر المعروفين منهم أمثال الحكم الأنديلي ،

(١) وساهمت الرقابة في فرض هذا الذوق أيضاً .

(٢) الصفدي ، تحفة ذوي الألباب ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٢٧ ) ١٤١ .

والصاحب بن عباد ، والقاضي الفاضل ، والطوسي . وتثل مكتباتهم نوازع ميولهم التي كانت تمثل أيضاً اتجاهاتهم السياسية والفلسفية والدينية . وهناك عناصر كثيرة ، تكسب المكتبة بالضرورة صفة أو عدة صفات تكوينية . وتفرض من خلال تلك العناصر المتباينة أحياناً مبادئ عامة لاختيار الكتب . فجامع الكتب ليس اختصاصياً ، بل يجمع أفضل الكتب القيمة التي تجدر أن تكون في المكتبة . والأدب بمفهومه العام كان - كما في أيامنا - يثير الفضول . وهو يمثل موضوعاً هاماً لالقيمة الكتاب فحسب ، بل لضخامة المكتبة . والكتب التي كانت غالبية الثمن في أسواق هواة الكتب كانت تتناول الآداب بشكل عام<sup>(١)</sup> : الأدب ، واللغة ، والتاريخ .

وكانت كتب العلوم التي يتذوقها الهاوي وتشجع عليها طبيعة العصر تجد مكانها بالضرورة عند هواة العادين لاختصين ، الذين كانوا يتباهون بالحصول على الكتب في جميع العلوم . ولم يكن الخليفة العباسي المستنصر الذي « جمع في مكتبته من أنواع العلوم على اختلافها »<sup>(٢)</sup> حالة فريدة ؛ لأن العرب المسلمين كانوا يتمتعون بمقل اصطفاي .

وإذا رجعنا إلى مكتبات العلماء وجدنا أن كل عالم أو مؤلف على وجه التقريب يقتني بأسلوبه الخاص مجموعة من الكتب غنية من الناحية العلمية ، ثم كانت هذه الكتب تنوب غالباً في المكتبة العامة ، وتشكل إحدى ثرواتها التي تغنيها ، وهي عموماً كتب قيمة ، اشتراها العلماء ، أو نسخوها من أجل بحوثهم المستمرة .

---

(١) انظر مقالة أحمد يان عن الوراقة في الثقافة الإسلامية .

(٢) الأربلي ، خلاصة الذهب ٢١١

كان العلماء المسلمون في العصر العباسي وخاصة في القرن الثاني / الثامن وحتي القرن السادس / الثاني عشر يهتمون بالنسخ اهتماماً بالغاً ، راغبين بالمحافظة على جدارة ألفايم العلمية ، يصونونها عن النقد ، كما شاع عندهم عبارة ( كتب عن المشايخ ) .

وهذا الاهتمام الطبيعي كان أحياناً هو الاهتمام الوحيد لطالب العلم وكان كلما ازداد ما كتبه زاد فخره بعلمه ، وعلم من يحمل الخط مردود يستهان به <sup>(١)</sup> .

ونفاجأ في موضوعنا هذا بعدد الكتب التي كان ينسخها طالب العلم عن شيوخه ؛ فقد كتب يحيى بن معين بيده وهو أحد كبار المحدثين ، ست مئة ألف حديث <sup>(٢)</sup> أي ما يعادل ست مئة مجلد إذا افترضنا أن المجلد الواحد في مئتي صفحة ، وأن في الصفحة خمسة أحاديث مع أسانيد الطويلة المسلسلة . وكان عند إسحاق الموصلي الموسيقي العظيم اللغوي ألف جزء من اللغة ، وكان سمعها كلها عن شيوخه <sup>(٣)</sup> . وجمع محمد بن العباس بن الفرات ( ت ٢٨٤ هـ / ٩٩٤ م ) ألف جزء عن علي بن محمد المصري وحده <sup>(٤)</sup> . وحصل أبو حازم العبدوي النيسابوري ( ت ٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م ) عشرة آلاف جزء عن عشرة شيوخ ، ألف جزء عن كل شيخ . كما حصل ابن منده ( ت ٣٩٥ هـ / ١٠٠٤ م ) أربعة آلاف جزء عن أربعة مشايخ فقط ، وكان شيوخه ألفاً وسبع مئة ، وكان يرى وهو ينقل حل أربعين مجلداً .

وسمع أبو بكر الخوارزمي ( ت ٤٢٥ هـ / ١٠٣٣ م ) من شيوخه كتباً تعدل

---

(١) انظر للتفصيل : الخطيب البغدادي ، الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع ، ( مخطوطة مكتبة البلدية في الإسكندرية ) .

(٢) ابن كثير ٤٤٧/١ ، الخطيب ١٨٢/٤ ، عيون ( الظاهرية ، تاريخ ٤٧ ) ١١٢ ، وفيات ١٧٠/٣ .

(٣) عيون التواريخ ، للرجع السابق ، سنة ٣٣٥ هـ .

(٤) الخطيب ١٢٢/٣ - ١٢٣ ، ومصادر أخرى كثيرة .

ثلاثة وستين حملاً وصندوقين<sup>(١)</sup> . وكان ما يسمعه الطلاب : ، عن شيوخهم يضم الفلسفة أحياناً ، إلا أن الساعات تقتصر بشكل خاص على رواية الحديث ، ومعه سلسلة الإسناد الطويلة والعلوم الدينية . ووقف فخر الدين المارديني كتبه التي قرأها على شيوخه ومعظمها في الحكمة ، على مشهد حسام الدين بن أرتق<sup>(٢)</sup> .

ويلفت الانتباه الكتب الكثيرة التي نسخها العلماء بأشكال مختلفة ؛ فابن الجوزي يقول : إنه نسخ ألفي مجلدة<sup>(٣)</sup> . وقال أحد بن عبد الدائم ( ٥٧٥ هـ / ١١٧٩ م - ٦٦٨ هـ / ١٢٦٩ م ) : إنه كتب ما يزيد على ألفي مجلدة<sup>(٤)</sup> . وكتب أبو محمد المصاحفي ( ت ٤١٩ هـ / ١٠٢٨ م ) من المصاحف وحدها ثمانين وثمانين نسخة<sup>(٥)</sup> . وقال يحيى بن عدي : إنه هو نفسه كان ينسخ مئة صفحة كل يوم . وكتب عمر بن أحمد بن أبي جرادة المعروف بابن العسديم ( ت ٦٦٠ هـ / ١٢٦٢ م ) كتباً تعدل ثلاث خزائن<sup>(٦)</sup> . ونسخ إسحاق بن إبراهيم الحري ( ١٩٦ هـ / ٨١١ م - ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م ) بيده اثني عشر ألف كراسة في فقه اللغة<sup>(٧)</sup> .

وتدل هذه الأرقام التي ربما بالغوا فيها على سرعة العلماء في نسخ المخطوطات ، كما تبين لنا أهمية الوقف عندهم .

ولأن كان بعض العلماء لا يكتبون مصنفاتهم بخطوطهم فإنهم كانوا هم الذين يصححونها ، ويقابلونها ، ويشرحونها . وقد برع فخر الدين المارديني في كتب

(١) ابن عساكر ٤٤٧/١

(٢) ابن أبي أصيبعة ٣٠٠/١

(٣) ابن رجب ، ذيل ( الطاهرية ، تاريخ ٦١ / ١١٦٦ ، الملوي ، منهج ( نسخة مصورة )

٨٨/٣ ، القري ٨٨/٣

(٤) يويني ( الأحدية مجلد ١٢١ / ٢١٦ ) ، الصفي ، نكت ٩٩ ، ابن شاعر ، فوات ٤٩/١

(٥) الذهبي ( الأحدية مجلد ١٢٢٠ / ٤ ) ، ب .

(٦) إرشاد ٢٢/٨

(٧) الخطيب ٣٢/٦

الحكمة التي وقفها<sup>(١)</sup> . وكان في مكتبة بلنظفر ألوف كثيرة من الكتب في كل فن ، وليس منها كتاب إلا وقد كتب على ظهره ملحاً ونوادر مما يتعلق بالعلم الذي قد صنف ذلك الكتاب فيه<sup>(٢)</sup> . وكانت كتب أحمد بن محمد بن ميمون ( ٣٥٣ هـ / ٩٦٤ م - ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م ) « منتخبة مضبوطة صحاحاً ، أمهات لا يدع فيها شبهة مهملة ، وقلّ ما يجوز عليه فيها خطأ ولا وهم ، وكان لا يزال يتتبع ما يجده في كتبه من السقط والخلل بزيادة في اللفظ أو نقصان منه ، فيصلحه حيثما وجده ، ويعيده إلى الصواب »<sup>(٣)</sup> . والكتب التي تملكها العلماء - سواء كتبوها بأنفسهم أم صححوها وقابلوها وشرحوها - أثارت اهتمام المكتبات العامة بعددها الضخم ومضونها القيم .

أما بالنسبة للعقل الاصطفائي عند العلماء الذين يجمعون الكتب فإنه من الطبيعي أن يمارس تأثيره على اختصاصاتهم ؛ فإذا كان العالم مختصاً بالتاريخ مثلاً كانت كتب التاريخ عنده تفوق كتب العلوم الأخرى .

هل هناك مبادئ عامة يمكن تطبيقها لانتقاء كتب خاصة تكون مكتبة العالم ؟ ولئن كان الجواب بالإيجاب فن المهم أن نستنتج هذه المبادئ في بعض الحالات ، لأنها مفيدة جداً لتقدير تطور كتب المكتبات العامة عن طريق وقف العلماء لكتبهم . وتطرح المسألة بالصيغة التالية : بما أنّ المقصود أي عالم كان ، فهل يمكننا ونحن نحلل ميوله أن نتوصل إلى تمييز العناصر التي تكون مكتبته وصفاتها في هذا المجال ؟ وبعبارة أخرى ، يجب علينا أن نكتشف العوامل المهيمنة التي تؤثر على عقل العالم بوعي أو بغير وعي ، من خلال إنشائه لمكتبته .

(١) ابن أبي أصيبعة ٣٠٠/١

(٢) ابن أبي أصيبعة ١٠٨/٣

(٣) ابن بشكوال ٢٣/١

لم نستطع الحصول إلا على الوثائق الأربع التالية التي تقيدها في دراستنا بهذا المجال :

١ - التقسيم العددي لمتنوع الكتب التي وقفها أبو الين تاج الدين الكندي على ياقوت مملوكه الذي أعتقه<sup>(١)</sup> .

٢ - فهرس الكتب التي وقفها جمال الدين يوسف بن عبد الهادي ( ٨٤٠ هـ / ١٤٢٦ م - ٩٠٩ هـ / ١٥٠٢ م ) ، والنسخة الأصلية للمخطوطة في المكتبة الظاهرية بدمشق .

٣ - قائمة الكتب التي حلها الخطيب البغدادي إلى دمشق ، وهي كتب سمعها عن شيوخه . ونشرنا هذه اللائحة<sup>(٢)</sup> .

٤ - فهرس الكتب التي قرأها أبو بكر محمد بن خير بن خليفة الإشبيلي ، ونشره ج . ربارة طرغوه عام ١٨٩٤ م في سرقسطه .

تتعلق الوثيقتان الأوليان بالمكتبات تماماً . بينما تشكل الوثيقة الثالثة جزءاً من كتب الخطيب البغدادي التي تلقاها عن العلماء . وأما الوثيقة الرابعة فتتألف من كتب سمح لابن خليفة مجليها . وتشكل القائمتان الأخيرتان مضمون مكتبتين هذين العالمين الخاصتين ، دون أن تكونا حصراً بمجموعات كاملة بما في هذه الكلمة من معنى ، لأنه لا يمكن للكتب في رأيها أن تحمل أو تقرأ ، ما لم تقرأ على الشيخ أولاً<sup>(٣)</sup> .

وتبقى مشكلة أساسية : وهي أن موجودات المكتبات ماعدا مكتبة الكندي لم تكن تخضع لأي ترتيب منهجي في موادها ، التي كانت تضم على شكل تصنيف

(١) أبو شامة ، الذيل على الروضتين ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥١٥٢ ) ١٠٦ / ١ .

(٢) في كتابنا عن الخطيب البغدادي ٩٢ - ١١٩ .

(٣) انظر لهذا الموضوع كتب مصطلح الحديث ، كقمة ابن الصلاح .



معين مختلف أنواع الكتب ولكي نستخدمها يجب أن نصنفها حسب المواد أولاً ، وهذا عمل شاق لأسباب عديدة ، والصعوبة الرئيسية فيه هي أن معظم الكتب غير معروفة ، أو أن أسماؤها تذكر باختصار . واعتقد أيضاً أنه يجب أن نكف عن البحث عندما نحاول أن نبحث عن الشرح بعد وضع الكتب غير المعروفة قيد التوزيع . وهذه هي نتيجة عملنا دون أي ادعاء .

والنتيجة التي استطعنا استخلاصها من هذه الأرقام لاتكفي لما نطمح إليه ، وهي التالية : إن عدد الكتب المتعلقة باختصاص العالم مباشرة تزيد على نصف مكتبته .

فإذا أضفنا إلى هذا العدد الكتب التي تتعلق باختصاصه بصورة غير مباشرة وجدناها تتجاوز ثلثي مكتبته . وفيما يلي التفصيل :

تقع عند الخطيب البغدادي المؤرخ المحدث الواعظ المشهور<sup>(١)</sup> على ما يلي :

١٥٨	كتب التاريخ
٦٥	كتب الحديث
٥٨	كتب الوعظ والزهد
<hr/>	
٢٨١	

فيكون ٢٨١ وهي كتب اختصاصية من أصل ٤٧٤ مجموع كتبه = أكثر من النصف .

وإذا نحن أحصينا كتبه بعناية استنتجنا أن كتب علوم القرآن والفقه ضمن كتب الحديث ، لأن كتب الحديث موزعة لتخدم بشكل خاص التفسير والفقه .

(١) انظر دراستنا الوافية عن الخطيب .

وإذا أضفناها إليها تحصل لدينا ٢٨١ + ٥٧ في علوم القرآن + ٤٨ في الفقه = ٣٨٦ . ويكون الحاصل ٣٨٦ من أصل ٤٧٤ ، أي ما يعدل ثلثي المجموع العام .

ونجد مكتبة الكندي عالم القراءات اللغوي النحوي الأديب<sup>(١)</sup> موزعة على الشكل التالي :

١٤٠	علوم القرآن
١٤٣	اللغة
١٧٥	النحو
١٢٢	الأدب
<hr/>	
٥٨٠	

فيكون العدد ٥٨٠ من ٧٦١ = أكثر من ثلثي مكتبته .

وكان ابن عبد الهادي ( ت ٩٠٩ هـ / ١٥٠٣ م ) مشهوراً<sup>(٢)</sup> بسعة اطلاعه في :

٤٣	الحديث
٧٥	الفقه
<hr/>	
١١٨	

فيكون العدد ١١٨ من ٢٤٢ = النصف تقريباً .

(١) وفيات ١٩٦٨ ، إرشاد ٢٢٣/٤

(٢) الفري ، الكواكب ( الظاهرية ، تاريخ ٤١ ) في الصفحات الأخيرة من الربع الأول من المخطوط .

وكانت له مشاركات أيضاً ببعض المعارف مثل :

النحو	٨
التصوف	٣١
التفسير	٣
	<hr/>
	٤٢

ويكون  $١١٨ + ٤٢ = ١٦٠$  من أصل  $٢٤٢ =$  أكثر من الثلثين :

وتؤكد كتب ابن خير الإشبيلي مآذهننا إليه ، وهو عالم <sup>(١)</sup> في :

القراءات	١٠٨
الحديث	١١٢
النحو	٥٠
اللغة	١٣٣
الأدب ( نثر )	٨٧
الأدب ( شعر )	١٦٢
	<hr/>
	٦٥٢

فيكون  $٦٥٢$  من أصل  $١١٢٤ =$  أكثر من النصف .

ويجب أن نضيف إلى كتب الحديث ما يلي :

شرح موطأ مالك ، كتاب المحدث	١٧
فقه الصحابة	٨
تاريخ المحدثين	٨٧
فهرس كتب الحديث التي قرأها	٧١
	<hr/>
	١٨٣

(١) بغية ٤١

فيكون الحاصل  $602 + 182 = 820$  من أصل 1124 = أكثر من الثلثين .

نلاحظ أن أكثر من ثلثي مكتبات العلماء يتعلق بالكتب التي تفيدهم في دراساتهم الخاصة ، وأن أقل من ثلثها يتناول المعارف الضرورية التي تناسب عصرهم ، ويسهم في إبراز علومهم . وأن كتب العلوم الدينية إن لم تكن هي السائدة فإنها تشغل حيزاً كبيراً . هذا ولم نستطع التوصل إلى نتائج أخرى ، وهاهي ذي بعض الأرقام الضرورية للمقارنة :

الخطيب البغدادي : 239 من 474 ، ابن خليفة : 500 من 1124 ،  
الكندي : 98 من 781 ، ابن عبد الهادي : 169 من 245 .

وتبدو معرفة الآداب ضرورية لدراسة العلوم كلها . ونجدها بنسب مختلفة في هذه المكتبات على الشكل التالي : الخطيب : 62 من 474 ، الكندي : 44 من 711 ، ابن عبد الهادي : 22 من 242 ، ابن خليفة : 432 من 1124

وعلوم الأوائل عندهم مهمة تقريباً ، ونجد كتبها كما يلي : الكندي : 123 من أصل 711 ، ابن عبد الهادي : 14 من أصل 1424

ماتأثير المذهب الفقهي على صاحب المكتبة في انتقاء الكتب ؟ إنه تأثير كبير ، وهو لا يجمع أحياناً إلا الكتب الموافقة لعقيدته ومذهبه .

ومع ذلك فتأثير المذهب يظهر في لوائح مختلفة عندنا ، لأن جميع العلماء لا يهتجون بغير مذهبهم . ويؤكد هذا الرأي ابن خليفة المالكي ، وابن عبد الهادي وضياء الدين الخبليان ، وابن طولون الحنفي ، وتاج الدين الحسيني الشافعي . ويشذ عن هذه القاعدة الخطيب البغدادي وحده ، فهو لا يهتم بمذهب معين دون غيره ، وسبب ذلك أنه محدث قبل كل شيء ، ولذلك لا يتقيد بالمذاهب . ولكنه لم يجمع عن جمع كتب الحديث مرتبة حسب فصول الفقه . وبهذا لم يختلف عن

بقية المحدثين . واهتم ابن خليفة على سبيل المثال بمعرفة مذهب الصحابة ، وحاول ابن عبد الهادي جاهداً أن يحصل على نسخة من موطأ مالك . وتبدو مثل هذه الكتب ضرورية للمحدثين ، وتعتبر كتباً للحديث . فالقاعدة العامة إذن لم تتغير . ومن يجمع كتب الفقه لا يهتم بسوى مذهبه وكتب مذهبه .

وهكذا ، استطعنا التوصل إلى هذه النتائج ونحن ندرس موجودات بعض المكتبات عند العلماء . ونعترف على كل حال أنها لا تكاد تستجيب للترتيب المنهجي للمكتب المذكورة في القوائم التي أوردناها . ولكن ، أليس من الصعب أن نستنتج المبادئ العامة في مجال تؤثر الظروف الطارئة فيه تأثيراً رئيسياً ؟ فبالرغم من أن العالم يحاول إرضاء ذوقه وميوله ، فهو أحياناً يحصل على كتب أخرى بالإرث أو الشراء أو من المزاد العلني أو عن طريق الهدايا ، مما لاصلة له ياهتماماته ؛ حتى يمكننا القول : إن الذوق والإيماء يقيان عند العالم شيئاً واحداً ، فشهرته في التاريخ مثلاً لا تأخذ بعين الاعتبار تغير ميوله وذوقه .

ومهما كانت هذه النتائج غير مرضية فليس لها تأثيرات مهمة ، وبواسطتها يمكننا أن نفهم تطور الكتب في المكتبة العامة .

## الفصل الثاني

### صفات الكتب في المكتبات العامة

لم تنقطع المكتبة العربية العامة الخاضعة للوقف منذ ولادتها عن الاتصال المباشر بالتعلم في مختلف وجوهه . ويحق لنا التساؤل : إلى أي مدى سيمارس التعلم تأثيره في إنشاء كتب المكتبة ؟ وبعبارة أخرى : هل هناك صلة بين الصفة الأولى للمؤسسة التي ترتبط بها المكتبة أو بين تنظيمها الرئيسي وبين العناصر المكونة لها ؟ حاولنا للوهلة الأولى أن نجيب بالنفي ، لأنّ هذه الصلة المفترضة لو كانت واقعية زمن تكوين المؤسسة فكيف يمكن لها أن توجد في حالة الوقف الإداري دون قانون خاص بأهل الخير .

هذه الإجابة المنفية المبررة أحياناً بعيدة عن الحقيقة في معظم الحالات . كان الواقف مجبراً على اختيار المكان المناسب ، ليجتلب أكبر عدد من القراء ، من أجل أن يكون وقفه نافعاً . دعي مبشر بن أحمد بن علي الرازي إلى مكتبة الخلفاء ، ليختار الكتب التي تناسب الرباط الخاتوني السلجوقي والمدرسة النظامية ودار المسنة<sup>(١)</sup> . وبالرغم من أنّ الشافعيين ابن النجار<sup>(٢)</sup> ( ت ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م ) وابن الساعي<sup>(٣)</sup> ( ت ٦٧٤ هـ / ١٢٧٥ م ) كانا مرتبطين بخدمة المستنصرية فقد وقفا خزائني كتبهما الأخيرتين على المدرسة النظامية المجددة للمذهب الشافعي .

(١) القفطي ٣٦٩

(٢) ابن شاکر الكتبي ، ذیل الوفیات ٢/٢٦٤ ، الطبرانی ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ٥٥/ب ،

اليافعي ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥٤٢ ) ٩٩/ب .

(٣) الأنسي ، طبقات الشافعية ( الظاهرية ، تاريخ ٥٦ ) ١٢٢/ب .

ومع أن قاضي القضاة تاج الدين الحسني كانت له يد في النظر على المكتبة الضيائية المخصصة للحديث<sup>(١)</sup>، إلا أنه وقف مجموعة من كُتبه في الفقه الشافعي على المدرسة العمريّة<sup>(٢)</sup>. وهناك أمثلة كثيرة تشير إلى رغبة الواقف بإيداع كُتبه في المؤسسة الكُفّ التي تجتذب رغبته بدلاً من المؤسسة التي هو فيها .

ومن المؤكد أنّ لكل مؤسسة صفتها الخاصة التي تفرض وجودها أيضاً على المكتبة وقت تأسيسها وخلال تطورها، إذ يمكننا أن نؤكد عموماً أنّ كل فئة من العلماء تتجه لنوع معيّن من المؤسسات لتقف كتبها العلمية . فالفقهاء يودعون وقفهم في المدارس المخصصة لنشر مذهبهم . ومجموعات المدرسة النظامية دليل على ذلك . والمحدثون يقفون كتبهم على دور الحديث ، أمثال الضيائية ، ومسجد الشريف الزيدي ، ودار الحديث الأشرفية . وامتازت هذه الأخيرة خاصة في أن الشافعيين من المحدثين كانوا يهتمون بها . والأطباء يمجّدون في البيارستانات أو دور الطب المكان الملائم لميراثهم من الكتب ( انظر المؤسّتين المدرستين سابقاً ) . والصوفيون يخصّون بكتبهم الرباطات والخانقاهات والزوايا . وأخيراً كانت المصاحف وكتب العبادات والدين توقف على المساجد والمشاهد التي لم تقم فيها مؤسسة لإحدى المنشآت المذكورة . فالنخصص إذن هو القاعدة . والمكتبة العامة مثل مكتبة العالم تعكس صفات مؤسسها وميوله ومهنته . ولدينا حسن الحظ شهادة تتعلق بذلك تعتمد على أرقام مقننة جداً . ودراسة مختلف كتب الوقف في دار الحديث الضيائية التي لا تزال المكتبة الظاهرية بدمشق تحتفظ بها أعطتنا ٢٨٥ كتاباً ورسالة في الحديث ، من مجموع كتبها البالغ ٥٢٨ كتاباً ، وهو كما نرى بمقدار ثلثيها تقريباً .

---

(١) ابن كنان ، للروج ( مصورة الجمع العلمي العربي ) ٢٠

(٢) ابن طولون ، القلائد الجهرية ( مصورة الجمع العلمي العربي ) ١٠٧

ولكن ، كيف نفر استثناءات هذه القاعدة التي أوضحناها من خلال دراستنا التاريخية للمكتبات ؟ ذكرنا أنَّ لجماعي الكتب من العرب عقلاً اصطفاً . إذ إن الاختصاص لم يكن هدفهم ، لأنهم أحياناً يخالفون هذه القاعدة . ومن جهة أخرى ، وبتوسع موفق ، فإن بعض المكتبات تصبو للتخلص من صفتها المحلية لتصبح عامة ، وتقوم بدورها فتحل محل مكتبة شبه عامة ، حسب المفهوم العام للكلمة . وهذه المكتبات تقوم في العواصم خاصة ، وتصبح مراكز دائمة لحفظ الكتب كما هو الحال . وقد لحنا إلى ذلك في مواطن عدة - في مكتبة المستنصرية ببغداد ، والسمسطية ومشهد عرو والعمرية في دمشق ، والفاضلية والمنصورية فيما بعد بالقاهرة ، وميفارقين ، والجامعين الكبارين . ويفسخ الاختصاص المجال أحياناً لصفات أخرى أكثر فائدة ، تكتسبها هذه المؤسسة . ويبادر المؤلفون بإبداع مؤلفاتهم الكبيرة ، فيها لحفظها ، كما كان الشأن في دور العلم . فهذا جبرائيل بن بختيشوع ( ت ٣٩٦ هـ / ١٠٠٥ م ) يقف نسخة من كتابه الكبير المسمى بالكافي في الطب<sup>(١)</sup> ، كما وقف ابن خيران ( ت ٤٣١ هـ / ١٠٣٩ م ) نسخة من ديوان رسائله وشعره في دور العلم ببغداد<sup>(٢)</sup> . وأودع عبد السلام بن محمد بن بندر القزويني ( ت ٤٨٨ هـ / ١٠٩٥ م ) تفسيره العظيم للقرآن الذي يقع بين ٣٠٠ - ٧٠٠ مجلد في خزانة كتب مشهد أبي حنيفة ببغداد<sup>(٣)</sup> . وعبد الله بن المبارك المعروف بابن نبال أو ابن نبال ( ت ٥٢٨ هـ / ١١٣٢ م ) في سبيل ذكرى أستاذه علي أبي السوفاء بن عقييل ( ت ٥١٣ هـ / ١١١٩ م ) وليحفظ مؤلفاته ، باع ملكاً له ، واشترى بثمنه كتابين

(١) ابن أبي أصيبعة ١٤٦٨

(٢) إرشاد ٢٤٢/١ ، الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١١٣/٧ ب .

(٣) مرة ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥٠٦ ) ٢٢٣/١ ، وانظر لهذا التفسير أيضاً عيون ( الأحمدية

بمجلد ١١٣٨ ) ٣/ب ، ابن كثير ( الأحمدية بمجلد ١٢١٧ ) ٧ ، سنة ٤٨٨ هـ .



من مؤلفات أستاذ<sup>(١)</sup> وهما : كتاب ( الفنون الضخم ) بمئتي مجلد<sup>(٢)</sup> ، وكتاب ( الفصول ) بعشرة مجلدات ، وأوقفها للمسلمين ، ربما في رباط المأمونية ببغداد<sup>(٣)</sup> . والمكان الطبيعي لإبداع الكتب الضخمة هو المكتبات الكبيرة حيث تبقى محفوظة فيها . وكان في المكتبة الفاضلية بالقاهرة<sup>(٤)</sup> تفسير للقرآن بمئة وعشرين مجلداً لمحمد بن علي الأديوي ( ت ٣٨٨ هـ / ٩٩٨ م ) ، وفي المكتبة نفسها كتاب ( الجامع في اللغة ) لمحمد بن جعفر القزاز ( ت ٤١٢ هـ / ١٠٢١ م ) ، وهو كتاب ضخيم لا مثيل له<sup>(٥)</sup> . والرغبة في المحافظة على الكتب لأطول مدة ممكنة هي التي دفعتهم للاهتمام بها كثيراً ؛ أودع عيسى بن القيس الحظيري نسخة بخطه من كتاب ( القانون ) لابن سينا ، ثم طلبه في أثناء شيخوخته من مكتبة المستنصرية مكان وجوده ، وأعادته موضعاً رغبته في ألا ينتقده أحد بعد وفاته<sup>(٦)</sup> ، وكان على صواب تام ؛ لأن المكتبة هي مكان خزن أمين ودائم وعام . ومن أجل هذا أيضاً أودعت فيها الأشياء الثمينة غير الكتب ، كأدوات التنجيم والفلك ، لأن المكتبة مكانها الملائم . وقد حفظت في مكتبة قصر الفاطميين بالقاهرة<sup>(٧)</sup> كرة نحاسية لحالد بن يزيد ، وكرة أخرى صنعها لعضد الدولة أبو الحسين الصوفي . وفي الفهرس الأساسي للمكتبة الأحمدية مجلد ذكر أدوات الفلك ، وهي لا تزال محفوظة إلى اليوم في صندوق خاص . كما حفظت في المكتبة

(١) ابن رجب ( الظاهرية ، تاريخ ٦١ ) ٧٢ / ١ ، العلمي ( مصورة الجمع العلمي المغربي ) ٢٤١ / ١ .

الذهبي ( الأجدية مجلد ١٢٢٠ ) ٢٧٧ / ٢٧٧ .

(٢) ابن رجب ، المرجع السابق ، العلمي ، المرجع السابق .

(٣) كما يمكننا استنتاجه من إشارة سبط ابن الجوزي في الترايب ١٨٧٢

(٤) عيون ( الظاهرية ، تاريخ ٤٨ ) ٢٤٧ / ١ ، الذهبي ( الأجدية مجلد ١٢٢٠ ) ٧٢ / ٢ ، ابن قاضي

شعبة ، طبقات النحاة ( الظاهرية ، تاريخ ٤٣٨ ) ٨٥

(٥) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٧٠ ) ١٥٧٢ / ١ .

(٦) ابن العربي ٤٧٩

(٧) القفطي ٤٤٠

كذلك الوقفيات والوثائق الهامة . وروي أنه قبل سنة ١١٩٠ هـ / ١٧٧٥ م أراد الأمير عبد الرحمن كتحدا أن يطلع على الوقفيات والوثائق التي تتعلق بالبيارستان المنصوري في القاهرة ، فلم يجد كتاب وقف ولا دفترًا ، وكانت كتب أوقافه ودفاتره في داخل خزانة الكتب ، فاحتقرت بما فيها<sup>(١)</sup> .

والمكتبة العامة بوصفها خزانة مؤيدة للكتب كانت تفتني بهبات العلماء ومحبي الكتب ، وتتأثر بأذواقهم . والمنحنى البياني المرسوم في هذا المجال لمجموعات جماعي الكتب ذوا اعتبار هنا . وأصبحت القيود التي فرضتها الظروف التاريخية والاجتماعية والدينية أكثر مراعاة في مجال الخزائن العامة ، والتي هي كنز عام موضوع للجميع . وهنا يتدخل الدين بشكل خاص ؛ فيقول الفقهاء : يحرم وقف الكتب التي تناقض القرآن كالتوراة والإنجيل ، أو الكتب ذات الصفة العلمانية كمؤلفات الأوائل<sup>(٢)</sup> ؛ لأن ذلك عندم يخالف مبدأ الوقف الذي يجب أن يكون نافعا من الناحية الدينية لمن ينشئه ، ولأن يستفيد منه . ووقف كتب الديانات الأخرى بالتالي لا ينسجم مع هذا المبدأ<sup>(٣)</sup> ، ويدفع إلى الكفر<sup>(٤)</sup> . ولا سيما أن التوراة محرفة ومنسوخة<sup>(٥)</sup> . ويعتبر الماوردي الفلك والفلسفة<sup>(٦)</sup> علوماً محظورة ، لأنها تعارض القرآن الكريم . وقد تحبب محمد بن عبد الله بن أبي عامر المنصوري

(١) الجبرتي ٧٢

(٢) شرح الروض ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٩٥ ) في نهاية الجزء الثاني ، الروضة ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٢٨ ) في نهاية الجزء الثاني .

(٣) إمام الحرمين ، النهاية ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٨ ) في بداية فصل الوصية .

(٤) شرح الوجيز ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ١٣٧ ) في نهاية النصف الأول من المجلد ، المغني ٢٤٠ ،

ابن قدامة ، الشرح الكبير على متن المقنع ٢٤١/٦ ، وفيما يخص الوصية انظر الخطيب ، تعييد

المعلم ٤٩ - ٥٢

(٥) شرح الوجيز - المرجع السابق ، المغني - المرجع السابق ، الشرح الكبير - المرجع السابق .

(٦) إمام الحرمين - المرجع السابق .

وزير المؤيد بالله الأموي الأندلسي إلى العامة في منهجهم الأثير لديهم ، عندما أحرق الكتب التي تضم علوم الأوائل ، ماعدا كتب الحساب والطب<sup>(١)</sup> ، لأن هذين العلمين المفيدين في الحياة العلمية لا يتدخلان أساساً في أمور الدين .

ولكن هذه الأحكام التشريعية التي أطلقها بعض الفقهاء والمقبولة في الاجتهاد على الأرجح يبدو أنها تقوم فعلاً ضد احتجاجات الأتقياء الساخطة غير المتشددة . وقيل إن في المكتبة الضيائية بدمشق نسخة من التوراة والإنجيل<sup>(٢)</sup> . ومن بين الكتب التي وقفها أبو البن تاج الدين الكندي والمودعة في جامع دمشق فهرس يضم ١٢٢ كتاباً في علوم الأوائل<sup>(٣)</sup> أي ( كتب الطب وغيره ) والحكمة والفلك والفيزياء كما يذكر أبو شامة . وأطلق مثل هذه الأحكام في العصور المتأخرة لتاريخ الإسلام بشكل صريح ؛ فقد نسخ قاضي بغداد أحد طه زاده الجلبي كتباً في مختلف علوم الحكمة والفيزياء والرياضيات ، وأوقفها في محكة حلب على المدرسة الأحمدية<sup>(٤)</sup> . وما دامت الاجتهادات الدينية ليست التعبير الصحيح للاتجاهات الاجتماعية ، ولا تمهيا وثيقة دائمة ، فهي غير عملية .

والخلاصة أن المكتبة العربية العامة في العصر العباسي كانت تطمح لإيجاد مؤسسة أم ذات اختصاص علمي كامل ، تعكس بأمانة . ولما كانت المكتبة خزانة دائمة فهي تحاول تأييد أفضل الكتب العلمية ، والاحتفاظ بالوثائق الهامة ، وحتى الأدوات العلمية .

(١) الوالي ( أحمد الثالث ٢٩٢٠ / ٤ ) ١٦٠/٤ .

(٢) ابن طولون ، القلائد الجوهريّة ( صورة الجمع العلمي العربي ) ٥٣

(٣) أبو شامة ، الذيل على الروضتين ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥١٥٢ ) ١٠٦ .

(٤) الحكمة التشريعية ، سجل ربيع الأول ١٣٠٢ هـ ، ٢٧٣

## الفصل الثالث

### طرق وقف الكتب

سنعرض للمبادئ العامة والخاصة التي يبدو عرضها ممكناً باستنتاجنا لموضوع التنظيم في المكتبات العربية العامة ، وسنستعين بكتب الفقه والآداب الدينية<sup>(١)</sup> . ونعتقد أننا نستطيع عرض هذه المبادئ في عمومها ، وأحياناً في تفاصيل ذات دلالة ، والتي ستبقى استنتاجية تماماً . لعدم وجود نصّ بوقف الكتب في ذاك العصر<sup>(٢)</sup> .

وإذا استثنينا مكتبات بيت الحكمة ومناقصها ، نجد الوقف هو المبدأ القانوني المألوف الوحيد الذي يقر إنشاء المكتبات العربية العامة ، ويخلد فيها خدمة الكتب .

ولن نروي أي تفاصيل تتعلق بنظام الوقف ولا حتى الأساسية منها ، إلا المذكورة بشكل خاص في استعمال الكتب . ولذا فسنحذف بالضرورة كثيراً من المعلومات القابلة حتماً للتطبيقات المتنوعة ، والمدرسة في موضوعنا ، لأنها طويلة في العرض ، وصعبة في التفصيل بشكل خاص ، بالإضافة إلى أنّ هذه التطبيقات مدرّسة في كتب عديدة للوقف قديمة وحديثة<sup>(٣)</sup> .

---

(١) كتب الآداب الدينية : هي كتب السلوك للحياة الاجتماعية والخاصة .

(٢) بحثنا دون جدوى عن دراسة قديمة في المكتبات وتنظيمها ، كمثل الدراسات المنشورة من قبل عن التجليد .

(٣) انظر على سبيل المثال كوتا ، شكري بدير ، إنشاء الأموال المسماة ( حبوس ) أو ( أوقاف ) في :

وباعتبار وقف الكتب عملاً خيرياً لتكفير الذنوب في الآخرة ، ويدخل في باب الأعمال الدينية للمأجورة<sup>(١)</sup> . فإنه يحقق ثواباً في الآخرة .

مثاله الخليفة العباسي الناصر الذي بنى داراً باسم مولاه نجم الدين أبي الين نجاح بن عبد الله الحبشي ، أوقف فيه خمس مئة مجلد ، خصصها عام ٦١٥ هـ / ١٢١٨ م مع أعمال خيرية أخرى لذكراه وعلى روحه<sup>(٢)</sup> . وكان من الطبيعى أن يطلب ثمن رمزي ممن يستفيد من الكتب ، يوهب لروح الواقف ؛ ولهذا شرط ابن الزوري على من يستعير أي كتاب من وقفه أن يقرأ سورة الفاتحة مرة واحدة وسورة الإخلاص ثلاث مرات ، يهبها لروح الواقف والديه<sup>(٣)</sup> . بينما اكتفى محمد بن قوام الحنفي ( ت ٨٣٨ هـ / ١٤٢٤ م ) من ينتفع بكتبه التي وقفها أن يدعو الله بالمغفرة للواقف والديه وجميع المسلمين<sup>(٤)</sup> .

وبالإضافة إلى أن هذه الأعمال البارة يقوم بها الأتقياء الورعون ، فيها فائدة للواقف : إذ تهدف إلى تخليد ذكره ، وتجلب له شهرة عظيمة ، وهي كفيفة أن تكفر عنه سيئاته أحياناً . وهذا ما يفسر لنا المبادرة إلى الوقف بشكل عام ، ويساعدنا على تمييز أسباب المخالفتين التاليتين لمبدأ الوقف : صادر أحد الأشخاص البارزين في القاهرة كتاب ( كنز الدرر وجامع العبر ) لأبي بكر بن عبد الله بن أبيك الدوادار بتسعة مجلدات من المدرسة التي أودع فيها ، ووقفه على مدرسته<sup>(٥)</sup> . وفي المخطوطة العربية ذات الرقم ٥٨٦٦ بالمكتبة الوطنية بباريس تقع

= التشريع الإسلامي ، باريس ١٩٢٤ م ، ملسوا ( عباس يلفت ) مساهمة في دراسة الوقف في القانون المصري ، باريس ١٩٢٥ م .

(١) إضافة لكتب الآداب الدينية انظر كتب الترفيه والترهيب .

(٢) ابن كثير ( الأجدية مجلد ١٢١٧ ) ٧ ، سنة ٦١٢ هـ .

(٣) انظر المخطوطات التالية في الظاهرية : تاريخ ٦٦ ، تصوف ١١٧ ، أصول الفقه ٤٢

(٤) انظر مخطوطة الظاهرية ، حديث ١١٢

(٥) رفيع العظم ، المقتبس ٣٩١/٥ . وفي أبياصوفيا المجلد السادس من هذا الكتاب . وفي طوبقوسري . والحكمة أن نعلق هذا التناقض الواضح .

على حدث مشابه ، يرويه المقرئ بالتحصيل<sup>(١)</sup> : وقفتان مختلفتان مكتوبتان في وقتين متقاربتين على صفحتين متجاورتين في هذه المخطوطة ، تدل إحداهما على أنها غير قانونية .

بعد أن درسنا الصفات المختلفة والجوهرية لعدة مجموعات من الكتب المخصصة لتكوين المضمون المتجانس للمكتبات العامة ، نضي لعرض الطريقة الشرعية والمألوفة التي تثبت اقتناء المكتبة لهذه المجموعات . وتتطلب هذه الطريقة مع بعض الإجراءات عرضاً كاملاً للطرق الرئيسة من أجل التطبيق لتقدم لنا عملياتهم موضوعنا بمعونة بعض الجهات المماثلة للحالة العامة للتنفيذ الضروري لشرعية الوقف . وسنضرب صفحاً عن التفاصيل المتعلقة بمختلف المذاهب حول تسليم الأشياء التي تؤلف الوقف ، وحول شرعية وقف الموصي . فهذه التفاصيل لا جدوى منها لدراستنا . وستحدث بشكل خاص عن عرض ما يدعى التسجيل ، أي تسجيل الوقف ، والذي يؤدي إلى سلسلة من الاستعمالات الخاصة بالكتب ، سنها فيما بعد .

ولتسجيل وقف الكتب تطلب ثلاث صيغ مختلفة ، توافق ثلاث فئات من وقف الكتب :

١ - كتابة لائحة بالكتب في المحكة : وهذا بحالة وقف مجموعة كاملة .

٢ - كتابة إشارات الوقف على الكتب نفسها : وتكون هذه الكتب بالتالي مهمة من وجهة نظر ما .

٣ - كتابة صيغ تخصص لإدخال الكتب في الوقف . وينبغي أن تطبق هذه الكتابة معاً على الكتب غير المهمة ، وحتى على الكتب التي خصتها الصيغة الأولى .

---

(١) ٤٠١/٢

وهناك طريقتان مختلفتان للتسجيل في المحكمة لإقرار وقف الكتب : الأولى وهي خاصة بمذهب الأحناف ، وتتطلب مناقشة شكلية أمام القاضي . والثانية تشترك فيها المذاهب الأخرى ، وتقوم على كتابة عقد بسيط ، يحكم القاضي على شرعية محتواه .

وتبقى آراء الأحناف المختلفة في موضوع الوقف وخاصة وقف الأشياء المنقولة ، ذات تطبيق متناقض ، وهي مع ذلك مقبولة كلها . واعتقد علماء الحنفية أن عليهم أن يقطعوا فيها برأي ، مقيمين حجة صورية ، تقرر الاعتراف النهائي بالوقف . وهاهي ذي برأي كوتا<sup>(١)</sup> صيغة الإقرار : « يكتب الواقف الوقفية ويدرج فيها الشروط التي يريد أن تلتزم ، ثم يصرح إن شاء أنه يريد العدول عنها . وعندئذ يتدخل شخص يدعوه القاضي ليعارض العدول . وعند هذه الدعوى الصورية يقرر القاضي أن الوقفية إجبارية ، ويكتب الحكم في سجلات المحكمة ، ومكان وضع الأموال » .

وليس لدينا لسوء الحظ نص صحيح يلخص أي مناقشة من هذا النوع في تاريخ العصر العباسي ، بل يمكننا أن نؤكد أنه لا تغيير أساسياً في هذا المجال<sup>(٢)</sup> . ويمكننا أن نورد هنا مثلاً مقتبساً من كتابة وقف كتبت متأخرة ، وقد قدم لنا البحث في سجلات الوقف السورية أربع وقفيات من هذا النوع . وأفضل ما كتب من الناحية الشرعية المضبوطة تسجيل وقف المكتبة الأحمدية بحلب ، وهي من أجل وأقدم مكتبات المخطوطات العربية . ويمكننا أن نرى في الحواشي ثلاث وقفيات أخرى متنوعة غير التي أوردتها وقفيات الأحمدية . وهاهو ذا النص المكتوب<sup>(٣)</sup> :

(١) كوتا ٥٢ ، مؤلف موقف العقول ( الظاهرية ، الفقه الحنفي ١٢٠ ) ١٢/ب . ينسب هذا الرأي

لزفر ، وعنده أنه الشرط الوحيد المقبول شرعاً ، وعند أبي حنيفة أنه أكثر شرعية .

(٢) نستنتج ذلك من خلال هذه الدراسة ، وفي الفصول التالية .

(٣) المحكمة الشرعية بحلب ، سجل ربيع الأول ، ١٢٠٢ هـ ، ٢٨٤

« ثم إنَّ الواقف - أجرى لله الخيرات الدائمة على يديه - أراد الرجوع عن وقفه هذا ، محتجاً بعدم لزومه على مذهب محمد بن سلمة<sup>(١)</sup> ... فنأزعه متولي التسجيل ، محتجاً بصحة الوقف ولزومه ... أخذاً بقول العلماء الأعلام ، منهم نصير بن يحيى وأبي جعفر<sup>(٢)</sup> ... وترافعا في ذلك كله لدى مولانا الحاكم<sup>(٣)</sup> ، فرأى برأيه الحسن ونظره المستحسن ، أنَّ جانب الوقف أولى من جانب الملك ، لبقائه على الدوام صدقة جارية ، واستمراره على كَرِّ الدهور والأعوام ، ينتفع به الخاص والعام ، فحكم المولى المشار إليه - أيد الله أحكامه - بصحة هذا الوقف المذكور ولزومه في خصوصه وعمومه ، على مذهب الإمامين نصير بن يحيى وأبي جعفر<sup>(٤)</sup> ... حكماً صحيحاً شرعياً مستوفياً شرائطه الشرعية مسؤولاً فيه ، فصارت الكتب المرقومة وفقاً صحيحاً لازماً . لاتباع ، ولا توهب ، ولا ترهن ، ولا تغير ، ولا تبدل ، بل يبقى ذلك كذلك أبداً الأبدين ودهر الداهرين ، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وهو خير الوارثين . فمن بدل هذا الوقف أو غيره فعليه إثمُهُ إلى يوم القيامة . ثم عزل الواقف المشار إليه متولي التسجيل الموصى إليه عن التولية المذكورة كما شرط أولاً ، ورفع يد ملكه ... » .

كتبت هذه القضية في سجلات المحكمة<sup>(٥)</sup> . والكتابة وحدها لا تثبت الوقفية ، ومحض المحكمة ضروري<sup>(٦)</sup> . وقد أدى هذا العرف إلى سلسلة من

(١) نذكر وقفية الشيخ أحمد أفندي صديق حجة من لا يقبل وقف الأشياء المنقولة من الأئمة المشهورين . ( دائرة أوقاف حلب ، سجل ١٩٢٣ ) .

(٢) نذكر وقفية الشيخ أحمد صديق حجة محمد بن الحسن ( المرجع السابق ) كما تذكر حجة الكواكبي ( المحكمة الشرعية ، سجل ربيع الأول ، ١٢٠٩ ) .

(٣) وتضيف وقفية الشيخ أحمد صديق أنه تقام اختلافها في الدفاع عن قضيتها الخاصة ، فكان كل منها يتوصل إلى القاضي المذكور ليحكم لصالحه .

(٤) لا تذكر الوقفيات الثلاث الأخرى حجة مقبولة بهذه المناسبة .

(٥) السجلات التي في دمشق في القرن السابع والثامن تحمل اسم سجلات حكومية .

(٦) انظر الفتاوى الأسعدية ٢٠٧/١



الإجراءات المهمة ؛ فعند الأحناف يمكن بيع الكتب التي تحمل علامة الوقف غير المصدق عليها بقرار المحكمة<sup>(١)</sup> . ولا يمكننا أن نصادر كتاباً موقوفاً عند الأحناف خرج من المكتبة ونعيده إليها ، إذا لم يذكر في سجلات المحكمة على إثر دعوى أقيمت .

وبدلاً من المحضر الصوري ، تلجأ المذاهب الأخرى غير المذهب الحنفي إلى حكم بسيط ، يتخذ القاضي إزاء شهادة الوقف ، ويكتب في سجلات المحكمة . وها هي ذي صيغة الحكم ، مأخوذة من وقفية في القرن الثامن / الرابع عشر ، كتبها حسن بن عمر بن حبيب الشافعي ( ت ٧٧٩ هـ / ١٣٧٧ هـ )<sup>(٢)</sup> :

« إسماعيل بثبوت الوقف المشاع أنه ثبت عند إشهاد الواقف المسمى عليه بما نسب إليه على الوجه المشروح ، وأنه مالك حائز للحصة المشاعة التي وقفها إلى حين الوقف ثبوتاً ماضياً شرعياً ، وأنه حكم لذلك حكماً شرعياً ، مع علمه بالخلاف في صحة وقف المشاع » .

ومن البديهي أن يقيد هذا الحكم في سجلات المحكمة . وهكذا يمكننا القول بصورة عامة : إن وقفيات المكتبات كلها تظهر في سجلات المحاكم<sup>(٣)</sup> .

وما قلناه ينطبق على وقف المكتبات ومجموعات الكتب . وليس الأمر ذاته بالنسبة لوقف الكتب القليلة العدد ، ذلك الوقف الذي - بسبب شيوعه وضآلة أهميته - لا يمكن أن يكون موضوع حكم القاضي . ومن جهة أخرى ، ورغم أن حكم المحكمة يقرر وقف مجموعة كبيرة من الكتب ، إلا أنه ليس من الضروري أن يحمل كل مجلد كتابة تدل على وقفه . وينتج من هاتين الضرورتين صيغتان للكتابة .

(١) المرجع السابق ١٩١/١

(٢) كشف اللووط ( الظاهرية ، الأدب ٧٤ ) ١٥٣/ب .

(٣) نسمع بهذه الكتابات منذ أمد طويل ، انظر القرشي ، الجواهر الضية ٥١/١

تقوم الأولى على شكلية مألوفة في صحة العقود : الإشهاد أي العقد المكتوب الذي تصادق عليه شخصية أخرى غير صاحب العلاقة في نهاية العقد . وهذا هو الأسلوب البسيط الذي طبق على وقف الكتب في زمن مبكر . ويكشف عن شكلين رئيسيين للإشهاد : ١ - الإشهاد البسيط . ٢ - الإشهاد المرافق برسالة تثبت صحة الوقف عند الحاجة .

يقوم الإشهاد البسيط على إقرار تصريح يكتب على صفحة العنوان ؛ والنموذج الأكل عليه ، والمكتوب بأفضل شكل هو الذي أعلن بموجبه المؤرخ ابن خلدون وقف كتابه ( العبر ) على مكتبة القرويين . ونشر هذا الإقرار مع ترجمته الأستاذ ليثي - بروفنسال<sup>(١)</sup> مع إقرارين يشهدان بصحته . وفي الجزء التاسع والعشرين من كتاب ( نهاية الأرب ) للنويري تصريح آخر لإقرارين<sup>(٢)</sup> . ولكن هذا التصريح لا يضيف جديداً إلى إشهاد ابن خلدون . ولنكتف بوصف شكل الإقرارين بإيجاز :

١ - صيغة الوقف ومترادفاتها .

٢ - اسم الواقف معظماً .

٣ - هوية الكتابة .

٤ - شروط الواقف المتعلقة باستعمال الكتاب وحفظه .

٥ - صيغة الدعاء

٦ - التاريخ .

وفي الأسفل إقرار الشهود متبوع ببيان الواقف عن مضمون التصريح حول إقرار ابن خلدون .

(١) المجلة الآسيوية ٢٠٣ ، ١٩٣٢ / ١٦٥

(٢) في المكتبة الوطنية ، القسم العربي ١٥٧٦

والشكل الثاني للإشهاد الذي نجده في المخطوطات المحفوظة في المكتبة الظاهرية<sup>(١)</sup> أنشئ بعد الشكل الأول . ويذكر فيه لا بتصديق الوقف بالإشهاد فحسب ، بل بتكليف الشاهد بإبطال الوقف إذا تطلبت الحاجة عند المخالفات الممكنة الحدوث ، وتخصيص هذا الإبطال بشهادات ملحقة . ولا يمكننا تفسير هذه الحيلة إلا بالرغبة في منح الإقرار قدرة أكبر على تدارك المصادرات الممكنة . وتظهر الصيغة الأكل لهذا الشكل الثاني على مخطوطة في المكتبة الظاهرية<sup>(٢)</sup> ، هذه صورتها :

« أشهد عليه سيده العبد الفقير إلى الله الشيخ العالم العلامة أقضى القضاة علاء الدين مفيد الطالبين صدر المدرسين ولي أمير المؤمنين أبو الحسن علي بن المرحوم سيدنا العبد الفقير إلى الله تعالى الشيخ العالم بهاء الدين ... أبي محمد البهاء البغدادى الخنبلي ... وقف ، وحبس ، وسبّل جميع هذا الجزء وما بعده من الأجزاء ، وعدتها خمسة أجزاء من كتاب ( فتح الملك العزيز بشرح الوجيز ) بكيف سيده الواقف المشار إليه تقبل الله تعالى منه [ حسب شروط الوقف ] فن خالف ذلك فالله تعالى حسيبه . فن بدله بعدما سمعه فإنما إنمّه على الذين يبدلونه ، إن الله سميع عليم . وكلفني الواقف بصورة شرعية أن أبلغ ذلك بالتأكيد بعد وضع الشهادات على هذا العمل . وأشهد عليّ في ثالث عشر شعبان المبارك من سنة ست وثمانين وثمان مئة / [ أيلول ١٤٨١ م ] ختمه علي بن عبيد المرادوي . »

وفي الأسفل خمس شهادات ؛ وهذا نصّ منها يمثلها أصدق تمثيل : « شهد على الواقف المشار إليه - متعه الله بحياته - بجميع مانسب إليه أعلاه في تاريخه . وكتبه سليمان بن عثمان المرادوي . »

(١) الفقه الشافعي ١٧٢ - ١٧٤ ، ٢٤٨ - ٢٥٠ ، ٢٨٥ - ٢٨٧ ، حديث ٢١ ، ٢١٨

(٢) الفقه الشافعي ١٧٢

وفي الجزء الرابع من الكتاب نفسه عدد من الشهود المضافين ، اقتصر منهم على اثنين بدلاً من خمسة . وفي كتب أخرى<sup>(١)</sup> إشهاد واحد ، وربما لا نجد أي إشهاد أحياناً<sup>(٢)</sup> .

ويختار الشهود من بين أعيان المدينة ، وندهش أحياناً عندما نجد شهادة لذي سلطان . ومثل هذه الوثيقة منسوخة على صفحة العنوان من مخطوطة الصفدي<sup>(٣)</sup> . فقد وضع السلطان سليمان القانوني توقيعه على مثل هذه الوثائق . وهكذا تنقل إلينا هذه الكتابات ذات القيمة التشريعية الخالصة أحياناً مخطوطات لا يشك فيها .

وإذا منعت أحد الواقفين المشهورين أعماله عن إملاء صيغة الوقف المطلوبة فَوْض من ينوب عنه في إملائها . والمفوض في غالب الأحيان هو القاضي ؛ فعندما بُني مسجداً راشدة والحاكي في القاهرة حضر القاضي مع الشهود لوقف نسخ من القرآن فيها . وأتاب الملك الناصر عام ٨١٤ هـ / ١٤١١ م الشريف المعز الفتحي لبناء مكتبة في خانقاه الناصري المستجد ، وحضر الشهود هذا الوقف الذي أنشئ في غياب الواقف ، فأقروا إشهاداتهم . والكتب التي تنتظمها هذه الصيغة الأخيرة بصورة عامة هي الكتب التي يوقفها رجال السلطة أو الأعيان .

ولا بد للكتب التي تحمل هذه الإقرارات - طويلة كانت أم قصيرة - أن تكون كتباً هامة ونفيسة تطلبت عناية ووقتاً كبيرين . ومع ذلك فيجب أن نستثني الناس الموسوسين أو المغرورين ، الذين يرغبون تفخيم أعمالهم ، فلا يبالون أن توضع هذه الإشهادات على الكتب القليلة أو التافهة .

---

(١) الظاهرية ، حديث ٢١٨

(٢) الظاهرية ، حديث ٢١

(٣) الوافي ، ط استنبول ، ج ٣

ومهما يكن ، فلا يمكن أن تطبق هذه الصيغة على الكتب الموقوفة كلها ، لصعوبة تنفيذها من الناحية العملية ، فتبدل عموماً بما نسيه هنا الوقفية ، ليعرف أن الكتابة التي يحملها الكتاب تدل على وقفه .

وتظهر هذه الكتابة بأشكال عديدة ، فهي تبدأ من الصيغة الأكل ، وتنتهي بالصيغة الأكثر إيجازاً . ولا تتناسب الصيغة الأكل مع أهمية الكتاب دوماً ، لأن الرغبة والذوق الشخصي يؤخذان بعين الاعتبار . وهما هي ذي صيغة الكتابة الأكل التي عرفناها في مكتبة منجانا<sup>(١)</sup> :

« بحمد الله أوقف وأودع وسبّل وتصدق مولانا الأسطة الحاج حسام الدين الذي وضع خاتمه الشريف هنا هذا الجزء والأجزاء التي قبله وبعده ، وعدتها ثلاثون جزءاً من المصحف الشريف ، حسب شروط الوقف ، فن بدله بمدما سمعه فإنما إثمه على الذين يبدلون إن الله سميع عليم . وهو وقف شرعي ، لا يساع ، ولا يوهب ، ولا يرهن ، ولا يرجع فيه ، ولا يمار ، ولا يستخدم إلا لغرض شرعي ، إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وهو خير الوارثين . كتبته أحمد القراقيري سنة ١١٩١ هـ / ١٧٧٧ م .

وفي المكتبة الظاهرية صيغة مشابهة في الكراسة التي تحمل رقم : مجموع ١١٦<sup>(٢)</sup>

وبنود الوقفية فيها هي : عبارة الوقف ، واسم الواقف ، واسم المكتبة التي أودع فيها المخطوط وشروط الوقف ، وجملة المحظورات ، والتاريخ .

وكل ماتألف منه هذه البنود ممكن . وقد وردت أمثلة في تاريخ المكتبة الضيائية . ونراها على مختلف الكتب التي أودعها واقف واحد . واستخدم عمر بن الحاجب وأبو عبد الله محمد بن سلام وأبو الحسن علي بن عروة وغيرهم أيضاً

---

(١) فهرس المخطوطات العربية في مكتبة جون رايلاند رقم ٢٢ ( ٧٥٥ ) .

وبشكل مختلف إحدى تلك الصيغ . وليس هناك والحق يقال صيغة محددة . وإغا الواقفون وحدهم بأذواقهم ومعارفهم المتنوعة ، لا الخزنة ، هم الذين يسهبون في الكتابة ، أو يوجزون فيها ، حسب أوقات فراغهم وأوضاعهم الآنية . وهذا لا يمنع كما يجبرنا الدسوقي<sup>(١)</sup> لكي تكون الكتابة مقبولة شرعاً أن تضم على الأقل صيغة الوقف ، وتحديد من يستفيد منه ، والمكان الذي يوضع فيه . وتضم معظم الكتابات في الواقع هذه البنود المختلفة . وأما الكتابات التي لا تحتوي على هذه البنود فتكتب في أغلب الأحيان على كتب المجموعات المسجلة في المحكة . ولا تنطبق هذه الكتابات على الكتب الموقوفة على انفراد ، بل وعلى مجموعات الكتب الكاملة ، التي كتبت صيغ وقفها في سجلات المحكة . ومثل هذه الكتب لا تحتاج إلى صيغ مفصلة تماماً ، بينما تكون كتابة المحكة شاملة وكافية لتنظيم النزاعات كلها .

وهدف الكتابة حسب الصيغة الأولى والثانية وصورة من الثالثة تخصيص دخول الكتب في الوقف ووضع شروط الاستعمال وتحديد المكان الأمين للхран ، ويجدر الاعتقاد أن الكتب التي تحمل على صفحة العنوان كتابة ناقصة تكون مقدمة للصيغة الأولى .

وقد يكون من المفيد مقارنة هذه الإجراءات التي تتم اليوم في المكتبات العامة . فالكاتب التي تدخل المكتبات العامة الحديثة تخضع لعملية التسجيل : الكتابة على سجلات خاصة ، وختم الكتب على صفحة العنوان وعلى صفحة أخرى محددة .

والكتابة على السجلات اليوم مثل الكتابة التي كانت تقوم في المحكة من قبل ، وتحفظ نسخ منها ( الفهرس الحقيقي ) في المكتبة .

---

(١) حاشية على شرح الدردير ٧١/٤

وكتابة علامة الوقف على صفحة العنوان وعلى صفحات أخرى أحياناً وفي الوقت نفسه تشابه الختم الذي يعتبر طريقة مفيدة وضرورية للحفاظ . فالأسلوبان يختلفان في طبيعتهما ، ويتشابهان في موضوعهما . فهما يدلان على نسبة الكتاب ، ويساعدان على المحافظة عليه عند اللزوم . ومع ذلك فإنّ نقصَ تعيين مكان الوقف في الكتابة ، يؤدي للجوء إلى تحقيقات مكّلة ، إن كانت الإثباتات ممكنة<sup>(١)</sup> . إنّ هناك عيباً خطيراً والحق يقال ، لكنه يبدو عيباً مقبولاً رغم احتجاجات الفقهاء وميلهم لاعتبار أي عملية من هذه العمليات غير كافية<sup>(٢)</sup> . فالكتابة صارت عادة ، واكتسبت أهمية أساسية رغم كل شيء . وقد أنكر ابن طولون في صفحة عنوان مخطوطة من أحد كتبه أن يكون فعل ذلك بغية مسح علامة الوقف . وأضاف أنّ الكشط كان من عمل أولاد غير مبالين<sup>(٣)</sup> . واعتناظ ابن كثير من استولى على الكتب الموقوفة في مكتبات البزورية والضيائية والناصرية بشكل خاص ، لأنّ كتبها لاتزال تحمل علامة الوقف<sup>(٤)</sup> .

وتجدر الإشارة إلى اختلاف الموضوع بين الختم والوقفية ، فهذه تشير أحياناً إلى شروط استعمال الكتاب وهو أمر ضروري ، لأنّ شروط الاستعمال تابعة لرغبة الواقف وحده ، ويمكن أن تتغير من كتاب لآخر . واشترط ابن الحاجب في أحد كتبه الموقوفة على الضيائية<sup>(٥)</sup> ألا يعار إلا مقابل تذكرة حسنة<sup>(٦)</sup> . وفي كتاب آخر ترك للخازن إمكانية إعارته ، إذا رأى في ذلك فائدة . هذا ويجب أن يحمل الكتاب وقيته على صفحة العنوان ، مع نسبته في الوقت نفسه .

(١) حاشية على شرح الدردير ٢٧/٤

(٢) ابن قيم الجوزية ، الطرق الحكيمة ١٩١

(٣) الظاهرية ، حديث ٢٤٢

(٤) ابن كثير ، البداية سنة ٦٩٩ هـ .

(٥) الظاهرية ، مجموع ١٧ ( ١ ) .

(٦) الظاهرية ، مجموع ١٧ ( ٢ ) .

والخلاصة : دخلت الكتب إلى المكتبة العربية العامة ، بعد أن خضعت لإجراءات شكلية وشرعية ، وهذه عمليات هدفت إلى المحافظة على استمرار الكتاب ، ودوام استعماله .



## الفصل الرابع

### الفهرس<sup>(١)</sup>

منذ أن توضع كتب أي خزانة بين أيدي ناس معينين تقريباً ، أو منذ أن تعجز الذاكرة عن حصر هذه الكتب يصبح إحصاؤها شغلاً رئيسياً . ولا نفاجاً بوجوده منذ زمان طويل . وإذ نحن لم نسمع بثبت المكتبات إلا في القرن الرابع / العاشر عند الكلام على خزائن كتب الحكم الأندلسي وعضد الدولة ودار العلم لسابور ، إلا أننا نعلم بوجود ثبت خزانة ثياب صنعه بإفراط يعقوب بن الخليفة العباسي المهدي . مما يشير إلى أهميته<sup>(٢)</sup> . ومع استخدام الكلمة الفارسية ( فهرست ) التي لفظها اللغويون بشكل أدق ( فهرس )<sup>(٣)</sup> اتسع استعمال الثبت ، حتى أطلق على ملحق الفصول للكتاب الكبير . وكان لنسخة كتاب ( القبائل والأيام ) لـ محمد بن حبيب بن أمية المهدى إلى مكتبة الفتح بن خاقان فهرس للقبائل والأيام في ١٥ ورقة . وهذا المعنى نجد تعبيراً استعمله ابن الصيرفي<sup>(٤)</sup> الذي نصح للموظفين بصنع فهرس على الحروف ، وفهرس على السنوات والشهور والأيام ، أي بتسلسل تاريخي . وخصص هو فهرساً للرسائل مرتباً على التسلسل المذكور . وتدل كلمة ( فهرس ) على سجل ورود الكتب ، وهذا يشابه معنى كلمة

(١) هيفنغ ، كتابخانه ، الموسوعة الإسلامية ، بنتو ، المكتبة ١٥٦

(٢) الأغاني ٩٢/٩

(٣) الفهرست ١٠٧

(٤) قانون ديوان الرسائل ، ١٤٠

( إحصاء ) . وهذا المعنى الأخير هو الذي اعتمدته اللغويون في المعجمات القديمة<sup>(١)</sup> :  
« الفهرس هو الكتاب الذي تجمع فيه الكتب » . وبعبارة أخرى : فهرس إحصاء  
الكتب .

واستنتجنا مسبقاً أنه لكي يأخذ وقف الكتب شكلاً قانونياً ومقبولاً ونهائياً  
يجب كتابة مضمونه في سجل المحكمة ، ويجب أن يكون فهرس المكتبة جاهزاً  
لتدوين فيه هذه السجلات . والكتب تُذكر أسماؤها أحياناً في صلب الوقفية  
نفسها ، كما في وقفية مفتي حلب حسن أفندي ابن أحد أفندي كواكي زاده ، التي  
ذكرت الكتب وعددها ، بعد أن وصفت بناء المسجد الموقوف<sup>(٢)</sup> . وربما تلمح  
الوقفية إلى الكتب ، وتحيل على ثبتها المسجل في الملحق . وورد في وقفية  
الأحدية بحلب كذلك أن « الكتب الموقوفة محررة بأسمائها وأوصافها وأعيانها في  
دفتر مضى بإمضاء السواقف ، وعمرر أسماؤها تفصيلاً أيضاً بنذيل هذا  
الكتاب ... »<sup>(٣)</sup> ، وهذا الذيل في الواقع يتلو الوقفية . وهو كما يلي : « بعد أن تم  
الوقف ، ولزم ، وحكم به ، وذكرت الأماكن الموقوفة في هذا الكتاب تفصيلاً ،  
وذكر فيه الكتب الموقوفة إجمالاً ، وأحيل تفصيلها في ذيل كتاب الوقف هذا ،  
اقتضى الحال بيانها ، وبيان عددها مفصلة ، كل كتاب باسمه ، مع بيان فنه  
ورسمه . وهذا تفصيلها المجل ، جعلها الله خالصة لوجهه الكريم وتقبل »<sup>(٤)</sup> .  
وتتبع القائمة ترتيب الفهرس المحفوظ في المكتبة نفسه . وهي لا تحتم بإشهاد  
ولا توقيع منفرد . وقد يكون للمكتب أحياناً وقفية خاصة تذكر فيها دون أن  
يشار إليها في الوقفية الشاملة للمؤسسة التي تضمها . وهذه صورتها في أول وقفية

(١) على رأي الليث في تاج العروس ٢١١/٤ ، وانظر الفيروزآبادي ٢٤٧/٢ ، وإسناد العرب ٤٨/٨ .  
ولفهم مختلف التمايز المستعملة في هذا المجال انظر الكتاني ، فهرس الفهارس ، المقدمة .

(٢) الحكة الشرعية ، ربيع الأول ١٢٠٦ هـ ( ١٢٦ ) ، سجل المكتبة الكبرى ( .

(٣) المرجع السابق ، ربيع الأول ١٣٠٢ هـ ، ٢٨٣ .

(٤) الحكة الشرعية ١٣٠٢ هـ / ٢٨٥ .

المكتبة العثمانية مجلب : « وعدد كتب المكتبة وأسماؤها وأوصافها معلوم في كتاب وقفها المعمول به »<sup>(١)</sup> .

ومن البديهي أن يكون في المكتبة نسخة أو عدد من نسخ هذه الأثبات ( الفهارس ) . وتذكر هذه النسخة في الوقفية الأصلية للأحدية بالكلمات التالية : « حررت هذه الكتب بأسماؤها وأوصافها وأعيانها في دفتر ممضى بإمضاء الواقف ، ومعنون هذا الدفتر أيضاً بإمضاء الحاكم الشرعي وختمه »<sup>(٢)</sup> ، ثم وضع في المكتبة . ولما كان هذا الفهرس أقدم الفهارس التي عندنا وأفضلها صنفاً ، فيبدو بمقارنته مع التفاصيل التي وصلت إلينا من الفهارس القديمة أنه يمثل بحق فهرس مكتبة العصر العباسي ، دون أن يحمل أي تنقيح مستوحى من الخارج . ونعتقد أنه يجب اتخاذه أساساً لوصف الفهارس ، لأنه بفضل هذه التوثيقية الصحيحة فيه يوضح تماماً التفاصيل الغامضة التي استخرجناها من الفهارس القديمة .

والفهرس - في تجليده البسيط وورقه السميك ذي النوعية الجيدة والمسجل برقم ١٤٧١ - صنع بهذا الشكل ليصمد على الاستعمال اليومي ، ومع ذلك فاستعماله غير عملي بسبب قياسه البالغ ٤٠ × ١٨ سم . وهو يضم ١٤ ورقة . ولنض إلى الفهرس على الورقة ١/ب تصريح الوقف المطابق للوقفية الأصلية ، وها هو ذا نصها : « الحمد لله على نعمائه ، والصلاة والسلام على نبيه وآله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان ، وبعد ، فقد أوقفت الكتب وقفاً مؤبداً وهي التي دُون اسمها في هذا السجل طبقاً لما كتب في الوقفية شيخ<sup>(٣)</sup> المدرسة وقفاً مقبولاً شرعياً مناسباً لموضوعه . وهدفه النفع للطلاب الراجين الحصول على ثواب الملك الكريم . ولفظ

(١) المرجع السابق ١٢٠٠ هـ / ٧٤

(٢) المرجع السابق ١٢٠٢ هـ ، ٢٨٣

(٣) على شيخ للمدرسة أن يقتني فهرساً مماثلاً للفهرس المحفوظ في المكتبة .

ذلك بغمه ، وكتبه بخطه من هو بحاجة إلى مغفرة الله أحمد طه زاده قاضي مدينة بغداد القديم ، غفر الله له . » ( خاتم ) .

ومقابل هذا الإقرار إقرار القاضي وصورته : « أسماء الكتب النفيسة الموقوفة الواردة في هذا الدفتر مطابقة لما أشير إليه في نص الوقفية التي أقرها الشهود الحاضرون ، وعليها خاتم العبد المفتقر إلى الملك القادر درويش مصطفى قاضي مدينة حلب الشهباء ، غفر الله له ولجميع المسلمين » .

كما جاءت مقدمة الفهرس ( ١/ب ) على النحو التالي : « بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين . أما بعد ، فهذه أسماء الكتب الجليلة الشريفة المتنوعة الفنون الآتي ذكرها في هذا الدفتر على التفصيل ، التي أوقفها ... طه زاده القاضي بمدينة بغداد سابقاً ، ووضعها في حجرة مخصوصة لها في مدرسته التي أنشأها بمدينة حلب ، ومباها بالمدرسة الأحمدية ... المشار إلى هذه الكتب في كتاب وقفه ، والمحرة فيه بأسمائها جميعاً ... وفقاً صحيحاً شرعياً لا يبدل ولا يغير ، بل يبقى على حاله مدى الدهور والأزمان . وكان ذلك وحرر في اليوم الخامس والعشرين من رمضان ، لسنة ست وستين ومئة وألف » / ١٧٥٥ م .

وهكذا فسجل الثابت مثل كتابة علامة الوقف على الكتاب نفسه : ليست مهمته فنية من أجل الحفظ فحسب ، بل وقانونية أيضاً . ومثله كذلك المقدمة التي كتبها سابور بن أردشير<sup>(١)</sup> لفهرس دار العلم ببغداد ، والذي وردت ترجمته في الفصل الخاص بمكتبته . وصيغة هذا الإقرار مخالفة نوعاً ما لصيغة إقرار الأحمدية ، ولكن المضمون نفسه : عرض شروط الوقف ، والتحذير من المخالفة الممكنة بصيغ النهي والتهديد .

(١) مرآة ( كوبرلي ١١٥٧ ) / ١١٨٥/١١ ، و ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٦٦ ) / ١٤١٤ .

ولتعزيز الصفة القانونية لفهرس الأحذية وضع عليه الختم في أكثر من مكان . وحيثما تلاقت فيه صفحتان وضع عليها الختم ، بحيث يكون نصفه على إحداها ، والنصف الآخر على الأخرى ، لئلا يمكن نزع أي ورقة خلسة . وقد جعل في كل ورقة سطران عموديان محفوران بإزميل غير محجر ، يصلان بين طرفيها ، يربطهما من جهة أخرى خطان أفقيان ، لصنع إطار للكتابة . والكتب في الفهرس مرتبة على المواد . وفهرست كل مادة على حدة . ودون عناونها في سطر مستقل بخط غليظ ليسترعي الانتباه ، وتتالى كتب كل مادة دون ترتيب ، ويكتب اسم كل كتاب على انفراد ، أخذاً شكل مثلث رأسه نحو الأسفل ، ويتراوح عدد الأسطر التي تؤلف المثلث تدريجياً بين ثلاثة أسطر إلى خمسة . ويأتي العنوان المختصر للكتاب في السطر الأول ، يتبعه اسم المؤلف ، وقياس الكتاب ، ونوع خطه ، وزخرفته إذا اقتضت الحاجة ، وأخيراً عدد المجلدات الذي يذكر كتابة بالحروف أحياناً ، ولكنه على الغالب يشار إليه بالأرقام في الأسفل ، بإشارة مشابهة للجزر الجبري . وتستطيع العين أن تتصفح الفهرس بسرعة ، وتصل بيسر إلى الكتاب المطلوب . ووصف الكتاب في الفهرس مختصر جداً ، لكنه يضم كل التفاصيل المفيدة ، لتطابق الكتاب ، ماعدا تفصيل تاريخ النسخة .

وتوضح وقفية هذه المدرسة التواعد الملحوظة في وصف الكتب<sup>(١)</sup> كالآتي :  
« حررت هذه الكتب بأسمائها ( العنوان والمؤلف ) وأوصافها وأعيانها في دفتر » .  
وذكر في موضع آخر<sup>(٢)</sup> : « اقتضى الحال بيانها وبيان عددها مفصلة ، كل كتاب باسمه ، مع بيان فنّه ورسمه » . وجاء في وقفية العثمانية<sup>(٣)</sup> : « وعدد الكتب وأسمائها وأوصافها معلوم في كتاب وقفها المعمول به » وهذه الأحكام المذكورة في

(١) المحكة الشرعية ، ١٣٠٢ هـ ، ٢٨٢

(٢) المرجع السابق ، ١٣٠٢ هـ ، ٢٨٥

(٣) المرجع السابق ، ١٣٠٠ هـ ، ٧٤

الوقيات والملاحظة في الفهارس تساعدنا على فهم المعنى الحقيقي لتعبير ( اسم )  
( أسماء الكتب ) بالإضافة إلى المعنى اللغوي الذي يشير إلى كل ما يساعدنا على  
معرفة هوية الكتاب ، على أنه كتاب علم يضم العنوان ، وبين الموضوع ،  
ويذكر اسم المؤلف . ومن المؤسف أن تذكر الوقيات هذه التفاصيل - وهي  
كافية من حيث المبدأ - بشكل مختصر قدر الإمكان .

ونذكر هنا بعض الملاحظات المتعلقة بممارسة التصنيف في الفهارس ، مع أننا  
خصصنا فصلاً لتصنيف العلوم في المكتبات .

مامن نظام يفرض ترتيب الكتب على المواد . ولما كان الفهرس العربي سجلاً  
ذاصفة قانونية ، فلا يمكن له أن يذكر مرتين في موضعين مختلفين كتاباً واحداً  
يضم أكثر من موضوع ، الأمر الذي يدعو للحذر . كما لا يستطيع أن يذكر في  
مواد مختلفة الكتيبات ذات الموضوعات المتنوعة المجموعة بعضها إلى بعض والتي  
تسمى مجاميع . فيصنف كل مجموع في مادة الرسالة الأولى . وكثيراً ما نجد هذه  
الرسائل المذكورة في مواد مختلفة أيضاً .

تلك هي الملاحظات التي تبذلنا في فهرس الأحمدية . ولا ندعي طبعاً أنها  
ملاحظات عامة . بيد أنها تساهم في إظهار المبادئ العامة المتبعة في مكتبات  
المسلمين . تلك المبادئ التي يمكن أن نلخصها على الصورة التالية : الفهرس سجل  
قانوني يقوم بمهمة الفهرس المنهجي ، حيث تكون الكتب الموصوفة فيه بشكل  
كاف ومختصر مرتبة على المواد .

وبشكل عام ، لا يمكن للخازن الذي لم يعين بعد تجهيز الفهرس قبل افتتاح  
المكتبة ، ويدو أن الواقف ذاته هو الذي ينجز هذه المهمة . وبذلك يعتقد سبط  
ابن الجوزي<sup>(١)</sup> أن سابور صنع بنفسه فهرس دار العلم ببغداد .

(١) مرآة ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٦٦ ) ١٤١/١ .

وقد فهرس الكندي كتبه التي وقفها على المواد<sup>(١)</sup> . وكتب أحد رجال الحكومة أسماء كتب مرتضى الدولة - صاحب حلب - في فهرس على شكل لفافة<sup>(٢)</sup> . ووضع ابن عبد الهادي فهرساً لمكتبته التي وقفها<sup>(٣)</sup> . وميزة هذه الفهارس أنها تدل على أنّ هذا الفن لم يقدر له التطور بعد ، وأنه لم يكن من عمل الفنيين بشكل عام . ومع ذلك فهناك استثناء فيما يتعلق ببعض المكتبات ، التي تحتاج فهارسها إلى تجديد . وهذا عمل يعود إلى الخزنة طبعاً : « فخر الدين إبراهيم بن حسن البواب خازن الكتب بالمدرسة البشيرية ببغداد تولى كتابة فهرس هذه المدرسة على طريقة حسنة ، وذلك في سنة ٧١٤ هـ / ١٣١٤ م . وهذه الجملة التي كتبها ابن الفوطي وهو أحد الخزنة الكبار في الإسلام<sup>(٤)</sup> ، تشير إلى وجود فن معين للفهرسة ، فن يستحسن أو يستقبح ، ولكنه يصعب توضيحه ، بسبب النقص في الوثائق الضرورية . ونحاول لتدارك هذا النقص في المصادر أن نعرض بشكل مختصر التقدم التقني العام للمكتبة ، والذي كانت له أصداء في فهارس المكتبات ، أو ساهم على الأقل في خدمة هذه الفهارس بشكل واسع . وفي وقت مبكر اتبعت الفهارس طريقة الترتيب الهجائي في تعدادها للكتب ، وقد رتب على الطريقة الهجائية قائمة الكتب التي قرأها أبو محمد عبد الله بن إسماعيل بن محمد بن خزرج الدخمي<sup>(٥)</sup> ، وقائمة عبد الغني جمال الدين بن موسى المقدسي التي حفظت نسخة منها في المكتبة الظاهرية<sup>(٦)</sup> ، وقائمة الكتب التي ألفها أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي الدنيا<sup>(٧)</sup> المحفوظة في الظاهرية كذلك . وهناك

(١) أبو شامة ، الذيل على الروشتين ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ١٠٦ .

(٢) ابن العديم ، زبدة الطلب ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٦٦٦ ) ٥٦ / ١ .

(٣) وهذا الفهرس في الظاهرية برقم أدب ١٩

(٤) عند ابن الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ٢٦٧ ) ١٤٧

(٥) ابن خليفة ، فهرست ٤٣٢

(٦) مجموع ٩٢ ( ١٠ ) وهي لا تشكل إلا النصف .

(٧) مجموع ٤٢ ( ٤ ) .

فهرس عام للكتب في أكثر من ٥٦ مجلداً من القطع الكبير ، وفيه أسماء الكتب . ولا يضم هذا الفهرس إلا عنوان كل كتاب ، واسم مؤلفه ، والإشارة إلى بلده ، وتاريخ وفاته<sup>(١)</sup> . ولم يصنف هذا الفهرس إلا على حروف المعجم مثل كتاب ( كشف الظنون ) .

وامتد الترتيب الألف بائي المستعمل منذ القرن الثالث / التاسع في كتب السير ليشمل فهارس المؤرخين . ونعرف كتابين عند الشيعة من هذا النوع ؛ فهرس الطوسي ، ومعالم العلماء ، اللذين يذكران بترتيب المعجم أسماء المؤلفين الشيعة ، ولحة موجزة عن سيرهم الذاتية ، مذيلة بقوائم كتبهم . ونلاحظ في الفهرس الثاني زاوية خاصة بفهرس مكتبة المتحف البريطاني ، وفي الباب الذي يتحدث عن المؤلفين ذكر للكتب التي ألفت عنهم ؛ ففي الحديث عن الندي بن محمد ذكر كتاب في طُرف هذه الشخصية ألفه الصولي<sup>(٢)</sup> .

ولا حاجة للقول بأن الفهارس المنهجية المرتبة على المواد ، كفهرس ابن النديم قد اختفت . وتوسع فن الفهرسة كثيراً عند المسلمين ، وربما كان من ابتكارهم الشخصي .

كذلك فإن استعمال البطاقات - وهو من ابتكارهم أيضاً - أصبح في أيامنا إحدى الوسائل العلمية الأكثر ضماناً ؛ نصح ابن الصيرفي للموظفين في زمنه باستعمال ما أسماه التذاكير ، وهي قوائم للتذكرة ، يسجل فيها كاتب الديوان مهام الأمور التي يحتوي عليها كل كتاب ، ويكون وجودها تحت يده لتعينه على كتابة الإجابة عن الأسئلة المطروحة عليه فوراً<sup>(٣)</sup> وهذا ما يجعل الفهرسة فناً

(١) الترتيب ٤٥٥/٢

(٢) ص ٥٦

(٣) ابن الصيرفي ١٢٧



سهلاً ، يغني بعض المكتبات العربية إغناء عظيماً . والمكتبة لا تحتاج لفهرسة دقيقة إن كانت كتبها قليلة . وكثرة الكتب أصل للغموض ، والالتباس الذي ينشأ عنها يدعو إلى الاهتمام بفهرس الكتب . فإن علمنا أن في خزانة كتب الحكم الأندلسي ٤٤ فهرساً في كل فهرس ٢٠ صحيفة ، لم يذكر فيها الأسماء المتشابهة للكتب العظيمة<sup>(١)</sup> ، وأن في مكتبة الصاحب بن عباد في الري عشرة مجلدات للفهارس<sup>(٢)</sup> ، وأن مكتبة القاضي الفاضل احتاجت إلى سبعة مجلدات لفهرستها<sup>(٣)</sup> ، اندفعنا للاعتقاد أن لابد من قيام فن للفهرسة تطور ، ليسهل استعمال مثل تلك المؤلفات ومراجعتها .

ولكن ولسوء الحظ ، فإن المبدأ الصوري للوقف ، وهو ينسب فهرسة الكتب إلى مزاج الواقفين ، يعارض تطور هذا الفن ، الذي توصل بكل تأكيد إلى درجة جديرة بالاعتبار .

وعندما يتعلق الأمر بالمكتبات التي بناها العلماء وغناها وقف من تبعهم بكتب تتكسد في المكتبة ، فإن فن الفهرسة عندئذ يغدو هزياً ، وتغلب عليه بالتالي اللوائح الصغيرة التي صنعت كيفما اتفق ، فتذكر على شكل منفرد يحتوي هذه الخزائن الصغيرة العديدة ، التي أنشئت مستقلة بمساعدات خاصة . وقد كان في المكتبة الضيائية التي تشكلت من أوقاف مختلفة - ولا داعي لذكر عددها - قوائم من هذا القبيل وهي القوائم المفهرسة الصغيرة التي تكون أحياناً على هيئة لفافات ، وهو ما اعتدته الوقفيات . وقد فهرست مكتبة المدرسة الشرفية مجلد على لفافة طويلة<sup>(٤)</sup> .

(١) ابن خلدون ، المعبر ١٤٧/١

(٢) إرشاد الأريب ٣١٥/٢

(٣) ابن الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٢٦٧ ) ١٤٢

(٤) الطباخ ، مجلة الجمع العلمي العربي ، ١٩٢٧ م ، ص ٣٠٢

وهناك شكل آخر من القوائم تكتب على أوراق ، تلصق على باب كل خزانة ، تذكر فيها الكتب التي تحتويها تلك الخزانة . واستعمل مثلها في مكتبة الفاطميين بالقاهرة <sup>(١)</sup> ، لتحل محل الفهرس ، أو لتساعده على الأقل .

---

(١) المقرئزي ٤٠٧/١

## الفصل الخامس

### تصنيف العلوم

كانت فهارس المكتبات العربية العامة مصنفة بطريقة منهجية . فامبدأ هذا التصنيف ، وما طريقته ؟ ولعرفة المقصود من مفهوم تصنيف العلوم في المكتبات ، علينا أن نتبع التعريف الذي أورده المؤرخون المسلمون ، فقالوا : « هو علم باحث عن التدرج من أعم الموضوعات إلى أخصها ليحصل بذلك موضوع العلوم المندرجة تحت ذلك الأعم »<sup>(١)</sup> . وتقسم العلوم العامة التي مجوزتنا هو تقسيم الكندي لمكتبته<sup>(٢)</sup> ، وهو كما يلي :

علوم القرآن والحديث والفقه واللغة والشعر والنحو والتصريف وعلوم الأوائل . وقد اقتصررت بعبارة أخرى على العلوم العامة : العلوم الدينية والآداب وعلوم الفلسفة .

وهذا التقسيم الثلاثي يتصدر العلوم التي تعددها مقدمة فهرس دار العلم ببيغداد<sup>(٣)</sup> .

- العلوم الدينية : القرآن والتأويل والتفسير والقراءات والعبادات والفرائض والتشريع على مختلف المذاهب والعقيدة والجدل وعلم الخلاف وكتب آل البيت .

---

(١) طاشكويري ، مفتاح السعادة ٢٦٥

(٢) أبو شامة ، ذيل ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٦٥٢ ) ١٠٦/أ .

(٣) مرآة ( كوبريلي ١١/١٨٥/أ و ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٤٩/أ .

- الآداب : الأنساب واللغة والأمثال والوصف والنحو والتصريف والعروض  
ودواوين الشعر الجاهلي والحضرم والمحدث والحكايات والتاريخ والرسائل .  
- علوم الفلسفة : الطب والفلك والفلسفة والهندسة .

ويغلب هذا التقسيم نفسه على تصنيف المكتبة الأحمدية بحلب<sup>(١)</sup> :

- العلوم الدينية : القرآن والتفسير والقراءات والمدائح النبوية وأصول الفقه  
والفقه على مذهب الأحناف ( مذهب الواقف ) والشافعية والمالكية والحنابلة ،  
والعقيدة والتصوف .

- الآداب : اللغة والنحو والصرف والبلاغة ( المعاني والبيان ) والمنطق  
والجندل والأدب النثري وتعبير الرؤيا والأدب والشعر والحكايات .

- العلوم الفلسفية : الرياضيات وقياس المساحة والجبر والحساب النسبي  
والطب والفلك والفيزياء واللوائح الفلكية ، وفن استعمال الأدوات الفلكية وعلم  
التنجيم والزيج والأخبار وعلم الأسماء والحروف والهندسة وعلم الفراسة .

ومبدأ التصنيف في الفهرسين المذكورين هو نفسه باستثناء بعض  
الاختلافات التي سنشير إليها فيما بعد . وتقول وقفية الأحمدية<sup>(٢)</sup> بالتالي : إنَّ  
هذا التصنيف ليس اعتباطياً ، وإنَّما هو على العكس يتبع المبدأ التالي : ( تفصيل  
كل كتاب باسمه مع بيان فنه ورسمه مرتباً فيه المقدم على غيره منها ) .

والكتب التي تتناول الآداب الدينية تبرز هذا النظام بوضوح في سطورها  
الكبيرة فيما يتعلق بترتيب الكتب على رفوف المكتبة . وتجدر ملاحظة القاعدة  
التالية : يجب اتباع بعض قواعد التناسب في تصنيف الكتب ؛ فينبغي أن ترتب

(١) الفهرس ١٧٤

(٢) عمكة حلب الشرعية ١٣٠٢ هـ / ٢٨٥

حسب نفاستها<sup>(١)</sup> وأن يسبق الكتاب ذو الموضوع الأهم غيره من الكتب الأخرى<sup>(٢)</sup>.  
وهذا تتوصل إلى التصنيف التالي الذي أشرنا في الحواشي إلى اختلافاته : المصاحف  
فكتب التفسير فالحديث فشرح الحديث فأصول الدين فأصول الفقه فالفقه<sup>(٣)</sup> فالنحو  
فالصرف وعلوم المعاني والبيان والبديع وأشعار العرب والنثر ... إلخ .

وعندما نهدف إلى تحديد تسلسل العلوم حسب أهميتها الدينية ندرك أن هذا  
التصنيف يتوقف هنا ، وأن العلوم العلمانية الخالصة لا تدخل في الاعتبار . ومهما  
يكن فإن مبادئ نظامها لا تختلف عن تصانيف الفهارس الموجودة . والاعتبار . ومهما  
منها واضح ، لكنه غير كاف مع ذلك لشرح هذا النظام وتفسيره . وبالتالي ،  
فإذا قارناه مع التصنيف الفلسفي أو النظري على الأقل الحاسي التقسيم<sup>(٤)</sup> لوجدنا  
أنه مستوحى من التصنيف المذكور ، والقائم على التمييز بين العلوم التي وضعها  
علماء الدين ، وبين العلوم الفلسفية . ويبدو أن أقدم من يمثل هذا التصنيف هو  
العالم البارز ابن خلدون<sup>(٥)</sup> ، الذي قسم العلوم إلى فئتين : عقلية وعقلية . فالأولى  
تتطلب الوجود الأولي لعلوم اللغة والآداب . ولفائدة المقارنة نورد التسلسل  
الذي وصفه هذا النظام<sup>(٦)</sup> ونسخه كاملاً حاجي خليفة<sup>(٧)</sup> :

(١) الفتاوى الحديثية ١٦٣ ، الانتهاج ٢٢٧/١

(٢) المفيد ١٢١

(٣) هذا هو الترتيب الذي اعتمدته في الانتهاج ٢٢٧/١ . ويمدها العلوي في المفيد ١٢١ كما يلي :  
الفقه فأصول الدين فأصول الفقه . ويورد ابن حجر الهيتمي أخيراً في الفتاوى الحديثية ١٦٣  
التعداد التالي : أصول الدين والفقه فقط .

(٤) ابن خلدون ، المقدمة ٤١٨ ، خليفة ، استانبول ٣١/١ و ٤٢/١ ، الخوارزمي ، مفتاح العلوم ،  
الغزالي ، فاتحة العلوم ٢٥ ، التهاندي ، كشاف ١٢ وانظر حسين صديق خان ، أبعاد العلوم  
٣٣ - ٤٤ ، ابن سعيد ، إرشاد القاصد ، الفوائد الخاقانية ، طياشكوبري زاده ، مفتاح السعادة .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ٣٧٩

(٦) ابن خلدون ، المرجع السابق ٣٨٠ و ٤١٧ . وهناك بعض الاختلاف بين التصنيف المنهجي  
والتعداد الذي اعتمدته بشكل نهائي . وهذا ما أخذنا به لأنه يتصف بالتدرج .

(٧) خليفة ٢٠١ - ٢١

- العلوم النقلية ( أي العلوم الدينية ) : القرآن والتفسير والقراءات والحديث ، وأصول الفقه والفقه والعقيدة .

- العلوم التي تقتضيها العلوم السابقة : اللغة والنحو والبلاغة والأدب .

- العلوم العقلية : المنطق والرياضيات والهندسة والفلك والموسيقى ، والفيزياء وما وراء الطبيعة .

ونلاحظ جيداً أن المبدأ الإجمالي لهذا التصنيف هو عين المبدأ المتبع في تصنيف الفهارس . لكن الترتيب التدريجي بين العلوم التي يضمها كل فرع مختلف . ولا يمكن أن يكون على خلاف ذلك لسببين : الأول هو عدم اتفاق واضعي هذا الترتيب<sup>(١)</sup> . ويمكننا أن نذهب إلى أبعد من ذلك ، فنسعى أن ابن خلدون نفسه يدخل هذا الترتيب لتفسير توزيع المواد حسب مختلف العلوم . والسبب الثاني هو أن ترتيبات الفهارس - والحق يقال - لم تراعى التوزيع الفلسفي بأمانة . وتبنوا عملياً التوزيع الفلسفي ؛ وذلك لا يعني أننا لا نبحث عن تطبيق هذه التقسيمات ، بل على العكس ، فإن تأثيرها ممكن أكثر . بينما نحاول أحياناً إثبات انسجام منطقي فيما بينها . وقد أشرنا إلى المنطق والجدل المذكورين بقسم الآداب في تصنيف الأحمدية . ويجب أن نقول هنا : ليس هذا خطأ المصنف ولكنه خطأ فكرته الطارئة . إذ أراد أن يهتم بأحد التقسيمات الفلسفية الخمسة ، وهو التصنيف الذي يقسم العلوم إلى علوم مقصودة لذاتها وعلوم مطلوبة لغيرها . وقد صُنّف بالتالي علم المنطق والجدل في هذا التقسيم مع علم الأدب ، وهذه العلوم وسائل [ آلات ] لدراسة العلوم الدينية<sup>(٢)</sup> . ولا نعرف إلى أي مدى تستخدم

(١) انظر الحاشية رقم ٤ ، ص ٣٢٧

(٢) حسن صديق خان ، أجد العلوم ٢٨ - ٢٩ ، خليفة ٧١ ، وتقسيه مستعمل بشكل كامل من حيث المبدأ ، ويختلف عملياً عما اعتده ابن سعيد ، إرشاد القاصد ، القاهرة ، ١٩٠٠ م ، ص ١٩

التقسيمات الفلسفية في تصنيف الفهارس ، وربما يتبع ذلك حصراً الثقافة الأولية التي تلقاها هؤلاء المصنفون ، لكن المؤكد أنهم اقتبسوا تصنيفهم ولم يتدعوه .

وتقسم ابن خلدون الذي يراعي الترتيب التدريجي الديني يناسب وبشكل أفضل المكتبات العامة ، وهو من الناحية الدينية أكثر نقعاً من التقسيمات الأخرى .

وتنظم الفهارس وسيلة للمراجعة والتصنيف . فيجب أن يكون هذا التنظيم مفصلاً جداً لكي يساعد على أداء المكتبة الجيد . ويبدو أن التفاصيل تزداد فيه مع الزمن : فمكتبة دار العلم لسابور التي تحتوي على عشرة آلاف مجلد كانت مصنفة على ٢٢ تقسيماً تقريباً ، ولكل قسم ٢٠٠ مجلد في المتوسط . وفي مكتبة الكندي أقل من مئة مجلد في كل قسم . وأخيراً فالمكتبة الأحمدية ٢٣ قسمياً في ألف مجلد ، لكل قسم ٢٠ مجلداً . والخزنة السلмон يشعرون بالحاجة إلى زيادة عدد الأقسام ، للتقليل من الصعوبات . كذلك حاول الذين كفوا تنظيم مكتبة المستنصرية ترتيبها أحسن ترتيب مفصل لفنونها ليسهل تناولها ولا يتعب فيها الناوون<sup>(١)</sup> .

ومجمل القول أن التصنيفات المعتمدة في المكتبات العربية لخدمة المطالعة والبحث مستوحاة من نظام فلسفي ، تعتبر فيه العلوم الدينية هي الأولى ، وتحاول إرضاء الهدف العملي المطلوب .

---

(١) ابن الفوطي ، الحوادث الجامعة ٥٤

## الفصل السادس

### المكان والوازم<sup>(١)</sup>

وعندما تدخل الكتب المنسوخة والموقوفة والمصنفة إلى المكتبة ينبغي أن توضع في أماكنها ، وترتب في خزائنها . وبعد أن وصفنا الإجراءات العملية التي تمت للمكتب قبل دخولها المكان الذي ستؤيد فيه ، يجب أن نصف هذا المكان وأثاثه .

خصصت للمكتبات عدة أشكال في أماكن مختلفة ، بدءاً من البناء الكبير ، وحتى الخزانة الصغيرة الموضوعة في حجرة . ولكن يمكن أن يوجد تصنيف واضح لأمكنة المكتبات العامة والصفات المشتركة ، التي تخص هذه الأمكنة المختلفة ذات العلاقة بالصيغة الأولى للمكتبة العربية العامة .

وقبل القرن الخامس / الحادي عشر عند ظهور المدارس كان للمكتبات الأخرى غير الملحقة بالمساجد ، وبعد القرن الخامس كان لبعض المكتبات الهامة مثل مكتبة المدرسة النظامية أبنية مخصصة بشكل أولي للمكتب والمطالعة . ولا ندري إن كان لهذه الأبنية طراز فريد في بنائها . كذلك ليس مشروعاً أن نفترض أن مجمل الوصف الآتي ينطبق كله على جميع الأبنية ولا حتى على بناء واحد . ولا يدعي بحثنا هذا الذي يهدف إلى إعطاء فكرة تقريبية وعامة عن موضوع الأبنية والأثاث أنه يتجاوز الحالات الخاصة التي تذكرها النصوص .

(١) انظر هيمنتج ، مادة كتابخانه في الموسوعة الإسلامية ، بنتو ، للمكتبة ١٥٣ ، ١٥٥



ولكن رغم أننا مجبرون على التسك دوماً بالحالات الخاصة ، فليس قليلاً أن نعتقد أنه من الممكن ذكر بعض الأفكار العامة أحياناً والمفيدة للمعرفة .

ونصل إلى مكتبة عضد الدولة بشيراز<sup>(١)</sup> لنجد فيها رواقاً شيد أمام الباب<sup>(٢)</sup> . والرواق منفذ على شكل بناء طويل مستطيل ( أريج ) ، على جانبيه عُرفتَان جانبيتان ، باباهما يشرفان على البناء من الداخل . وفي مكتبة دار العلم بالقاهرة زخارف تزئنها<sup>(٣)</sup> وكان الرخام المرصع ذو الألوان المختلفة يغطي أرض دار العلم ببغداد ، وربما قسماً من جدرانها<sup>(٤)</sup> . وهذا طبيعي للترتين . وكانت الحصر تغطي أرض دار العلم بالقاهرة في الصيف ، وسجاد اللباد يغطيها في الشتاء ، مع وسائد من صوف<sup>(٥)</sup> . وكانت أرض مكتبة عضد الدولة مفروشة بالحصر العبادانية<sup>(٦)</sup> . وقد علقت في دار العلم بالقاهرة ستائر على كل المنافذ والأبواب<sup>(٧)</sup> ، وجلب الماء إلى بنائها للوضوء والشرب ، وخصص له اثنا عشر ديناراً كل سنة من موازنة الدار<sup>(٨)</sup> . وربما خصص نبع ماء للوضوء ، كما هو الحال في مشهد عروة ، الذي استخدم بناؤه لعدة خزائن من الكتب<sup>(٩)</sup> .

وعندما ألحقت المكتبة بالمنشآت العامة للتعليم أو بالأوقاف الخيرية شغلت

---

(١) المقدسي ، أحسن التقاسيم ٤٤٩ - ٤٥٠

(٢) الرواق في المعجمات : سقف في مقم البيت أو الفرقة .

(٣) المقرئزي ٤٠٧/١

(٤) عيون ( الظاهرية ، تاريخ ٤٨ ) ٢٢٢ ، سنة ٢٨٢ هـ ، العيني ( ولي الدين ، ٢٢٨٧ ) ٤٤٢/١٥

(٥) المقرئزي ٤٠٧/١

(٦) المقدسي ٤٥٠ ، والكلمة التي اقترحها المحقق هي النص العباداني لاتعني شيئاً ، وهي بالتأكيد الحصر العبادانية .

(٧) المقرئزي ٤٥٨/١

(٨) المرجع السابق ٤٥٩/١

(٩) أبو شامة ، الذيل ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ١٤٨/ب .

مكناً أكثر تواضعاً ، لكنها بقيت تستأثر بسبب أهميتها بأكبر قاعة في البناء نسبياً ؛ ففي رصد مراغة<sup>(١)</sup> وفي بيارستان قلاوون بالقاهرة<sup>(٢)</sup> خصصت للمكتبة أوسع غرفة ، كانت أحسن ما في البناء هندسة ، وهي الغرفة التي تعلوها القبة . ومن البديهي أنها الغرفة الرئيسية حيث تعقد الاجتماعات الرسمية . وكذلك كان للمكان الذي شغلته مكتبة الفاطميين في قصرهم ، ومكتبة المدرسة العادلية بدمشق . أما الأولى فكانت تحتل مجلساً كبيراً<sup>(٣)</sup> ، وأما الثانية فغرفة فسيحة كانت تعقد فيها أحياناً اجتماعات عامة للمشاورات في الأمور القضائية القانونية التي ترسل إلى المفتي<sup>(٤)</sup> . وهكذا كانت على اتصال مباشر بالحياة العامة للمؤسسة .

وإن لم يكن في المؤسسة حياة عامة ، اختير للمكتبة فيها قاعة من البناء ، يناسب اتساعها أهمية تلك المكتبة . فمكتبة المدرسة الرواحية كانت تقوم في قاعة مقابل الدهليز الكبير من جهة الغرب<sup>(٥)</sup> . والغرفة المجاورة للحراب بجامع القرويين<sup>(٦)</sup> . والقاعة المقابلة للمسجد في المدرسة الضيائية<sup>(٧)</sup> مخصصتان للكتب الموقوفة . أما اليوم فقد وضعت خزائن الكتب في مسجد ييازيد باستانبول ، وفي المدرسة الأحمدية بمجلب في غرفة مستقلة ، يدخل إليها من المدخل العام للبناء .

وعندما لا تحتاج الكتب إلى غرفة خاصة لظروف ما ، تهيأ لها خزانة أو عدة خزائن في مكان مألوف أو جميل ؛ ففي البيارستان النوري بدمشق كانت تقوم خزائنا كتب وضعنا على الجدار في مكان بارز بالإيوان الكبير ، وكان الطلاب

(١) ابن كثير ، ( فيض الله ١٣٩٥ ) ١٥٧٨/ب .

(٢) المقرئزي ٣٨٠/٢

(٣) المرجع السابق ٤٠٦/١

(٤) أبو شامة ، للرجع السابق ٤٠/ب .

(٥) المرجع السابق ١٦٤/ب .

(٦) حسن عبد الوهاب ، بساط المقيق ٣٩

(٧) ابن طولون ، القلائد الجوهريّة ، ( مصورة المجمع العلمي ) ٥٤

يأتون إلى هاتين الخزائنين ، فيجلسون مع أستاذهم للاستماع إلى الدروس والمراجعة في الكتب<sup>(١)</sup> .

واستطعت بفضل صديقي الأمير جعفر الحسني محافظ المتحف الوطني بدمشق منذ أن رمت هذا الإيوان مديرية الآثار أن أتعرف على مكان الخزائنين ، وكانتا مقابل مدخل الإيوان ، وكان الجدار الذي يحفظها سميكاً جداً ( ١٤٠ سم ) ، احترقت فيه كوة حيث وضعت المكتبة .

وترتفع هذه الكوة عن البلاط بمقدار ٢٩ سم ، إن كان البلاط قد حافظ على ارتفاعه الأصلي . ويبلغ ارتفاعها ٢٢٠ سم ، وعرضها ١٦٢ سم ، وعمقها ١١١ سم ، على الأرجح . وهذا القياس الأخير ليس قياس الخزائنين المذكورتين ، ولكنه قياس خزائنين جانبيتين لاتزالان محفوظتين في الإيوان ، تختلفان قليلاً عن حجم الكوة . أما الإيوان فربع الشكل طول كل ضلع منه ٤٧٠ سم .

وتجدر الإشارة إلى أن الكتب تعتبر موضوع زينة ، ولذا كان يخصص لها المكان البارز ، وربما لهذا السبب كانت أغلب المشاهد المقصودة بالزيارات تحتوي على خزائن كتب موضوعة في أركان ظاهرة<sup>(٢)</sup> .

وإذا استثنينا الحالات الخاصة ، وجدنا خزائن الكتب موضوعة في كل مكان : ففي المساجد تحيط الخزائن بالمحاريب ، وتصل إلى أصغر الغرف المخصصة لها في المدارس الشرعية الصغيرة وأماكن التعليم ؛ فمكتبة تاج الدين<sup>(٣)</sup> كانت موضوعة في مقصورة . ومقابل محراب الصحابة في الجامع الأموي بدمشق وضعت

(١) ابن أبي أصيبعة ١٥٥/٢

(٢) انظر مكتبات المشاهد في دمشق والقاهرة .

(٣) الوافي ( المكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ١١٤/أ .

خزانة كتب محمد بن عمر بن عبد الكريم المالكي ( ٥٨٠ هـ / ١١٨٤ م - ٦٤٣ هـ / ١٢٤٥ م )<sup>(١)</sup> . وعندما لا تحيط المكتبة بالحراب ، فإنها تحل محله أحياناً . وقد صلى العماد الحنبلي إبراهيم بن عبد الواحد ( ت ٦١٤ هـ / ١٢١٧ م ) إماماً للحنابلة مقابل خزانتي كتب في الجامع الأموي . وحينما جمعت خزائن الجامع بُني مكانها حراب ، ولما أُعيدت إلى مكانها الأول ، وضعت على جانبي الحراب<sup>(٢)</sup> . ووضعت خزانتي للكتب والمصاحف بالقرب من قبر النبي ﷺ في المدينة المنورة بالجهة الشرقية منه<sup>(٣)</sup> .

ويدخل في الحساب بعض المكتبات التي بقيت في حوزة الأفراد ، والتي فتحت مع ذلك للجميع ، فإنها إن لم تتفرق أو يتفرق قسم منها ، يصل بعضها إلى إحدى المكتبات العامة .

وكانت الخزائن توضع ملاصقة للجدران ، كما يظهر من كل النصوص التي تناولت تنظيم الخزائن<sup>(٤)</sup> . لأن المسلمين على ما يبدو لم يعرفوا ترتيب الخزائن في صفوف .

وكانت الخزائن ذات قياسات مختلفة . وقياس الخزانة التي نعرف وصفها ، يبلغ ارتفاعها قامة رجل متوسط الطول ، وعرضها ثلاث أذرع<sup>(٥)</sup> . وهذه قياسات عملية لاستعمال الكتب ولنقل الخزائن .

(١) الوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٢٧/٤ .

(٢) أبو شامة ، الذيل ( للمكتبة الوطنية ، عربي ٥٨٥٢ ) ١١٤/١ .

(٣) ابن جبر ١٩٢ .

(٤) والشواهد الواضحة عن هذا الموضوع في المقنني ٤٤٩ - ٤٥١ ، وابن أبي أصيبعة ١٥٥/٢ ، والوافي ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ١٢٢/٤ ، وأبي شامة ، المرجع السابق ١٤٨/ب ، ١١٤/١ ، ٤٠/ب .

(٥) للمقنني ٤٤٩ .

وكان لكل خزانة من خزائن عضد الدولة غطاء ينزلق من الأعلى إلى الأسفل<sup>(١)</sup>، ولكل خزانة من الخزائن في مكتبة الفاطميين باب مقفل بمفصلات<sup>(٢)</sup>. ويبدو أن هذه الأغطية صنعت من الخشب، وغرضها حفظ الكتب، وقد ألصق عليها لوائح تتضمن أسماء ما في الخزائن من كتب، لتعين في البحث عن الكتب المطلوبة<sup>(٣)</sup>. وإقفال الخزائن بالأقفال كان قاعدة عامة، حتى في مكتبات البيوت الخاصة. قرأ أحد الأشخاص بعض كتب عن أبي ذر عالم الأندلس، وأراد أن يبحث في كتاب منها، فطلبه من الخازن، فأعطاه مفاتيح الخزائن كلها<sup>(٤)</sup>. وطلب من بعض الرؤساء أن يبعث بفلامه إلى خزانة كتبه، فأمره أن يفتح بابها، ويحضري كتاب للمناكرة<sup>(٥)</sup>. وسأل ثعلب أحد علماء اللغة محدثاً له إحضار دواوين جماعة من قدماء الشعراء، ففتح خزائنه وأخرجها<sup>(٦)</sup>. اتبعت هذه الطريقة للحفاظ على الكتب من الغبار والتلف. لكنها سببت انتشار الحشرات. وهي طريقة في التحرز على الكتب كانت شائعة عند الشرقيين، وهم يأخذون بها إلى اليوم، ويدافعون عنها بشدة في مقابل طريقة الغربيين التي رأوها غير صالحة.

وكان يخصص للنسخة النفيسة من المصاحف محل يفلق بمفتاح. وقد رأى ابن جبير في مسجد النبي ﷺ في المدينة المنورة مصحفاً كبيراً وضع في محل وأقفل عليه<sup>(٧)</sup>.

(١) القنسي ٤٤٩

(٢) القرطبي ٤٠٧١

(٣) المرجع السابق.

(٤) ابن بشكوال ٥٥٢/٢، ابن حاتم، الأربعم (الطاهرية، حديث ١٦٨) ٧٨٢.

(٥) الخطيب ٢٣٠/١٢، عيون (الطاهرية، تاريخ ٤٨) ٢٦٠، ابن قاضي شعبة، طبقات النحاة (الطاهرية، تاريخ ٤٢٨) ٧٦ - ٧٧، ابن كثير (الأجدية مجلد ١٢١٧) ٨، سنة ٢٩٠ هـ.

(٦) الخطيب ٣٥٨/٢

(٧) ابن جبير ١٩٢

وبيوت الكتب أيضاً تضم خزائن للكتب . وهي كَوَات مخففة ضمن الجدران الميكة في غرفة أو غرف مخصصة للمكتبة . وجدت هذه البيوت في مكتبة عضد الدولة بشيراز ، توضع على جانبي البناء الداخلي المستطيل للمكتبة ( الأُزج )<sup>(١)</sup> . وكذلك توضع مثلها مكتبة المدرسة الظاهرية خارج السور بحلب . وقد زين كل باب من أبواب هذه البيوت بكتابة مناسبة<sup>(٢)</sup> . وفي مكتبة المدرسة العثمانية في حلب اليوم كوى مربعة ( ١٥٠ سم تقريباً ) عميقة جداً ، بحيث يمكن للمرء أن يتحرك فيها بسهولة ، وكان ينبغي أن تثبت على جدران هذه الكوى رفوف ، أهملت اليوم ، يصعب الكشف عنها .

ويبدو أن الحشب هو المادة الوحيدة التي كانت الخزائن تصنع منه . وقيل إن خزائن مكتبة عضد الدولة في شيراز<sup>(٣)</sup> وخزائن مسجد منكوبغا كانت من الحشب<sup>(٤)</sup> وكانت الأولى من الحشب المحفور . ويفترض أن يكون الفن في الثانية متقناً ، الأمر الذي يدفعنا للاعتقاد بوجود أسلوب في الصناعة غرضه الجمال والمتانة . وفي نسخة مقامات الحريري المحفوظة في المكتبة الوطنية بباريس ( القسم العربي ٢٨٤٧ ) يظهر وصف لإحدى خزائن الكتب المنخمة من القرن السابع / الثالث عشر مزينة بزخرفة متنوعة وظريفة .

واستعمل الخط العربي في الحفر على الخزائن . فعلى خزائن المستعصم بالله أبيات تمجد بالخليفة<sup>(٥)</sup> .

(١) القسبي ٤٤٩

(٢) وفيات ٢٣ - ٢٤

(٣) للقسبي ، للرجع السابق .

(٤) الطباق ، مجلة المجمع العلمي العربي ، ١٩٣٧ ، م ٢١٤ .

(٥) ابن الفوطي ، الحوادث ، وهذه هي الأبيات :

سارت بسمة فضله أخيارها	أنشأ الخليفة للعلوم خزانة
در الفضائل والعلوم تشارها	تجلو عروباً من غرائب حنّها
بالله من لألائه أنوارها	أهدى مناقبه لها مستعصم

والرفوف في خزائن الكتب بمكتبة الفاطميين بمواجه على شكل خانات على طول كل خزانة وعرضها<sup>(١)</sup>. وتتألف خزائن مكتبة الساسانيين من صناديق منصّدة بعضها على بعض<sup>(٢)</sup>. وكانت مكتبة صلاح الدين الأيوبي في دمشق مرتبة في خزائن ذات رفوف<sup>(٣)</sup> ويبدو أن هذه الصفة قاعدة عامة يؤكدتها المظهر المتمثل في المنفّات المشهورة المذكورة في مخطوطة مقامات الحريري المحفوظة في المكتبة الوطنية ببغداد.

وكانت هذه الحواجز والرفوف ضرورية عملياً لتدعيم الخزانة غير المفهرسة . والكتب العربية - وذلك ما عرفناه آنفاً - مرتبة على الرفوف حسب الترتيب المذكور في فهرسها الذي يعتبر سجلاً طبوغرافياً منهجياً ، وثبتاً حقيقياً في الوقت نفسه . وهذه قاعدة عامة لاستثناء فيها . وعندما أفرغت الكتب من مكتبة الخلفاء الفاطميين ، اختلط بعضها ببعض ، فتداخلت كتب الأدب بكتب الفلك ، وكتب الفقه بكتب المنطق والطب<sup>(٤)</sup> ، الأمر الذي لا يحدث لو بقيت الكتب في خزائنها . ولاحظ ابن سينا الذي دخل إلى مكتبة الساسانيين أنّ فيها غرفاً كثيرة ، ففي غرفة كتب العربية والشعر ، وفي أخرى كتب الفقه ... وهكذا<sup>(٥)</sup> . وضمت كل خزانة في مكتبة عضد الدولة التي وصفناها من قبل علماً واحداً<sup>(٦)</sup> . ويبدو أن التصنيف العلمي كان مستخدماً في استعمال الكتب والاطلاع عليها ، ثم إعادتها إلى الرفوف . ولم يكن على كتب المكتبات العامة والتي لا تزال حتى أيامنا أرقام تشير إلى مواضعها في الخزائن . والإشارة الوحيدة

(١) المقريزي ٤٠٩/١

(٢) القفطي ٤١٦ ، ابن أبي أصيبعة ٤/٢

(٣) معلوف ١٤٣/٣

(٤) أبو شامة ، الروضتين ٢٢٧/١

(٥) القفطي ٤١٦ ، ابن أبي أصيبعة ٤/٢

(٦) القفطي ٤٤٩ - ٤٥٠

التي استطعت كشفها كانت ذات صلة باستعمال إشارة طبوغرافية على نسخة من تاريخ الديبثي محفوظة بالقسم العربي في المكتبة الوطنية برقم ٥٩٢٢ . وتشمل على الملاحظة البسيطة التالية : ( في التاريخ ) . والذي يمكن أن يعني أن الكتاب مصنف بقسم التاريخ ، ويساعد المناول في إعادة الكتاب على الرف . ولكن يجب القول إن هذه الملاحظة ربما أشير إليها في زمن ليس ببعيد عن زمننا ، بيد أنها محاولة لتسهيل استعمال الكتب . وقالوا : إن مكتبة المستنصرية رتبت أحسن ترتيب مفصل لقنونها ، ليسهل تناولها ولا يتعب المناولون فيها<sup>(١)</sup> . وفيما يتعلق بترتيب المواد على الرفوف فإننا لانعرف شيئاً يتعلق بذلك من خلال تاريخ المكتبات ، إلا ما يخص المصاحف في مكتبة الفاطميين<sup>(٢)</sup> ، التي وضعت في صناديق عالية . وهذا الترتيب اقتضته مكانتها الدينية . وإذا طبق الترتيب التدرجي المفروض في تجميع الكتب في مختلف العلوم على رف واحد ، يمكن أن يرتب أيضاً على الفتحات نفسها ، وهذا أمر منطقي ، فيجب أن يكون للعلوم فتحات عالية كانت أم منخفضة حسب ترتيبها التدرجي . والمقصود هنا طبعاً حالة خزانة تضم عدة أنواع من الكتب .

والوصية الأولى في ترتيب الكتب على الرفوف هي ألا يوضع أي كتاب على الأرض<sup>(٣)</sup> لتحتاشي الرطوبة عدو الكتاب المخرب<sup>(٤)</sup> ، وألا يتخذ منه وسادة<sup>(٥)</sup> . وتوضع الكتب على الرفوف عموماً بشكل مسطح بعضها فوق بعض . ولا يعرف نظام آخر لترتيبها . ونقع دوماً على عبارة ( كتب منضدة ) : وهي حال خزائن

(١) ابن الفوطي ، الحوادث ٥٤

(٢) القريري ٤٠٩/١

(٣) الانتهاج ٢٢٧/١ ، ابن حجر ، الفتاوى الحديثية ١٦٣

(٤) العلوي ١٢١

(٥) أبو يعلى ، طبقات الخنابلة ٢٥٧



كتب عضد الدولة<sup>(١)</sup> والمستنصرية<sup>(٢)</sup> وأبي العباس السراج<sup>(٣)</sup> . ومن الضروري أن يكون هناك ترتيب معين لوضع الكتب على الرفوف . لأنّ السؤال الذي يطرح نفسه هنا هو : كيف نحافظ على التوازن في صف عالٍ من الكتب ؟ وحول هذا الموضوع يوصي العلوي بما يلي : « لا ينبغي وضع الكتب ذات الحجم الكبير فوق الكتب الصغيرة الحجم لاحتمال سقوطها عندئذ . ويلاحظ في ترتيب الكتب الوضعية الحسنة ، فيجب أن يوضع عقب كل كتاب بالاتجاه المعاكس لعقب الكتاب الذي يليه لأن الطرف الآخر الذي يضم شارة الكتاب أعلى من الطرف الثاني الذي يكون مضغوطاً ومسحوباً بخيط »<sup>(٤)</sup> . ثم يذكر الترتيب التدرجي الذي أوردناه من قبل<sup>(٥)</sup> . وإذا لم يستخدم هذا الترتيب في المكتبة الكبيرة ، حيث يوضع كل علم على حدة ، فيمكن أن نجد له أثراً . كما عرفنا ذلك من قبل . في ترتيب العلوم في خزانة واحدة . ونستطيع أن نخمن من جهة أخرى كيفية تصنيف المواد على الرفوف ، فنذكر المبدأ التالي : عند استواء كتابين في فن واحد ، يُعلى الأكثر قرآناً فالأكثر حديثاً ، فجلالة المصنف ، فتقدمه ، فأكثرهما وقوعاً في أيدي العلماء ، فأصحهما .

وهذه التوصيات صدرت عن رجل يبدو أنه كان على صلة بالكتب بينما لم يفكر الكتاب الآخرون بمثل هذه النصائح المتعلقة . ومؤلفو الكتب ذات المنهج الديني يريدون أن يوضع الكتاب ، بحيث تكون الصفحة الأولى التي تبدأ بسم الله الرحمن الرحيم إلى الأعلى<sup>(٦)</sup> .

(١) القنسي ٤٩ - ٥٠ .

(٢) ابن الفوطي ، تلخيص ( الظاهرية ، تاريخ ٢٦٧ ) ٢٢١ .

(٣) الخطيب ٢٥١/١ .

(٤) العلوي ١٢١ - ١٣٢ .

(٥) انظر ص ٢١٢ - ٢١٣ .

(٦) الابتهاج ٢٢٧/١ ، ابن حجر ، الفتاوى الحديثية ١٣٣ .

وهم يتدخلون من جهة أخرى لفرض الترتيب التدرجي في تجميع الكتب .  
وكانوا عندما يتحدثون عن ترتيب الكتب ذات العلوم المختلفة ، يرون وجوب أن  
يراعى في وضعها اعتبارات تتعلق بقيمة هذه الكتب ومكانة مؤلفيها ، فينبغي  
وضع الكتاب الأشرف في الأعلى : وعلى ذلك يكون المصحف أول الكتب من  
الأعلى ، ثم تأتي بعده كتب الحديث ... إلخ<sup>(١)</sup> .

وهناك طرائق عديدة ونادرة يمكن وضع الكتب على أساسها ؛ كان الجاحظ  
حينما يعمل يضع كتبه حوله على حرفها<sup>(٢)</sup> ، ويعني هذا كما نظن أنه يرتب كتبه  
واقفة على الرفوف ، ذلك لأنه لا يستطيع المراجعة فيها وهي على وضعها  
المسطح<sup>(٣)</sup> .

وهناك طريقة لوضع الكتب ، كانت مستعملة في مكتبات استانبول ،  
استوحي مثالها من نظام عربي قديم ؛ فقد وضعت الكتب في مكتبة كوبريلي على  
ظهرها بعضها بجانب بعض .

---

(١) المرجع السابق .

(٢) أبو الفداء ٥٠/٢ .

(٣) المرجع السابق .

## الفصل السابع

### ملاك المكتبة<sup>(١)</sup>

عندما تدخل الكتب المكتبة فإنها تمر بين أيدي أشخاص تتطلب هذه الكتب عنايتهم وخدمتهم . فهل يمكننا وصف هؤلاء الأشخاص وصفاً دقيقاً ؟ مادورهم في المكتبة ؟ ذلك ماسنعالجه فيما يتعلق بالموظفين المكلفين بخدمة المكتبات العربية . ولنعترف قبل أن نعرض لما سنعرض له أنه لا يمكن ، ولا يسهل علينا هنا استعمال الطرائق العلمية للتحليل المنهجي والبرهان الاستنتاجي . لأننا نستعمل معارفنا العامة غير الدقيقة ، ونحاول أن نستخرج منها الصفات التي يمكن كما يبدو لنا أن تنسب ودون كبير خطأ إلى الخزنة العرب ومرؤوسيهـم .

كان في المكتبات العربية ماعدا خزائن الحكمة ثلاث فئات تمثل ماكان عليه الحازنون . هذه الفئات الثلاث تتناسب مع ثلاثة أنواع من المكتبات : الكبيرة والمتوسطة وشبه العامة .

ويظهر أن كبار الخزنة المخصصين لخدمة المكتبات العامة الكبيرة استروا في بغداد حتى زمن الناصر ، وفي القاهرة حتى سقوط الفاطميين ، ولم يكن لهم نظراء في الشام على ما يبدو . ذلك هو التصنيف التاريخي للمكتبات الكبيرة . كما استطعنا أن نستنتجه ، إن كنا نقصد بالمكتبات الكبيرة تلك التي حظيت باسم عظيم وشهرة مجيدة في تاريخ المسلمين . وخازنوا دار العلم عموماً والمكتبات المتقبسة

(١) انظر هيفنغ ، مادة ( كتابخانه ) في الموسوعة الإسلامية ، ينتو ، المكتبة ١٥٨

من دور العلم كالنظامية يبعدون هذه الفئة الأولى . إنهم رجال الأدب ، أصحاب المكانة المرموقة ، الذين تمتعوا بشهرة عظيمة في التاريخ . وهم ربما جمعوا إلى معارفهم الأدبية بعض معارف من العلوم الدينية ، ذلك الاختصاص الذي لم يكن محصوراً عند المسلمين على طائفة ضيقة . ولم تكن ميزتهم الأولى أنهم رجال أدب ، بل كان بعضهم كالخطيب التبريزي<sup>(١)</sup> يشغل منصة الأدب في نفس المؤسسة التي كان يعمل فيها خازناً . وكان الخزنة المعينون في مكتبات الخلفاء أو مكتبات جماعي الكتب يتصفون بالميزات نفسها ؛ فقد كان في مكتبة سيف الدولة الحمداني<sup>(٢)</sup> ، ومكتبة الفاطميين<sup>(٣)</sup> ، ومكتبة بهاء الدولة ، والصاحب بن عباد<sup>(٤)</sup> ، وعيد الدولة<sup>(٥)</sup> ، خزنة وصلت أسماؤهم إلينا ، واشتهروا بمعارفهم الأدبية . وليس رجل الأدب من يعرف - كما تدل عليه كلمة الأدب<sup>(٦)</sup> - اللغة والنحو والبيان والعروض فحسب ، بل يجب لكي يستحق اسم أديب أن يحصل ثقافة شاملة ، فلا يغيب عنه الشعر ولا التاريخ ولا حق الحكمة والعلوم الخالصة . أليست هذه الثقافة ضرورية لخازن مكلف بمكتبة ، فيها كل صفوف العلوم الإنسانية ؟

ومنذ عصر الناصر انتقلت معرفة الآداب إلى المرتبة الثانية فيما يتعلق باختيار الخزنة . ويبدو أن العلوم الدينية أصبحت تحتل المركز الذي تتبع له كافة العلوم ، وأصبحت هامة في المدارس أكثر فأكثر ، فلم تدرس فيها العلوم

(١) إرشاد ٢٨٦/٧ ، عيون ( الأحمديية مجلد ١٢٣٦ ) ١١١٩ هـ ، ابن الفرات ( فيينا ، A.F. ، ١٧ ) ١٩٤ هـ .

(٢) الخالديان والصنوبري ، فوات ٢٧١/٢ ، النزولي ، مطالع البدر ، القاهرة ، ١٢٠٠ هـ . ١٧١/٢ ، عيون ( الظاهرية ، تاريخ ٤٨ ) سنة ٢٨٠ هـ ، ٢١٠ هـ / ٢١١ هـ .

(٣) غالب بن عبد القوي ، المقرئ ٤٠٩/١ ، والشاهدي ، إرشاد ٤٠٧/٦ .

(٤) أبو محمد الخازن ، إرشاد ٧٠/١ ، العباسي ، معاهد ٦١٩ .

(٥) ابن البواب ، عيون ( الظاهرية ، تاريخ ٤٩ ) ٥٢ هـ / ٥٣ هـ ، مسكويه ، القفطي ٣٣١ .

(٦) عن كلمة ( الأدب ) انظر مصطفى صادق الرافعي ، تاريخ أدب اللغة العربية ، الجزء الأول .

الأخرى إلا باعتبارها علوماً مساعدة . وبالتأكيد ، فهذا الوضع المتميز يتطلب اهتمام الموظفين الأكفاء ، فكان لابد أن تخضع المكتبة لهذا المطلب . وحينذاك انضم الخزانة ذوو المعارف المتنوعة التي لا يجمع بينها رابط إلى صفوف علماء الدين وغيرهم من العلماء بشكل استثنائي . لم يجمع نور الدين زكي إلا الكتب الدينية<sup>(١)</sup> التي أوقفها في عدد من المدن ، وعيّن عليها خزنة علماء من تقاتها<sup>(٢)</sup> . بيد أن اختصاص المؤسسة التي ينتمي إليها هؤلاء الخزانة كان له أثره في اختيارهم ؛ فقد عيّن لدور الحديث علماء في العلوم النقلية ، وقُضِل الصوفيون دون غيرهم للعمل في الرباطات والختاهاات ، وألزم فقهاء كل مذهب أن يدرّسوا في مدارس مذهبهم .

ولما كان الخازن فقيهاً بالعلوم الدينية التي مكنته من العمل في المكتبات ، فقد استطاع أن ينتقل من وظيفته إلى التدريس والعكس بالعكس . فكان معيذاً للدرس أغلب الأحيان ، ولكنه نادراً ما كان مدرّساً ، ويمكن له أن يتولى خزانة الكتب والتدريس معاً .

لكن طريقة جديدة بدأت تسود في تعيين الخزانة ، فصارت هذه الوظيفة وراثية أحياناً ، وبتنا نرى خزنة يخلفون آباءهم . وساهمت وفيات المكتبات والمؤسسات بقسط وافر في إنشاء مثل هذا العرف ؛ كان خازن مكتبة المسجد المؤيدي بالقاهرة المشيد عام ٨٢٢ هـ / ١٤٢٠ م ينتقى من بين أرشد ذرية الخازن الأول الباريزي . ويستطيع الواقف وهو سيد وقفه أن يعيّن عليه من يشاء<sup>(٣)</sup> ، وأن يجعل انتقال الوظيفة فيه بموجب الإرث .

(١) ابن عساكر ( الظاهرية ، تاريخ ١٥ ) ١٤٧ - ١٤٩ ، الصندي ، تحفة ( المكتبة الوطنية ، عربي

٥٨٢٧ ) ١٤٦/١ ، النعمي ( مصورة المجمع العلمي العربي ) ١٠٠/٢

(٢) المرجع السابق .

(٣) عدة أرباب الفتوى ١٢٧

ويمكن له وهو صاحب الامتياز أن يخصص وظيفة شبة عامة للإشراف على كتبه تبقى مع الزمن . وأشكال الوقف تتعدد ، إلا أننا نكتفي هنا بذكر الأشكال المتعلقة بالخزانة ؛ فأبسط شكل منها هو الذي يحفظ فيه الوقف مجموعة كتبه طيلة حياته ، ثم يتركها من بعده للخازن العادي . وقد أوقف محمد بن علي بن عبد العزيز الحراني كتباً - وهي محفوظات اليوم في الظاهرية -<sup>(١)</sup> على المكتبة الضيائية ، واحتفظ لنفسه بالنظر عليها مدة حياته ، ثم من بعده لناظر الخزانة بالمدرسة المذكورة . واشترط الموصلي عين الشرط فيما يخص الرسالة المحفوظة بالمكتبة الظاهرية<sup>(٢)</sup> ، ومنح حق النظر عليه إلى شخص ما مدة حياته ، ثم للخازن بعد وفاته . وقد أوقف رمضان العدري كتاباً - محفوظاً في المكتبة الظاهرية -<sup>(٣)</sup> على مكتبة المدرسة الصالحية بدمشق [ الضيائية ] ، واشترط قبل أن ينتقل إلى إشراف خازن المكتبة أن يوضع تحت تصرف من يدعى تقي الدين أبا بكر بن شافع .

وربما لا ينتقل الوقف إلى المكتبة العامة ، بل يبقى عند شخص معين . وأوقف إبراهيم بن عيسى بن يوسف المرادي كتبه الجميلة لجميع المسلمين ، وعين عليها ناظراً وخازناً علاء الدين محمد بن عبد القادر المعروف بابن الصائغ<sup>(٤)</sup> . كما عين إبراهيم بن محمد سعيد الجوشي<sup>(٥)</sup> محمد بن عبد الرحمن الكزبري ناظراً على وقفه العام . وأوقف الخطيب البغدادي كتبه لجميع المسلمين عند صديقه ابن خيرون<sup>(٦)</sup> . ولما كان مصير هذه الكتب غير محدد بعد وفاة الأمين عليها ، فقد

(١) مجموع ٢٣ (١) ، أصول ٩٢ ، لغة ٣٥

(٢) مجموع ٩٧ (١٣) .

(٣) الأصول ٩٠

(٤) اليوناني ( الأحمدي مجلد ١٢١٣ ) ٢٠٤ هـ .

(٥) الفقه الشافعي ٥٢

(٦) انظر ص ١٩٥

اعتقد الورثة أن من حقهم أخذها دون إلحاق الضرر بأحد . ونادراً ما كان الوقف يصل إلى المكتبة العامة عن طيب خاطر . وكتب المكتبة الظاهرية التي ذكرناها بأرقامها من قبل ، كانت من بين الكتب النادرة التي تنسب لمثل هذا النوع من الوقف .

وهناك نوع من الوقف قريب من هذا ، وهو الذي يكون فيه الخازن شخصاً يمثل مذهباً محدداً أو صنفاً معيناً من العلوم . وعند بعض فقهاء الحنفية أن للخازن الحنفى المذهب الحق في النظر على كتب الحنفية أياً ما كانت جهة وقفها<sup>(١)</sup> . وعين الموصلي ناظراً على كتابه المحفوظ في المكتبة الظاهرية<sup>(٢)</sup> المحدث المشار إليه في علم الحديث عيسى بن تعريف ، ورغم أنه أوقف على العمرية الكتاب المحفوظ في الظاهرية اليوم<sup>(٣)</sup> فقد عين ناظراً عليه أعلم وأتقى نزلاء المدرسة . وهكذا يمكن أن يعين على التوالي في مؤسسة واحدة ناظران مختلفان على الكتب ، يعينان بالتناوب للنظر على وقفين من الكتب . ويطلق على هذين الناظرين لقبان : فيسمى الأول بالناظر العام ، والثاني بالناظر الخاص<sup>(٤)</sup> .

وعرف تاج الدين السبكي ( ٧٢٧ هـ / ١٣٢٥ م - ٧٧٢ هـ / ١٣٧٠ م ) عمل الخازن المتنوع تبعاً للأزمنة والبلاد تعريفاً معيارياً<sup>(٥)</sup> ، نقله ابن طولون الصالحى<sup>(٦)</sup> ، وهذا نصه :

---

(١) الفتاوى الأسعدية ٢٠٨/١

(٢) حديث ٣٣٩

(٣) تاريخ ٥٩

(٤) ابن حجر الميمني ، الفتاوى الكبرى ٢٧٨/٢

(٥) معبد النعم ومبيد النقم ( مخطوطة الشيخ زين العابدين ) ٦١٢ هـ . ولم أستطع لسوء الحظ أن أقت على طبعة ليدن .

(٦) نقد الطالب ( مصورة الجمع العلمي العربي ) ٤٥/ب . وصحنا أحد النصين بالآخر .

« وحق على الخازن الاحتفاظ بها وترميم شعنها وحبكها عند احتياجها إلى الحبك ، والضن بها على من ليس من أهلها ، وبذلها للمحتاج إليها ، وأن يقدم في العارية الفقراء الذين يصعب عليهم تحصيل الكتب على الأغنياء » .

« وكثيراً ما يشترط الواقف ألا يخرج الكتاب إلا برهن يجرز قيمته ، وهو شرط صحيح معتبر ، فليس للخازن أن يعير إلا برهن » .

وهذا التعريف المؤرخ في القرن الثامن / الرابع عشر الذي أورده أحد الدمشقيين بصدد الحديث عن خزانة المدارس<sup>(١)</sup> بعيد كل البعد عن وصف عمل الخازن ، بيد أنه يرسم جزءاً مهماً منه . وسنحاول بالاعتماد عليه وبالرجوع إلى المصادر التاريخية المختلفة أن نلقي نظرة شاملة على طبيعة عمل الموظفين في المكتبة ، الذي يمثل بشخصية رئيسهم : الخازن .

والحفاظة على الكتب وصيانتها من أعماله الأساسية . وقد تولى عبد السلام البصري النظر في دار الكتب ببغداد ، وكان إليه حفظها والإشراف عليها<sup>(٢)</sup> . وكان أحمد بن عبد الملك المؤذن ( ت ٤٧٠ هـ / ١٠٧٧ م ) يصون الكتب الموقوفة على أصحاب الحديث في نيسابور ، ويتعهد حفظها<sup>(٣)</sup> . وعيّن لمكتبة أبي عنان في فاس قم كلف بضبطها<sup>(٤)</sup> . وكانت هذه المهمة هي الوظيفة الأساسية للخازن وهي الهدف الأول من تعيينه . وكان يجب على كل الخزانة مهما علت منزلتهم أن يقوموا بها ودون تمييز . وينبغي من أجل إنجازها في ظروف ملائمة أن تبقى الكتب مرتبة ، وهذه كذلك إحدى واجبات الخازن . ولذا كان على ناظر

(١) وأورد السبكي هنا التعريف في الأعمال التابعة للمدارس .

(٢) الخطيب ٥٨/١١

(٣) إرشاد ٢١٧١ ، الواق ( أحد الثالث ٢٩٢٠ ) ٨٧٧٧ ، ابن قاضي شعبة ، مناقب الإمام الشافعي

( الظاهرية ، تاريخ ٥٧ ) ١٤٦ هـ .

(٤) زهرة الأسى ٦٦



مشهد أبي حنيفة أن يأمر الخازن بالابتعاد عن الفوضى في الكتب<sup>(١)</sup> . وأمر المستنصر بحبس موظفي المكتبة المستنصرية يومين لعدم الترتيب في خزانة الكتب<sup>(٢)</sup> . أما الأعمال الأخرى التي سذكرها فليست ضرورية في بعض المكتبات ، أو لا يلزم الخازن دوماً بها . بيد أن لها مكاناً في المكتبات الرئيسية ، ويجب أن تكون قد وردت بهذا الصدد على أنها مبادئ أولية .

ويوفر كما سنرى قسم من الاعتمادات المخصصة للمكتبات لشراء الورق والحبر للقراء حسب حاجتهم . يوزعها عليهم الخازن مراعيّاً الظروف المختلفة في توزيعه . وقد تولى أحمد بن عبد الملك المؤذن توزيع ما وقف من الورق والحبر للمحدثين<sup>(٣)</sup> .

وإن خصص للتجليد أموال من العائدات وجب على الخازن الإشراف عليه ؛ فقد كلف خازن الأشرفية في دمشق الاهتمام بترميم الكتب وتجليدها وإعلام الناظر ، ليصرف من فعل الوقف ما يفي بذلك<sup>(٤)</sup> .

وفي وقفية جامع العثمانية أنه « كما لزم لشيء من الكتب مرمة وإصلاح يعلم حافظها من يكون حينئذ متولياً على الوقف ، ليأتي بجلد يقوم بمرمة ما استرم »<sup>(٥)</sup> . وعند الحاجة إلى مقابلة أي كتاب أو تصحيحه يقوم الحافظ بما هو ضروري ويعلم بذلك للتولي<sup>(٦)</sup> ويمكن للحافظ أن يساعده ويرشده إلى شراء الكتب<sup>(٧)</sup> وعليه أن يعير الكتب للقراء بنفسه إن لم يعهد بهذا العمل إلى مناول .

(١) ابن الساعي ٢٣٦

(٢) ابن الفوطي ، حوادث ١٧٠

(٣) مراجع الحاشية رقم (٥) ص ٣٦٧

(٤) اللبكي ، فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ١٩٩٩ / ١ .

(٥) عمدة حطب الشرعية ، سجل شوال ١٢٠٠ / ٧٤

(٦) للرجع السابق .

(٧) كما يجب أن نفهمه ، رغم أن ذلك غير مشروط .

وكان الخازن في تونس زمن الحفصيين يتولى إيصال الكتب لمن يطلبها منه<sup>(١)</sup> كما كان الخازن في مدينة فاس يقوم بمناولة ما فيها وتوصيلها لمن له رغبة بطلعتها<sup>(٢)</sup>. ويعني هذا أن يحملها من رفوفها إلى القراء . وذلك أحد الأعمال الضرورية في المكتبة . وما دام الخازن مكلفاً بإيصال الكتب إلى المطالعين كان عليه أن يقدر احتياجاتهم ، وأن يحاول إيجاد ترتيب أولوي معين بينها . ولا بد إن اقتضت الحاجة أن يرفض إيصال بعضها . وتكون شروط الوقف أحياناً مختلفة ومتناقضة ، فعليه حينئذ أن يأخذها بعين الاعتبار في عمله ، ويلزمه إذن معرفة تلك الشروط وتطبيقها<sup>(٣)</sup> . وتتوجب عليه مهمة أخيرة ، وهي وقاية الكتب من الغبار ؛ ففي مكتبة الحفصيين كانت الكتب تنفض لإزالة الغبار عنها<sup>(٤)</sup> . وكان من مهام الخازن في مكتبة مشهد أبي حنيفة أن ينفض الكتب في كل وقت<sup>(٥)</sup> ، وأن يعير كل انتباهه لهذه المهمة .

وكان من مزايا الخازن العربي أنه جميل الخطّ ، وظهرت هذه الميزة بوضوح في مراجعنا التي حفلت بالثناء على الخزنة لكتاباتهم الجميلة . مما يوحي لنا أن هناك علاقة ما بين وظيفة الخازن وخطه الجميل . فهل كان لديه ما ينسخه في المكتبة ؟ إنه ينسخ الفهرس أحياناً ، مع أنه عمل الوقف الأساسي . وهذا كله يحملنا على الاعتقاد بأن الخازن كان ربما كتب النسخ للمكتبة ، وأنه كان يشارك مشاركة فعلية في مقابلة النصوص ، وهذا عمل مهم وعظيم للخازن الجدير بحمل هذا الاسم . وإذن فتلك هي أعماله : المحافظة على الكتب وصونها من التمزق

(١) برنامج المكتبة العبدلية ، ٨/ خ .

(٢) زهرة الأس .

(٣) ابن الساعي ٣٣٦ ، أوقاف حلب ، مجل ١١٧٢ ، للظاهريّة ، مجموع ٩٧ (١١) : شروط ابن القلس .

(٤) برنامج المكتبة العبدلية ٨/ ج .

(٥) ابن الساعي ٣٣٦

والتلف والغبار ، ويقوم بتجليدها بإشراف الناظر ، ويوزع الورق والحرير ويراقب القراء ، ويتم بتطبيق شروط الوقف عند استعمالها .

فإن أهل الخازن هذه الواجبات - وهي غير منهكة بالتأكيد - اعتبر مسؤولاً من حيث المبدأ ، وعليه أن يصلح ماسببه من أضرار ، وأن يعيد الكتب المفقودة . لكن هذه القاعدة التي ذكرها الفقهاء<sup>(١)</sup> وصاغها بعض الواقفين<sup>(٢)</sup> بقيت ضمن المجال النظري على ما يبدو .

وسهولة هذه المهمة تفرقة عدد الموظفين في المكتبات الكبيرة : فقد كان في مكتبة الفاطميين الشهورة بين المكتبات الإسلامية الهامة ٦ موظفين<sup>(٣)</sup> .

ومكتبة عضد الدولة التي لم ينقصها أي كتاب بالعربية كان يديرها وكيل واحد وخازن ومشرف<sup>(٤)</sup> ، يساعد المناولون طبعاً . وتولى مكتبة المستنصرية خازن ومشرف ومناول<sup>(٥)</sup> . وكان المناول في دار العلم ينفذ امرأه زنجية<sup>(٦)</sup> . وعينت وقفية دار العلم بالقاهرة وظيفة الخازن والفراش وحدهما بشكل صريح ، ولم تعين وظيفة الناسخ إلا ضمناً<sup>(٧)</sup> . وبالعالم المؤرخون بعدد النساخ في دار العلم

(١) قانون العدل ١١٢

(٢) كما فعل محمد بك أبو الذهب في مكتبته بالقاهرة ، الخطط التوفيقية ١٠٨/٥

(٣) المقريري ٤٠٩/١

(٤) المقدسي ٤٤٩

(٥) الصفيدي ، تاريخ ( الأجدية مجلد ١٢١٦ ) ٩١/ب ، عيون . ( مكتبة الفاتح ٤٤٠ ) ٦ ، سنة

٦٢١ هـ .

(٦) أبو العلاء ، رسالة الفغران ٧٣

(٧) المقريري ٤٥٩/١

بطرابلس : فذكر ابن أبي طي أنهم كانوا ١٨٠ ناسخاً ، منهم ثلاثون يقيمون في المكتبة لا ينفادونها أبداً<sup>(١)</sup> .

ومهما يكن فالأشخاص المكلفون بخدمة المكتبة قليلون جداً ، ومهمتهم بسيطة . فلماذا ؟ ذلك لأن مهمة الخازن الأساسية - التي يخصص لها اليوم أكبر عدد من الموظفين - وهي التسجيل والفهرسة ، لم تكن من عمل موظفي المكتبة العربية . ويتم هذا العمل قبل تسليم الكتب إلى الخزنة .

وبالإجمال ، فالخازن العربي يقابل اليوم مراقب قاعة المطالعة في المكتبة ، وهذا كان معه مفاتيح مستودعات الكتب . وكان يساعد المراقب في عمله الخازن والمناول .

وكانت هذه المهمة مأجورة براتب غير ثابت : ففي دار العلم بالقاهرة كان الخازن يتقاضى سنوياً ٤٨ ديناراً<sup>(٢)</sup> ، وهو مبلغ ضئيل إذا قورن براتب خطيب الجامع الأزهر ، ووظيفته هامة جداً ( ٨٤ ) ديناراً ، ولكنه أعلى من راتب أي إمام ( ٢٨ ) ديناراً في هذا الجامع<sup>(٣)</sup> . وكان خازن المستنصرية يتقاضى في كل شهر عشرة دنانير وعشرة أربطال من الخبز وأربعة أربطال من اللحم نقداً<sup>(٤)</sup> . وكان للمدرسين وحدهم أرزاق حسنة : ١٢ ديناراً ، ٢٠ رطل خبز و ٥ أربطال لحم ، إلى جانب الخضار والمؤن الضرورية . وكان المعيدون يعطون ٣ دنانير و ٧ أربطال خبز وغرفتین من الطيبين<sup>(٥)</sup> .

(١) ابن الفرات ( فيينا A.F ، ١١٧ ، ٢٨/١ )

(٢) القرينزي ٤٥٧/١

(٣) المرجع السابق ٢٧٤/١

(٤) المصفي ، تاريخ ( الأحدية مجلد ، ١٢٦٦ ) ١٤/ب ، عيون ( الفاتح ، ٤٤٠ ) ١/ب ، سنة

٦٣١ هـ .

(٥) عيون ، المرجع السابق .

وتقتضي مكانة هاتين الخزانتين أهمية الخازن . فع تناسر الخزائن وتعددها وضالة أهميتها لم يعد الخازن يظهر في المرتبة الأولى بين موظفي هذه المؤسسات . فما كان خازن دار الحديث الأشرافية بدمشق يتقاضى سوى ١٨ درهماً ، وراتبه أقل من راتب المؤذن بقليل ، والذي يحصل ٢٠ درهماً ، وأقل من راتب الشيخ وينال ٣٠ درهماً<sup>(١)</sup> . وتضاءلت مكانة الخازن شيئاً فشيئاً في المكتبات التي تلت العصر العباسي . وشكلت المكتبة هنالك جزءاً هاماً من البناء ، كما هو الحال في المكتبة الأحمدية بجلب . وكان الخازن فيها يتقاضى مثل راتب البواب والكناس اللذين عُيِّن لكل منهما عشرون ليرة عثمانينة ، في حين عُيِّن للمدرس أربعون ليرة عثمانينة<sup>(٢)</sup> .

وكان المدرس والخازن يأخذان في المدرسة العثمانية بجلب مثل هذا المبلغ مع اختلاف ، بينما كان البواب يتقاضى فيها عشر ليرات بدلاً من عشرين ، وهو المبلغ الذي يعطى لكاتب الدين<sup>(٣)</sup> . وهذه بعض الأرقام الخاصة ، وهي تشير إلى مقدار ما كان عليه الخازن من مكانة :

- كان إمام مسجد الناصرية في حلب المبني عام ٨١٣ هـ / ١٤١٠ م يتقاضى مئة ليرة عثمانية ، والخازن عشر ليرات<sup>(٤)</sup> .

- وكان مدرس الفقه الحنفي في المسجد المؤيدي بالقاهرة يتقاضى ٥٥٠ نصفاً كل شهر ، بينما يعطى الخازن أربعين نصفاً وأربعة أرطال من الخبز في اليوم . وهذا يساوي ما خصص لكل طالب .

(١) السبكي ، فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ١/١٩٩ .

(٢) المحكة الشرعية ، سجل ربيع الأول ، ٢٨٢/١٣٠٢ .

(٣) المحكة الشرعية ، سجل شوال ، ٧٧/١٣٠٠ ، ٧٤ ، ٧٥ .

(٤) دائرة الأوقاف ، سجل ٢٥/١ .

- وكان إمام مسجد كنعنا قيصري في القاهرة المشيد حوالي عام ١١٢٨ هـ / ١٧٢٥ م يحصل ستين نصفاً كل شهر ، والخازن مئتي نصف كل سنة أو ١٦,٦ نصفاً كل شهر ، بينما يعطى الفراءش عشرين نصفاً<sup>(١)</sup> .

وليس هذا الراتب الضئيل المستحق هو وحده الذي يتقاضاه الخازن على عمله القليل فيما يبدو ، بل إنه كان في الواقع يشتغل في أعمال أخرى ، وربما عمل داخل المؤسسة ذاتها . وهي أعمال مأجورة بالطبع . فخازن المسجد المؤيدي الذي كان يتولى الخطابة أيضاً ، كان يعطى على عمله ذاك مئة نصف . وهذا الراتب المضاف إلى راتبه على وظيفة خازن يرفعه إلى مرتبة المدرس الثاني في المسجد<sup>(٢)</sup> .

ولا يجب الاعتقاد من جهة أخرى أن راتب الخازن في أي مكان أقل من رواتب الآخرين ؛ فقد كان خازن مسجد قايتباي في الصحراء المصرية يتقاضى مثل راتب القارئ وهو مئتا درهم نحاس ، ومثل نصف راتب الإمام والخطيب تقريباً<sup>(٣)</sup> . وكان الخازن في مسجد محمد بك أبو السذهب المبني عام ١١٨٧ هـ / ١٧٧٢ م يتقاضى نحواً من نصف راتب المدرس ، أي ستين نصفاً ، بدلاً من مئة وخمسين ، لكن ما يحصله يُقدُّ أعلى مما يحصل المدرس الثاني الذي لم يكن يحصل سوى ثلاثين نصفاً ، ومن راتب الإمام الذي لم يكن يعطى إلا خمسين<sup>(٤)</sup> .

ولا أهمية للخازن على كل حال .

(١) المرجع السابق ٩١

(٢) المرجع السابق ١٢٧

(٣) دائرة الأوقاف ، سجل ٧٠/١

(٤) المرجع السابق ١٠٧ ، وإن لم يكن التاسخ أخطأ فقد كان الخازن في مسجد النوري بالقاهرة يتقاضى ١٥٠٠ درهم ، بينما لم يكن الإمام يحصل سوى ١٢٠٠ درهم ( الخطط ، المرجع السابق ٦٣ ) .

## الفصل الثامن

### الناظر

ليس للخازن ومساعديه امتيازات إلا فيما يتعلق بالعمل الداخلي في المكتبة ، وقد أعطيت الامتيازات من جهة أخرى إلى ناظر المؤسسة . والناظر من حيث المبدأ النظري والواقع العملي هو الذي يتولى السلطة كلها ، وليس الخازن إلا بديلاً عنه في المكتبة . وفي حال عدم الحاجة للخازن يقوم الناظر بإعجاز عمله . وتقع على علامة وقف في كتاب محفوظ في المكتبة الظاهرية<sup>(١)</sup> كان موقوفاً على مدرسة الحنابلة في القدس ، تقول : والناظر فيه إمام الحنابلة بالقدس الشريف . والذي هو من حيث المبدأ الناظر . ووضعت رسالة في المجموع رقم ٧١ (٧) المحفوظ في المكتبة الظاهرية تحت نظارة شيخ دار الحديث النورية أو بعبارة أخرى ناظرها . وهذا ورغم أن لهذه خازناً فنعتقد أن وضع الكتب تحت رقابة الناظر وإشرافه يكون أكثر أمناً . وإلحاق الخازن مستخدم يخضع للناظر خضوعاً تاماً ، وينفذ أوامره ، وهو الذي يعينه ويمزله . وتشتط وقفية المدرسة العثمانية بجلب « أن يكون للناظر ولاية العزل والنصب ، لا يداخله في ذلك أحد غيره » .

وتضيف الوقفية : « وإذا أخلّ رجل من أرباب شعائر هذا الوقف ومركزته بشرط من شروط الواقف تعمداً وبغير عذر شرعي فالمتولي على الوقف

---

(١) حديث ٢٧٩

يخرجه من وظيفته ، ويولي غيره من التأهلين لتلك الوظيفة <sup>(١)</sup> . وكان على أبي القاسم الشريف المرتضى الناظر دار العلم ببغداد مهمة تعيين الموظفين في المكتبة ، وشاهدنا على ذلك تعيين أبي عبد الله بن حمد <sup>(٢)</sup> في وظيفة مشرف . ولما كان الناظر هو الرئيس الأول فإنه يراقب العمل في المكتبة كما يراقب العاملين فيها . وتذكر وقفية مشهد أبي حنيفة <sup>(٣)</sup> : وليثبت ما بمخزاة الكتب من المجلدات وغيرها ، معارضاً ذلك بفهرسته متطلباً من الخازن ما عساه قد شذ منها ، ويعاقبه عند الاقتضاء ، وينذره من أجل القيام بواجبه <sup>(٤)</sup> .

وإذا نقص شيء من المكتبة قدم الناظر من عائدات الوقف ، فيأمر الخازن أن يصلح النقص . وتذكر وقفية دار الحديث الأشرفية <sup>(٥)</sup> : « وعلى الخازن الاهتمام بترميم الكتب وإعلام الناظر أو نائبه ليصرف فيه من مغلّ الوقف ما يفي بذلك ، وكذا إذا مست الحاجة إلى تصحيح كتاب ومقابلته » . وتضيف الوقفية : « وللشيخ الناظر أن يستنسخ للوقف ، أو يشتري ما تدعو الحاجة إليه من الكتب والأجزاء ، ثم يقف ذلك أسوة ما في الدار من كتبها » .

ولما كان الناظر ذا صلاحيات واسعة في المكتبة فقد توجب علينا القيام بدراسة مختصرة عن نظارة الوقف <sup>(٦)</sup> ، ولا سيما عما يخص ناظري المكتبات على وجه الدقة . وللواقف نفسه مطلق الحرية في أن يعين على وقفه ناظراً واحداً أو عدداً من الناظرين <sup>(٧)</sup> ، ولذا عهد سابور بن أردشير مؤسس دار العلم في بغداد

(١) المحكة الشرعية ، سجل شوال ، ١٢٠٠ ، ٧٥ .

(٢) إرشاد الأريب ٣٥٩٦ - ٣٦٠ .

(٣) ابن الساعي ٣٣٦ .

(٤) انظر أيضاً ص ١٦٧ - ١٦٨ و ١٧٤ .

(٥) السبكي ، فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ١١٩١ ب .

(٦) انظر فيما يتعلق بنظارة الأوقاف ، كوثاً ١٦١ - ٢٦٠ .

(٧) كوثاً ١٦١ .



بنظارة هذه المكتبة إلى العلويين<sup>(١)</sup> والقاضي<sup>(٢)</sup> . وكلف الحاكم بأمر الله الفاطمي عبد العزيز بن محمد بن النعمان بالنظر على دار العلم في القاهرة<sup>(٣)</sup> . وبعد اختفاء دور العلم الفاطمية ، عهد صلاح الدين الأيوبي بنظارة المدرسة التي أنشأها في الموضع القديم لدار العلم بالقدس إلى القاضي بهاء الدين بن شداد ، وجمع له معها التدريس<sup>(٤)</sup> .

ومن حق الواقف أن ينظم انتقال وظيفة الناظر بشكل وراثي ودائم<sup>(٥)</sup> ؛ ولذا ذكر صلاح الدين الأيوبي في وقف مدرسته المذكورة أنه يحق لأول ناظر فيها أن يعيّن خلفاً له في وظيفته<sup>(٦)</sup> . وإذا لم يذكر الواقف شروط الانتقال نظمها نائب السلطان أو خليفته الذي يكون القاضي في معظم الأحيان<sup>(٧)</sup> . وقد سارت المؤسسات الصغيرة على منهج يرى أن تمنح وظيفة النظارة ووظيفة التدريس لشخص واحد<sup>(٨)</sup> ، وهذا ما يوضح لنا بعض الأمثلة التي مرت معنا ، حيث اعتبر المدرس ناظراً أيضاً . أما بالنسبة للمؤسسات الكبيرة الهامة شبه العامة التي أنشأها رجال الدولة فيُعَيّن فيها عدد من الناظرين . ساهم نائب السلطنة في مصر في القرن الثامن / الرابع عشر شهود الأوقاف ، وكانت لهم صلاحيات الناظر دون أن يتسموا باسمه<sup>(٩)</sup> ، وتَبَوَّأ في الشام بذلك الوقت أيضاً أسماء تختلف عن اسم الناظر

(١) الوافي ( المكتبة الوطنية ، ص ٢٠٦٤ ) ١٠٧ هـ .

(٢) للتنظيم ( أباصوليا ٣٠٩٦ ) ٦ ، سنة ٢٨٢ هـ .

(٣) الكندي ٦٠٢

(٤) السبكي ، فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ٦٠٦ هـ .

(٥) كوتّا ١٦٢

(٦) للرجع السابق .

(٧) القلقشندي ، صبح الأعشى ٣٧٤ ، ١٩٣ ، كوتّا ١٦٨

(٨) للرجع السابق .

(٩) السبكي ، فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ٢١٧ هـ .

الفعلي . وتسمية السبكي التي أوردتها في هذا المجال خاطئة ، وأصبحت تعني مع الزمن صاحب الحق المكتسب والوارث<sup>(١)</sup> . وانتهى الأمر في الواقع بكل النظارات في سورية ومصر إلى أن تأخذ هذا الشكل<sup>(٢)</sup> .

---

(١) الرجوع السابق .

(٢) انظر للوسوعة الإسلامية ١١٥٩ - ١١٦٢

## الفصل التاسع

### الموازنة<sup>(١)</sup>

ولضمان استمرار العمل في المكتبة خصصت لها اعتادات معلنة أو مكتوبة . وبما أن الاعتادات تؤلف جزءاً مكملاً من الموازنة العامة للمؤسسة الأم ، فن الصعب أن نتناولها بشكل مستقل عنها ، لكننا سنحاول ذلك قدر الإمكان . وعموماً وقفت عقارات ضمن ريعها السنوي سير المؤسسة . فخصص سابور بن أردشير عائدات دار الغزل وأصحاب اللعب لإمداد دار العلم في بغداد<sup>(٢)</sup> .

كما خصصت عائدات دار الضرب وقيسارية الصوف<sup>(٣)</sup> ودار الحرق الجديدة<sup>(٤)</sup> مشتركة لنفقات دار العلم والجامع الأزهر وجامع راشدة بالقاهرة .

وفصل الواقف في وقفية المؤسسة كيفية توزيع ريع هذه الأموال ، وحدد بالترتيب النفقات الضرورية للمساعدة على حساب الآخرين عندما لا تكفي الأموال . وهذه كيفية ترتيب صرف النفقات بالأولوية :

١ - البناء والترميم اللازمان .

٢ - صيانة الأثاث .

٣ - رواتب الموظفين .

---

(١) انظر بنتو ، المكتبة ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٨ .

(٢) العميني ( ولي الدين ٢٢٨٧ ) ٢٢٧/١٥ .

(٣) انظر هذه الكلمة في الموسوعة الإسلامية .

(٤) المقرئ ٢٧٤/٢ .

وللمحافظة على المؤسسة يجب أن يسان البناء ضمن ظروف حسنة ، وتلك أولى واجبات الناظر<sup>(١)</sup> . وريع الوقف معروف ؛ ويخصص الوقف قسماً كافياً منه لعمارة المؤسسة وتجميلها وترميمها وتطويرها<sup>(٢)</sup> ، ويخصص أموالاً منقولة لمصلحتها<sup>(٣)</sup> . ويلاحظ الوقاف مبدأ تأييد المنقولات ، دون إلحاق الضرر بالموضوع الأساسي للمؤسسة . ويددولي أن صيانة الخزائن والرفوف وخانات الخزائن تشكل جزءاً من هذه الفئة<sup>(٤)</sup> .

ويجب توفير نفقات الأثاث عن طريق الاعتمادات المخصصة للبناء من الأموال المنقولة الموقوفة أحياناً<sup>(٥)</sup> ، ويمكن أن توزع هذه النفقات على المكتبة والفرش والإضاءة والماء ومواد الكتابة واقتناء الكتب ( نسخاً وشراءً ) وصونها .

وتتألف المفروشات من السجاد والحصر والستائر وأغطية الصوف للشتاء وأدوات الكنس والتنظيف . وفيما يلي تحديد صيانة هذه الأشياء في الموازنة المخصصة لدار العلم بالقاهرة<sup>(٦)</sup> .

لشراء أو إصلاح الحصر العبدانية وأنواع الحصر الأخرى	١٠ دينار
لشراء أو إصلاح الستائر	١
لشراء أو إصلاح أغطية الصوف للشتاء	٥
لشراء أو إصلاح السجاد	٤

فالمجموع ٢٠ ديناراً من أصل ٢٥٧ ، أو العشر على وجه التقريب . ولم نتحدث عن

(١) قانون العدل ١٦٩

(٢) كشف المروط ( الظاهرية ، أدب ٧٤ ) ٧٤/ب ، دائرة الأوقاف ، سجل ٥٦/١

(٣) السبكي ، فتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) F ، ١٩٨/ب .

(٤) للقريزي ٢٧٤/٢

(٥) كشف المروط ( الظاهرية ، أدب ٧٤ ) ٧٤/أ .

(٦) للقريزي ٤٥٧/١

أدوات التنظيف والكنس التي أشارت إليها وقفية دار الحديث الأشرفية المذكورة فيها بشكل موجز ، بالإضافة إلى الأشياء السابقة<sup>(١)</sup> . ويجدر الاعتقاد أن شراء مثل هذه الأدوات متضمن في النفقات المخصصة لصيانة المؤسسة . ولا لزوم لإضاءة المكتبة على ما يبدو ، باعتبار أنها لا تفتح إلا في النهار ، والنهار في البلاد العربية مشرق ، لا يظلم ولا حتى في شدة الشتاء وبوجود الغيوم الكثيفة<sup>(٢)</sup> .

وخصص للماء في وقفية دار العلم بالقاهرة مبلغ كبير ( ١٠ دنانير ) . وتفسر ضخامة هذا المبلغ بكية الماء الوافرة المستهلكة ، لا للشرب فحسب<sup>(٣)</sup> ، بل للوضوء أيضاً وللسيل الجاري ، وأن الماء كان في القاهرة بالثمن ، لأنه ينقل من النيل على ظهر الجبال أو بطرق أخرى . وكل بناء في دمشق بالمقابل مزود بالماء ، بالاتفاق على أن الدفع مرة واحدة عن كل الماء . فلا يحتاج الماء إلى اعتماد خاص في الموازنة السنوية .

وكانت أدوات الكتابة تحت تصرف المشتغلين في المكتبات<sup>(٤)</sup> ، وقد خصصت أموال للقرطاسية ؛ ففي موازنة دار العلم بالقاهرة ١٢ ديناراً لنفقات الحبر والورق والأقلام .. إلخ ، تصرف للفقهاء الذين يحضرون إلى المكتبة ليشتغلوا فيها<sup>(٥)</sup> . وتذكر وقفية دار الحديث الأشرفية : « ويصرف في شراء ورق وآلات نسخ من مركب ( محابر )<sup>(٦)</sup> وأقلام ودوي وكراسي ونحو ذلك ما يقع به الكفاية ... »<sup>(٧)</sup> .

(١) السبكي ، فتاوى ( الطاهرية ، الفقه الشافعي ٣٨٥ ) ١٩٨/ب .

(٢) توفر الإضاءة في بعض المؤسسات الأخرى باعتادات تذكر صراحة ، السبكي - المرجع السابق ، كشف المروط - المرجع السابق .

(٣) انظر هيفنغ ، الموسوعة الإسلامية ٧٢-١١٠

(٤) عن أدوات الكتابة انظر صبح الأعشى ٤٣٠/٢ - ٤٧٧

(٥) القريري ٤٥٧١

(٦) لم يورد القلقشندي هذه الكلمة مع ما ذكر من أدوات الكتابة ، صبح الأعشى ٤٣٠/٢ - ٤٧٧

(٧) السبكي ( الطاهرية ، الفقه الشافعي ٣٨٥ ) ١٩٩/أ .

وقد اضطرت المكتبة على التوافق مع تطور العلوم والحصول على الكتب التي هي العنصر الأساسي للمؤسسة . وهناك طريقتان لاقتناء الكتب : الشراء والنسخ . ولم يكن الشراء مقررأ في موازنة دار العلم بالقاهرة ، ولكن خصص فيها مبلغ كبير للورق : ٩٠ دينارأ من أصل ٢٥٧ دينارأ إذا أخذنا بنص الموازنة المنشور ، وأكثر من ٥٠ دينارأ إذا وزعنا هذا المبلغ بين شراء الورق وأجرة الناسخ<sup>(١)</sup> ، وهو مبلغ معتبر في الحالين . وكان على ناظر دار الحديث الأشرفية - إن رأى ذلك ضرورياً - أن يستنسخ للوقف أو يشتري ما تدعو إليه الحاجة من الكتب والأجزاء<sup>(٢)</sup> . وكان يمكنه أيضاً أن يخصص مبلغأ لمقابلة الكتب وتصحيحها . واهتمت موازنة المكتبات بالمحافظة على الكتب ؛ فخصص الحاكم بأمر الله مبلغ اثني عشر دينارأ لترميم الكتب التي اهترأ تجليدها وتقطعت أوراقها . كذلك كان يجب على خازن دار الحديث الأشرفية تنبيه الناظر إلى وجوب صرف المبالغ اللازمة لترميم الكتب . وخصص مبلغ مئة نصف ، لتصرف على الكتب الموقوفة في مسجد كتبخدا بالقاهرة<sup>(٣)</sup> وهو ما يعادل نصف راتب الخازن .

وبعد أن عرفنا كيف تنفق المبالغ اللازمة ، وكيف تخصص المبالغ الضرورية ، علينا أن نعرف كيفية توزيع بقية العائدات بين الموظفين . وبعد أن درسنا هذا التوزيع ، يبقى علينا أن نتفحص نتائج التوزيع التدريجي بين النفقات . إن المبالغ المقدرة للعناوين المختلفة المذكورة ليست إلا مبالغ نظرية ، وإن كانت حقيقية عندما صيغت الوقفية . فهل يمكن للواقف توفير دخل متساو وثابت في كل السنوات ؟ . ومن هنا تأتي ضرورة تعيين نظام التدرج المذكور

(١) القرينزي ٤٥٩/١

(٢) السبكي ، المرجع السابق .

(٣) الخطط التوفيقية ٩١/٥

عند الضرورات وإقراره ، وتخصيص مبلغ عند كتابة الوقفية . لكن هذا المبلغ يظل في حيز النظرية ، ويمكن أن يستعمل فيما بعد نموذجاً حين التوزيع النسبي . وتقول وقفية دار الحديث الأشرفية<sup>(١)</sup> : « وإذا فضل من مغل الوقف فاضل فللناظر أن يشتري به ملكاً يقفه على الجهات المتقدمة ، وله أن يستفضل شيئاً من المغل لذلك . وإذا رأى فض الفاصل على أهل الدار ( الموظفين والطلاب ) » .

وهناك أيضاً تدرج بحسب الأهمية ، عندما لا تكفي العائدات ؛ ففي هذه الحال يصحح عموماً بالأشياء الزائدة من أجل الضرورية<sup>(٢)</sup> ، فيجب أن تراعى الأبنية والترميات أولاً<sup>(٣)</sup> ، فإن استغرق ذلك جميع العائدات المقبوضة علق سائر النفقات الأخرى<sup>(٤)</sup> ، وإن بقي قسم من العائدات ، صرف في النفقات العامة<sup>(٥)</sup> ، حين الضرورة القصوى<sup>(٦)</sup> . والمبلغ الذي يفضل عنها يخص للموظفين الأساسيين<sup>(٧)</sup> . وهناك خلاف في الآراء بصدد مكان الخازن في التدرج القائم بين مختلف الموظفين ؛ فبعد الخازن في وقفية دار الحديث الأشرفية من بين المستخدمين الذين ينبغي أن يدفع لهم راتب كامل ، حق في الظروف الصعبة . ولا يعد في كتب الفقه من بين أصحاب الشعائر الذين يضر قطعهم بالمهدف الديني للمؤسسة<sup>(٨)</sup> . ورغم أن الفقهاء ذكروا هذه القاعدة بصراحة ، فقد أوضحوا

(١) السبكي ، المرجع السابق ١٢٠٠ هـ .

(٢) المرجع السابق .

(٣) قانون المجلد ١٧٠ ، السبكي ، المرجع السابق ١٧٢ هـ فيما يخص وقف الشامية البرانية .

(٤) قانون المجلد ١٧٢

(٥) السبكي ، المرجع السابق .

(٦) كشف المروط ( الظاهرية ، أدب ٧٤ ) ٧٤ هـ .

(٧) السبكي ، المرجع السابق ١٧٢ هـ .

(٨) السبكي ، المرجع السابق ١٢٠٠ هـ .

أن الأمر الأهم حملهم على ترك أمر دونه أهمية ، وهو أنه يجب أن يدفع لمن يسبب إيقاف راتبه نتائج ضارة ، قبل أن يدفع لمن لا ضرر من قطع أجره<sup>(١)</sup> . وللمقصود إذن هو إثبات منزلة الخازن الهامة . وهذا لا يتبع رأي الفقهاء ، بل يتبع بالأحرى أهمية المكتبة . ولو شرط الواقف الاستواء بين كافة الموظفين في الأجر عند ضيق الربيع يعطى كل من باشر منهم العمل المشروط له قدر كفايته<sup>(٢)</sup> . ولا تعتبر الأجور التي قطعت من الموظفين ديناً على الوقف ، بل تسقط تماماً<sup>(٣)</sup> .

---

(١) قانون العمل ١٧٠ - ١٧١

(٢) المرجع السابق ١٧٠

(٣) المرجع السابق ١٧٢



## الفصل العاشر

### العمل

#### أ - ساعات العمل :

ليس هناك وقت محدد أو متفق عليه لفتح أبواب المكتبة ، ولكن يمكننا أن نفترض أن مدة دوام العمل في كل مكتبة تابع لأهميتها .

ويجب أن نشير أولاً إلى أن دور العلم كانت تفتح أبوابها كل يوم ، كما عرفنا عن دار العلم في الموصل<sup>(١)</sup> . وهي من جهة أخرى لا تختلف في ذلك عن المؤسسات التي جاءت بعدها كالمدارس والتي تعتبر مؤسسات عامة ينبغي عليها أن تعمل باستمرار .

أما المكتبات الملحقة في العصر العباسي فليس لدينا عنها معلومات جديدة واضحة . ونعلم مع ذلك أن مكتبة الأحذية فيما بعد كانت تفتح أبوابها أربعة أيام كل أسبوع ؛ هي الأحد والاثنين والثلاثاء والخميس<sup>(٢)</sup> ، وأن مكتبة العثمانية في حلب نفسها تفتح يومي الاثنين والخميس كل أسبوع ، من طلوع الشمس إلى غروبها<sup>(٣)</sup> . وفي زمن متأخر كانت مكتبة تكية عبد الغني بحلب تبشر أعمالها كل ثلاثاء ( وهو يوم عطلة عند طلاب العلوم الشرعية ) من الصباح حتى العصر ، وصباح كل خميس<sup>(٤)</sup> .

(١) إرشاد الأريب ٤٢٠/٢

(٢) المحكة الشرعية . ربيع الأول ١٣٠٢/٢٨٢

(٣) المرجع السابق ، شوال ١٣٠٠/٧٤

(٤) دائرة الأوقاف ، سجل ١١٨/٣

وهذا ما يحملنا على الاعتقاد أن المكتبات الملحقة في العصر العباسي تتبع هذه الطريقة وبالتنوع نفسه . ويؤثر طابع المكتبة على توقيت العمل فيها بلا شك ، إما بتحديدته إن كانت المكتبة شبه عامة ، وإما بزيادته إن كانت عامة تماماً .

كذلك يجب أن نأخذ بعين الاعتبار نوع المكتبة : فإن كانت تسمح بالإعارة الخارجية فيكون توقيت مدة فتحها أقل مما لو كانت المراجعة تقوم بداخلها .

#### ب - القراء ، وأنواع الوقف<sup>(١)</sup> :

لأن وضع الكتب الموقوفة تحت تصرف الجميع . ويمكن أن نذكر عدة أنواع لوقف الكتب . فالوقف يقسم حسب المستفيدين منه إلى فئتين ، الوقف الخيري ( للصالح العام ) ، والوقف الأهلي ( للصالح الخاص )<sup>(٢)</sup> . ويمكننا أن نسميه بالتحديد وقف الأسرة<sup>(٣)</sup> . ولما كانت الوظيفة الأولى لكل وقف تهدف إلى العمل الخيري أي للمصلحة العامة ، فلا بد أن ينتهي الأمر بالوقف الخاص إلى الوقف العام . ونجد في مجال المكتبات هذين النوعين قائمين . ويعرف الوقف الخاص - وهو أول نوع من الوقف - أنه يتم عدداً محدداً من الأشخاص الذين ينتفعون بالكتب الموقوفة بلا منازعة . أما وقف الكتب العام فهو وقف للجميع . ويندرج تحت شكلين : ١ - الوقف شبه العام ، ويكون على مؤسسة معينة . ٢ - الوقف العام بكل معنى الكلمة ، وهو للمسلمين دون تمييز . ولا بد من حيث المبدأ أن يصل الشكلان الأولان : الوقف الخاص وشبه العام إلى هذا الشكل الأخير من الوقف .

(١) انظر بنتو . المكتبة ١٥٨

(٢) هيفتنغ . الموسوعة الإسلامية ١١٥٥/٤

(٣) المرجع السابق .

وقد رأينا في الفصل المتعلق بالملك بعض أشكال الوقف الخاص . فلنحاول توضيح هذه الأنواع ، فرغم اعتراض الفقهاء <sup>(١)</sup> ، فإن وقف الكتب للوقف نفسه مقدر له - كما يجب أن نشير لذلك - أن يصبح عاماً ؛ ففي عام ٥٨٣ هـ / ١١٨٧ م أوقف الحسين بن عبد الله بن أبي البركات بن شافع القرشي كتاباً في الحديث على من أراد الانتفاع به من المسلمين ، وجعل الانتفاع به « لنفسه مدة حياته » <sup>(٢)</sup> . وقد يوقف الكتاب أحياناً على شخص معين ؛ ففي عام ٧٧٨ هـ / ١٢٧٦ م أوقف أحد الأشخاص ويسمى عبد الله (٣) كتاباً في الفقه الحنبلي - دون تفسير آخر - على الحاج محمد ابن الحاج جيراثيل <sup>(٤)</sup> . وهذا الشكل من الوقف - ودون أن يحقق الشرط الضروري لصحة الوقف <sup>(٥)</sup> - ( وقف دائم ) لم يكن ملئى ، ووصل الكتاب إلى المدرسة العمرية . وتشير وقفية أخرى <sup>(٦)</sup> في عام ٨١٢ هـ / ١٤١٠ م إلى شخص معين ( ابن ناصر الدين محمد بن أبي بكر ) وقفت له كتاباً . لكنها لم تنس أن تذكر تخصيص وقفه النهائي بعد وفاته على مؤسسة ( دار الحديث الضيائية ) ، وعلى فئة لها به حق النفع ( المحدثون ) .

وتنتفع بالوقف أحياناً سلسلة متتابعة من ذرية الواقف ، تسبق تخصيصه للنفع العام بعد وفاة شخص معين . ويمكن أن يكون هذا الشخص هو الواقف نفسه ؛ فقد أوقف محمد بن قوام الحنفي عام ٨٣٨ هـ / ١٤٣٤ م كتاباً <sup>(٧)</sup> لنفسه ، ثم لذريته من الذكور المتصفين بالعلم الشريف ، ثم من بعده على طلبة العلم

(١) هيفنغ ، المرجع السابق .

(٢) الظاهرية ، الحديث ٣٧٦ ، وانظر أيضاً الظاهرية ، مجموع ٥٠ (١) ، والفقه الحنبلي ٦٤

(٣) الظاهرية ، الفقه الحنبلي ٧٣

(٤) حول صحة الوقف انظر الموسوعة الإسلامية ١١٥٤/١

(٥) الظاهرية ، السمة ٢٨

(٦) الظاهرية ، حديث ١١٢ . وهنا الشخص نفسه أوقف كتاباً آخر ( في الفقه الحنبلي ٦٤ ) على نفسه ومن بعده على الطلاب .

بدمشق . وأوقف الحجازي بن الحاج علي عام ١٠٧٠ هـ / ١٦٥٩ م كتباً ، خصصها لاستعماله الخاص مدة حياته ، ولذرية متعددة من أهله الأرشد منهم فالأرشد ، ثم للطلاب أخيراً<sup>(١)</sup> .

وأوقف تاج الدين الكندي ( ت ٦١٢ هـ / ١٢١٦ م ) كتباً نفيسة على مُعْتَقَة ياقوت ، ثم على ولده من بعده ، ثم على العلماء<sup>(٢)</sup> .

وهناك شكل أخير للوقف يقوم على وضع الكتب تحت تصرف شخص ينتفع بها قبل شخص آخر ، أو وضعها عند من يحتفظ بها عنده ويسمح باستعمالها . وقد أوردنا من قبل أمثلة عن هذا الشكل ، ولا لزوم لذكره هنا . ومن المدير بالذكر أن على المرء لكي ينتفع بالوقف الخاص للكتب أن يكون كفاءاً<sup>(٣)</sup> ، أي ذاميل علمي ومقدرة . وفي وقفية الحجازي أنه إن لم يتحقق هذا الشرط ، يمنح حق النفع لمن هو أجدر منه من ذريته<sup>(٤)</sup> ، فإن لم تتوافر الجدارة هنا يُحقق الوقف العام بشكل بدهي .

وكل أوقاف الكتب هذه كما نرى مخصصة لتأخذ في يوم ما شكل وقف عام . ويبدو أنها وإن اعتبرت وقفاً خاصاً ، يتسامح بإعارتها للجميع . ورغم أن كتب الكندي المودعة في خزانة كبيرة بالجامع الأموي بدمشق أوقفت لياقوت وذريته ، فقد وضعت بأيدي الجميع<sup>(٥)</sup> . ويظهر أن تحديد المنتفعين لم يكن مشروطاً بشروط ، إلا لإثبات الترتيب في أولوية مطالعة الكتب . ويشير المجموع ٩٥ المحفوظ في الظاهرية إلى هذا الترتيب الأولوي بوضوح ، وهو موقوف على

(١) دائرة الأوقاف ، سجل ١٣٧/٤

(٢) التميمي ( مخطوطة الجمع العلمي ) ٧٠/١

(٣) عيش ١٥٨

(٤) دائرة الأوقاف ، سجل ١٣٧/٤

(٥) التميمي ، المرجع السابق .

ذكور ابنتي الواقف زاهدة وفاطمة ، من ينتفع به منهم قدم على غيره في النفع به ، ويكون عنده مادام ينتفع به . وهذا ما يدعو للاعتقاد بأن الترتيب المفروض ليس إلا وقتياً ، بل هو بالأحرى ترتيب أولوي : وهو الترتيب المتميز بحرف العطف ( ثم ) التي تفيد الأولوية . ومن جهة أخرى فليس ثمة ما يمنع من تداول الناس لهذه الكتب إن قبل المنتفعون بها<sup>(١)</sup> .

ويمكن للوقف شبه العام الذي يتعلق بمنتهي مؤسسة ما أن يقسم إلى نوعين : وقف لأصحاب المؤسسة ، ووقف للمؤسسة نفسها .

ووقف الكتب على أصحاب مؤسسة ما يمكن رغم ندرته . جاء في إحدى الوقفيات : « أوقف هذا الكتاب لأهل العلم وطلاب الحديث في الخاتمة الناصرية بالقاهرة »<sup>(٢)</sup> . وفي وقفية أخرى : « هذا ما أوقف ... رمضان العدري على طلبة العلم الشريف المقيمين في المدرسة الصالحية [ الضيائية ] »<sup>(٣)</sup> . وفي وقفية ثالثة : « وقف على من ينتفع به من الخنابلة المشتغلين بالعلم بمدرسة أبي عمر »<sup>(٤)</sup> . ويرى الفقهاء أن هذا الوقف صحيح عندما يكون المنتفعون محدودين<sup>(٥)</sup> ، أي لا يتجاوزون عدداً معيناً . وهو عدد لم يتفق عليه من جهة أخرى : فبعضهم يقول عشرة وآخرون يقولون أربعين . وغيرهم يقولون ثمانون وقيل مئة . والفتوى عند الأحناف أن هذا مفوض إلى رأي الحاكم<sup>(٦)</sup> . وقال ابن عابدين : وإذا تحقق هذا الشرط لم يميز لغير أهل الوقف المعينين الاستفادة منه<sup>(٧)</sup> . ومع ذلك فليس هناك رأي مطلق - كما نرى - يتعلق بهذا الوقف .

(١) حاشية شرح المنهاج ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٥٢ ) في نهاية المجلد في كلامه عن الساجد .

(٢) مخطوطة المكتبة الوطنية ، القسم العربي ٥٨٦٦

(٣) الظاهرية ، الأصول ٩٠

(٤) الظاهرية ، الفقه الحنبلي ٧٦

(٥) ابن عابدين ، الحاشية ٢٨٧/٣

(٦) ابن عابدين ، الحاشية ٢٨٧/٣

(٧) للرجع السابق .

ويلزم أن ينفع وقف المؤسسة ساكنيها المباشرين ، وغير المباشرين من يمكن أن يحسبوا معهم في يوم ما . وللمنتفعون بالمؤسسة ، أي الأشخاص الذين أنشئت لهم ، يمكن أن يشكلوا فئة يحددها الواقف من تلقاء نفسه بطلاق حريته . ويجمع الفقهاء على شرعية هذه الحرية فيما يتعلق بمؤسسات أخرى غير المسجد <sup>(١)</sup> . ويجدر أن نذكر اختلاف الآراء حول المسجد الذي يجب أن يكون مكاناً للجميع ، لأنه موضع لعبادة الله <sup>(٢)</sup> . وأول بحث في الوقف الإسلامي يرفض تعبير الحصر في هذا الموضوع <sup>(٣)</sup> . ولئن منح الواقف حق التصرف بشروط الوقف على أن يكون هدفه النهائي القربة من الله <sup>(٤)</sup> فقد انتهى الأمر بالفقهاء اللاحقين إلى قبول حصر المسجد بفئة محددة من الناس <sup>(٥)</sup> . ويقرر بعضهم فضلاً عن ذلك : أن ليس من حق هذه الفئة السماح لآخرين كي يأتوا للصلاة معهم <sup>(٦)</sup> . وتخصيص فئة من الأشخاص للانتفاع بالمؤسسة أمر يتبع الواقف . ولكن تقتصر عموماً على أرباب مذهب معين ، بينما يختص بالمسجد أحياناً أهل حيّه ، أو جماعة من العلماء .

قال ابن عابدين : ولو وقف المصحف على المسجد [ لا الجامع ] قيل يقرأ منه ، أي يختص بأهله المترددين إليه <sup>(٧)</sup> ، وليس له أن يدفعه إلى آخر من غير أهل تلك المحلة للقراءة <sup>(٨)</sup> . وقال أحمد قنبري : وإن جعل الواقف كتبه وقفاً على

(١) روضة ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٢٨ ) في الربع الأخير من الجزء الثاني .

(٢) وذكر ذلك القرآن الكريم في مواضع عديدة .

(٣) الحصاص ، أحكام الأوقاف ١٢٩

(٤) انظر هيفتنغ ، الموسوعة الإسلامية ١١٥٥/٤

(٥) روضة ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٢٨ ) في الربع الأخير من الجزء الثاني ، عمدة المحتاج

( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٩٢ ) ٤ ، في الوسط .

(٦) حاشية شرح المنهاج ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٥٢ ) في نهاية المجلد .

(٧) ابن عابدين ، الحاشية ٢٨٧/٢

(٨) المرجع السابق .

مدرسة بعينها كان الانتفاع بها قاصراً على أهل تلك المدرسة<sup>(١)</sup> . ومع أن القاعدة الشرعية واضحة ليس فيها غموض ، لكنها لم تطبق بشكل عملي دوماً ؛ فقد وقفت المدرسة الضيائية مثلاً على المحدثين والفقهاء الحنابلة<sup>(٢)</sup> ، وضياء الدين الذي أوقف كتبه كلها ، يوضح بالتالي في بعضها أنها وقف على هذه المدرسة<sup>(٣)</sup> ، أي للأشخاص المذكورين ، لكننا نجد في مواضع أخرى يذكر بوضوح أنَّ الوقف لجميع المسلمين<sup>(٤)</sup> . ولما لم تقبل بوجود شروط متباينة تتعلق بالكتب ذاتها ، فقد أدى بنا ذلك للتأكيد على أن تحديد المنتفعين بالكتب الموقوفة في المؤسسة مقبول بشكل نظري ، دون أن يمكن تطبيقه في حيز الواقع .

وتجدر الإشارة هنا إلى أنَّ المنتفعين المعينين والمنتبين إلى فئة محدودة - وهذه قاعدة لازالت حتى أيامنا - هم الذين يحق لهم الاستفادة المادية من الوقف ( كالسكن والنفقات والرواتب الشهرية ) ، وأنه يمكن عموماً لكل مسلم أن يستفيد من المؤسسات العلمية التي لاصلة لها بالمكاسب المادية . ولما كانت الكتب ذات موضوع نفع علمي وغير مادي بالتالي ، فإنها توضع تحت تصرف جميع المسلمين عندما توقف على أي مؤسسة . ولا بد أن نوضح دون أن نقف شكلاً شائعاً جداً للوقفية ؛ كثير من الكتب يحمل العلامة التالية : « وقف مؤيد في هذه المؤسسة » . ولا تعني هذه العلامة المنتفعين ، بل المكان الذي ينبغي أن يوضع فيه الكتاب فحسب . واستعمل علي بن مسعود هذا التعبير عدة مرات<sup>(٥)</sup> ، إلا أنه

(١) قانون العدل ٢٨

(٢) اليافعي ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥٢٤ ) ٩٩ب ، النجمي ٢٧٤/٢ ، ابن كثير ( المكتبة الوطنية ، عربي ١٥١٦ ) ٩٥ب و ٥٥ب ، ويؤكد ابن رجب ( الطاهرية ، التاريخ ٦١ ) ١٦٤ب أن المدرسة خصصت للأغراب .

(٣) الطاهرية ، مجموع ٧٨ (٢) .

(٤) الطاهرية ، حديث ٢٠

(٥) الطاهرية ، مجموع ١٧ (٩) ونسخ أخرى .

أوضح في مرات كثيرة أنّ كتبه وقفت على جميع المسلمين<sup>(١)</sup> . ويذكر علي الحصري في إحدى وقفياته أنه وقف كتبه كلها وعيّن مقرها المدرسة الضيائية<sup>(٢)</sup> . ويخبرنا في موضع آخر أنّ هذا الوقف لجميع المسلمين<sup>(٣)</sup> .

وتطرح هنا مسألة أولية تتعلق بوقف الكتب العام ، وهي أنه لما كان الوقف عملاً خيرياً ، وقربة إلى الله ، فيجب ألا يستفيد منه إلا المحتاجون ، ولا ينبغي أن يكون للجميع دون تقييد ، ولذا حدد بعض الفقهاء أنّ كتب الوقف العام يلزمها أن تكون محصورة الاستعمال ، فاشتروا ، أنّ وقف المصحف في المسجد ، والكتب في المدارس لا يحل لغير فقير<sup>(٤)</sup> . وهناك وقفية تأخذ بهذا الحصر فتذكر : « كتاب موقوف لمنفعة الفقراء »<sup>(٥)</sup> . ورغم أنّ هذا الشرط مقبول فهو غير ضروري ، لأنه يمكننا أن نصنف وقف الكتب العام في فئة أوقاف الرباطات والختاقيات والمقابر ... إلخ ، وهو وقف يعتبر عاماً بالإجماع<sup>(٦)</sup> وبالواقع ، فالأسباب التي تتساهل من أجلها بالوقف العام لهذه المؤسسات أسباب مقبولة في وقف الكتب : المساواة بين الفقراء والأغنياء في حاجتهم المشتركة إزاء الوقف . وقالوا من جهة أخرى : ليس كل غني يجد كل كتاب يريده ، خصوصاً وقت الحاجة إليه<sup>(٧)</sup> . وهذا الرأي هو المأخوذ به . وقال ابن عابدين : يستوي في الانتفاع بوقف المصاحف الغني والفقير<sup>(٨)</sup> . وكذلك الانتفاع بالكتب .

(١) الظاهرية ، مجموع ١٧ (٦) ، ٢٤ (٥) ، ٩٧ (١٣) .

(٢) الظاهرية ، مجموع ١٠٤ (٦) .

(٣) الظاهرية ، حديث ٢٤٤

(٤) ابن عابدين ، الحاشية ٢٨٧/٣

(٥) الظاهرية ، الفقه الحنيلي ٢٥

(٦) ابن عابدين ، المرجع السابق .

(٧) المرجع السابق .

(٨) المرجع السابق ، قانون العدل ٢٨ ، كرتا ١١٤ - ١١٥



ولم يبق إلا أن نتقيد برأي الفقهاء المعارضين للوقف العام للكتب وهو أن للفقراء الحق بالانتفاع بالكتب الموقوفة قبل الأغنياء . وتذكر عدة وقفيات للمدرسة الضيائية أنه يجب ألا تعار الكتب إلا مقابل رهن ، ماعدا الفقير والشريف ، اللذين ينبغي أن يقدموا على الأغنياء دائماً<sup>(١)</sup> .

وتستبعد هذه المسألة . ويظهر شكلان للوقف العام : وقف لطلبة العلم ، ووقف لجميع المسلمين . فالأول شائع جداً . ونصادف كثيراً من الوقفيات التي تذكر دوماً « وقف لطلبة العلم »<sup>(٢)</sup> . والمقصود تحديد المعنى الصحيح لهذا التعبير . ورغم أننا لم نعثر على وثائق توضحه ، فيبدو أنه يعني كل شخص يرغب بالتعلم ، مهما كان مستوى معرفته<sup>(٣)</sup> . فيثبت إذن أن طلاب العلم يشكلون طبقة محددة ، وأنهم يعرفون ببعض سمات خاصة . ويمكن أن تقارنهم بالفقهاء والمتفهمة الذين يؤلفون طبقة خاصة في امتيازاتها وعاداتها . وتضم هذه الطبقة طلاب المدارس الذين يلزمهم الحصول على معارف أولية ، تمكنهم ثمراتها من متابعة الدروس في المدارس العليا<sup>(٤)</sup> . وبخلاف ذلك ، فربما لا يحظى طلاب العلم بمعارف دقيقة ، لكنهم يودون الدراسة . وهؤلاء هم كل راغب بالتعلم .

ومن جهة أخرى أوضح بعض الواقفين لدفع كل التباس أن المقصود هو كل طالب علم<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر الفصل المتعلق بدار الحديث الضيائية ٢١٧ - ٢٢٥

(٢) مخطوطة المكتبة الوطنية ، القسم العربي ١٧٧٩ ، صفحة العنوان ، الحكمة الشرعية ، سجل ربيع الأول ٢٨٢/١٣٠٢ ، المجلة الآسيوية ٢٠٣ ، ١٦٥/١٦٢٨ ، الظاهرية ، الفقه الشافعي ١٧٢ - ١٧٣ ، حسن حسني ، بساط العقيق ٣٩ ، وهذا المصدر الأخير يسميهم جماعة العلم .

(٣) وتعبير طلبة العلم مألوف جداً ، ولا بد أن يكون مأخوذاً من الحديث الشريف المشهور : « طلب العلم فريضة على كل مسلم ومسلمة » .

(٤) عن الفقهاء انظر البكي ، معيد النعم ، المرجع السابق ، الفتاوى ، ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٣٨٥ ) ١٧٢/ب .

(٥) إرشاد الأريب ٤٢٠/٢

ورغم أننا نقصد حتماً بالمنتفعين من الوقف المشتغلين بالعلم الشريف<sup>(١)</sup> ، ( أي العلوم الدينية ) ، نفترض شرعاً من الناحية العملية أن كل من يطلب مراجعة كتاب في مكتبة عامة ، يعتبر من طلاب العلم الشريف . ولا شك أن الكتب التي توضع تحت تصرفهم هي وقف عام من الناحية الفعلية .

وندرك لماذا لم يجعل الواقفون وقفهم عاماً يشمل الجميع ، بل وحصروه على طلاب العلم الشريف ؛ ذلك لأنهم يريدون إبعاد الفضوليين والجاهلين الذين يظهرون بظهر العلماء . ولذا يشترط أن يكون المستفيد من الكتب محسباً في هؤلاء الطلبة ، أي حائزاً على معارف أولية ، ومتبعاً في سلوكه سلوك رجال العلم .

وهناك وقف عام آخر أكثر شيوعاً ، وهو الوقف على جميع المسلمين دون تمييز<sup>(٢)</sup> . ونشير إلى فئة معينة لبعض المسلمين الذين يعلنون بعقلية التدين الضيق أحياناً عن وقف مقصور على أهل السنة<sup>(٣)</sup> والجماعة<sup>(٤)</sup> .

وتؤول أشكال الوقف عملياً إلى وقف عام دون حصر . وينتهي الأمر إلى الاستغناء عن التعابير التقييدية التي لا قيمة عملية لها . ويرى بعضهم أن كل شخص يرغب بمراجعة كتب موقوفة يمكنه القيام بذلك<sup>(٥)</sup> .

ورغم أننا وضعنا مقياساً شرعياً في الفصل المتعلق بالصفات العامة للمكتبة ،

(١) عليش ١٥٨

(٢) الظاهرية ، مجموع ١١٦ (٣) ، ٩٢ (١٥) ، لنة ٤٢ ، ٥١ ، حديث ٢١ ، وانظر أيضاً خلاصة الذهب ٢٠٨ ، ابن عساكر ، تبين كذب المفترى ٣٦٩

(٣) الظاهرية ، حديث ٣٣١

(٤) الظاهرية ، حديث ١١٧

(٥) كما هو الحال في الأحمدية بجلب ، مقدمة الفهرس ، رقم ١٤٧١ ، وفي مكتبة تكية عبد الغني ،

قائمة الأوقاف ، سجل ١١٨٧٣

إلا أننا لم نتكّن من تحديد نوع الأشخاص الذين كانوا يعملون فيها . ولا تشير المعلومات التي بين أيدينا إلا إلى حالات خاصة ، وهي هامة مع ذلك .

وأورد ابن الفوطي خازن المستنصرية أسماء أربعة أشخاص ، كانوا يحضرون للعمل بانتظام فيها ، كان من بينهم ثلاثة مرتبطون بالمدرسة ، وهم قوام الدين أبو القاسم هبة الله بن أحمد الشهرباني مدرس النحو<sup>(١)</sup> ، وقوام الدين أبو بكر بن أبي النجم الدرزي المعيد<sup>(٢)</sup> ، ومجد الدين علي بن يعقوب الكنكدي الفقيه<sup>(٣)</sup> والرابع غريب عن موظفي المدرسة ، وهو قوام الدين محمد أبو عبد الله العكيكي ، الأديب المشهور في عصره<sup>(٤)</sup> .

ولم يكن العلماء المشهورون ليأتفوا من المجيء إلى المكتبة ليعملوا فيها . وقد لازم جلال الدين محمد بن سعد الدين القزويني الذي قدم دمشق زمن تنكز ( ت ٧٤١ هـ / ١٣٤٠ م ) لازم في المكتبة العامة المشهورة بدمشق (؟) ، لأن الإعارة الخارجية فيها كانت ممنوعة<sup>(٥)</sup> . وقيل : إن سليمان بن عبد القوي الطوفي المعروف بسابن أبي عباس الحنبلي ( ٦٦٧ هـ / ١٢٥٨ م - ٧١٦ هـ / ١٣١٦ م ) طالع أكثر كتب خزائن بلدة قوص<sup>(٦)</sup> في مصر<sup>(٧)</sup> .

#### ج - العمل في المكتبة :

كانت المكتبات العامة في العصر العباسي - حين لم تكن الطباعة موجودة

---

(١) ابن الفوطي ، تلخيص ، ( الظاهرية ، التاريخ ٢٦٧ / ٢٥٢

(٢) المرجع السابق ٢٣٩

(٣) المرجع السابق ١٢١

(٤) المرجع السابق ٢٤٨ ، العمري ، مسالك ( أياصوفيا ٢٤٢٢ / ٥٦ ب .

(٥) العمري ، مسالك ( أياصوفيا ٢٤٢٢ / ٥٦ ب .

(٦) ابن حجر ، الدرر الكامنة ١٥٥/٢

(٧) عن قوص انظر معجم البلدان ٢٠١/٤

بعد - مخصصة لهدفين مختلفين : المطالعة والنسخ<sup>(١)</sup> . ونلاحظ في الحالين أن أسلوب إيصال الكتب وعمل الرواد في المكتبة هو الأسلوب نفسه .

ولدينا من أجل أن نتصور هذا الأسلوب مقامة الحريري ، والأعمال التي نلاحظها إلى اليوم في بعض المكتبات القديمة كذلك . يترقب القارئ وقت فتح المكتبة ، ليتوجه إلى الخازن ، فيطلب منه فهرس المكتبة الذي يضعه بقربه ، وقد يستغني أحياناً عن الفهرس ، ليطلب الكتاب المرغوب من الخازن مباشرة<sup>(٢)</sup> . ويبدو أن الخازن يجلب الكتاب المطلوب عادة دون الرجوع إلى الفهرس ، ثم يقدمه للقارئ الذي يمكن له عند الاقتضاء أن يطلب ورقاً وحبراً لكتابة بعض المقاطع ، أو للإشارة إلى بعض الملاحظات ، من غير أن يكتب نسخة عن الكتاب<sup>(٣)</sup> . ومن ثم يبحث القارئ عن مكان ، ويجلس على الأرض<sup>(٤)</sup> وأحياناً على وسادة<sup>(٥)</sup> ويستند غالباً إلى الجدار . وقد يضع الكتاب فوق رجليه المتشابكتين بشكل أفقي<sup>(٦)</sup> وربما يضعه على طاولة خشبية صغيرة أمامه . وعند انتهائه من الكتاب يعيده إلى الخازن ، ويطلب منه غيره ، أو يغادر المكتبة ، دون أن يترك ورقة مكتوبة .

ويبدو أن العمل في المراجعة يفوق من حيث الأهمية نسخ الكتب . ورغم أنه يُنصح بعدم الانقطاع لنسخ الكتب لأنه يؤثر على تعلم العلوم<sup>(٧)</sup> ، إلا أن نسخها

(١) كما يظهر ذلك من دراسة دار العلم بالقاهرة والموصل . وانظر المقدسي ٤١٢

(٢) هكذا يقوم العمل في مكتبة تكية عبد الغني بحلب حسب بنود الوقفية ، ( دائرة الأوقاف ، سجل ١١٨٢ ) .

(٣) انظر الصفحتين ٣٧٩ - ٣٨٠

(٤) تلك هي العادة في الشرق . انظر ابن أبي أصيبعة ١٥٥/٢ ، والوافي ( أحد الثالث ، ٢٩٢٠ ) ١٢٢

(٥) هكذا كان داعي الدعاء يجلس للقراءة ، القرظي ٤٠٢/١

(٦) كما في مقامات الحريري ، مخطوطة المكتبة الوطنية ، القسم العربي ٥٨٤٧

(٧) ابنهاج ٢٣٠/١

يفيد المكتبة فائدة كبرى . وكانت ملكية الكتاب شخصية ومحفوظة في العصر الذي لم تكن فيه مطبعة . ولم يكن يجوز نسخ كتاب دون إذن صاحبه<sup>(١)</sup> الذي يستطيع أن يرفض إن شاء ، لأن ذلك يضّر أحياناً بندرة الكتاب . أما الكتب الموقوفة فلها وضع آخر . وتقول كتب الآداب الشرعية : ولا بأس بالنسخ من الكتاب الموقوف<sup>(٢)</sup> ، ووقيات المكتبات من جهة أخرى تجيز بصراحة هذا السماح ؛ فتذكر وقفية الأحمدية بحلب والعثمانية كذلك مايلي :

« ويكتب طالب الاستفادة منها ما يريد »<sup>(٣)</sup> . ويضيف فهرس الأولى : « دون أي إساءة ، ودون أن يناقض شيئاً »<sup>(٤)</sup> . ولو لم يكن لدينا وقفية تتعلق بالعصر العباسي فإن بعض المؤلفات التاريخية تخبرنا أنّ القاعدة نفسها كانت متبعة في مكتبة البصرة ورامهرمز<sup>(٥)</sup> وفي مكتبة دار العلم بالقاهرة<sup>(٦)</sup> ومكتبة الأشرفية<sup>(٧)</sup> . وعلى الصفحة الأخيرة من كتاب في الفقه لا أهمية له : انتهى الجزء الثاني بيد يحيى بن عبد الغني إمام تربة الشهيد الملك الأشرف بتاريخ الأربعاء ٢٨ ذي الحجة الحرام لعام ٨٥٣ هـ / ١٤٥٠ م . وهذه الوقفية تفسر لنا - كما نخبرنا المعري -<sup>(٨)</sup> لماذا كان عدد النساخ يزداد ازدياداً كبيراً في دار العلم ببغداد حتى عينت لهم توفيق السوداء خصيصاً لتقديم لهم الكتب المطلوبة . فإن لم ننس أهمية الكتب الموقوفة - كما عرفنا من قبل - التي تشكل أنفس المصنفات العربية ،

(١) ابن حجر ، الفتاوى الحديثية ١٦٣/١ ، ابتهاج ٢٢٠/١

(٢) السبكي ، معيد النعم ١٣١ ، ابن حجر ١٦٣/١ ، ابتهاج ٢٣٠/١

(٣) المحكة الشرعية ، سجل ربيع الأول ، ٢٨٢/١٢-٢ ، المحكة الشرعية ، سجل شوال ، ٢٤/١٣٠٠

(٤) فهرس رقم ١٤٧١ ، ١/ب .

(٥) اللقمني ٤١٣

(٦) المقرئ ٤٥٨/١

(٧) السبكي ، الفتاوى ( الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) ١٩٩

(٨) رسالة الغفران ٧٣

أدركنا لماذا كان الأغراب والمقيمون يبادرون إلى أجل المكتبات لينسخوا فيها الكتب النادرة ، فيبيعوا مانسخوه ، أو يحتفظوا به لأنفسهم .

وينبغي أن ندرك أيضاً أنه كان لابد من إجراءات احتياطية - بسبب التسامح - كما نخبرنا كتب أدب الدين . منها ألا يوضع الكتاب في الأرض مفروشاً منشوراً ، بل يجعله القارئ بين شيئين ، و ( الأفضل ) أن يضعه على كرسي<sup>(١)</sup> ، ولا يُنسخ منه والقرطاس بباطنه وعلى كتابته ، ولا يضع الناسخ الخبيرة عليه ، ولا يمر بالقلم الممدود من الخبر فوق كتابته<sup>(٢)</sup> .

---

(١) ابن حجر ، الفتاوى الحديثية ١٣٢/١

(٢) للرجع السابق .

## الفصل الحادي عشر

### الإعارة الخارجية<sup>(١)</sup>

اختلف الواقفون الذين كانوا ينشئون مؤسسات الكتب في موضوع الإعارة الخارجية . فاعتبره بعضهم هدفاً ضرورياً من أهداف الوقف ، بينما رأى آخرون - وهم يقرون بفائدته - وجوب منعه ، لتجنب الضياع المحتمل في الكتب .

والظاهر أن أغلب المكتبات العامة أخذت به . والإعارة من حيث المبدأ عمل جيد مناسب لا بد منه ، لا في المكتبات العامة فحسب ، بل وفي المكتبات الخاصة أيضاً<sup>(٢)</sup> . والواقع أن بعض علماء المسلمين يرون أنه لا بد من تيسير دراسة الطلاب وضرورة وضع الكتب بين أيديهم على سبيل الإعارة . ومن هؤلاء : الحسين بن محمد بن عبد الله الطبري ( ت ٧٤٣ هـ / ١٣٣٢ م ) ، وكان يعير كتبه النفيسة لأهل بلده وغيرهم من البلدان من يعرف ومن لا يعرف<sup>(٣)</sup> .

وكان سليمان بن يوسف بن مفلح الياسوفي ( ٧٢٩ هـ / ١٣٢٨ م - ٧٨٩ هـ / ١٣٨٧ م ) معيناً للطلبة على مقاصدهم بجاهه وكتبه<sup>(٤)</sup> . كذلك كان محمد بن داود بن ياقوت الصارمي ( ت ٦٦٠ هـ / ١٢٦١ هـ ) يعير كتبه<sup>(٥)</sup> .

(١) انظر بنتو ، المكتبة ١٥٨

(٢) وهذه هي المراجع التي تقدم إعارة الكتب : العلوي ١٣٠ ، ويل ، الشعر العربي ٥٥٨ ، ابتهاج

٢١٩/١ ، ابن حجر ، المرجع السابق ١٦٢/١

(٣) بغية الوعاة ٢٢٨ ، ابن حجر ، الدرر الكامنة ١٧٧٢

(٤) ابن حجر ، المرجع السابق ١٦٧/٢

(٥) الطبراني ( المكتبة الوطنية ، عربي ، ٥٥١٦ ) ١/٩٥ .

ويبدو أن الإعارة تقدم لمستعملي المكتبة نفعا عظيماً ، وربما نفعا أساسياً . وقد كانت الحاجة إليها في العصر العباسي أكثر ضرورة منها في أيامنا ، لأن سعر الكتب الباهظ دفع الناس إلى نسخها لاستعمالهم الخاص ، وليس ذلك بالعمل اليسير ولا المأمول في المكتبة . هنا وقد أنشئت بعض المكتبات بهدف الإعارة ، وهي المكتبات شبه العامة بشكل خاص . حتى لنجد في بعض الوقفيات أنها تقتصر خدمتها على الإعارة ، أو تجعل لها المكان الأول على الأقل . ونجد في الظاهرية على أحد كتب اللغة ذي الرقم ٤٢ علامة الوقف التالية المؤرخة سنة ٧٤٠ هـ : « وقف على سائر المسلمين ، مقره بالمدرسة الجوزية بدمشق المحروسة ، ينتفع به من له به حاجة ، ثم يرده إليها » . وهذا الكلام يوضح أنه مخصص للإعارة الخارجية .

وتوضع للإعارة عادة شروط غير الشروط التي تحدد المستفيدين من الوقف . ويستطيع المستعير إتلاف الكتاب عندما يكون بعيداً عن رقابة الخازن ، إلا أنه لا يسمح بالإعارة إلا لمن يُعرفون بالمحافظة على الكتب المعارة<sup>(١)</sup> ، ولا يتلفونها<sup>(٢)</sup> . ونفهم على هذا أن المقصود من ذلك التزريق وبيع الخبر والتلوين المحتل<sup>(٣)</sup> وبعثرة الأوراق<sup>(٤)</sup> . ولا يتساهل بمخروج الكتاب إن خيف أن يباع أو يرهن<sup>(٥)</sup> أو يسرق<sup>(٦)</sup> . ولو كان قد خصص لغاية حرملك الله<sup>(٧)</sup> وعندما تقوم بعض المخاوف يسمح للخزنة الأحناف باللجوء إلى الحيل لينعوا الإعارة .

(١) العلوي ، ١٢ ، ابتهاج ، ٢١٩/١

(٢) ميرسيه ، ١٤٩ ، عن كتاب الإفصاح . وانظر أيضاً الابتهاج ، ٢١٩/١ ، ابن حجر ، الفتاوى الحديثة ، ١٦٢/١

(٣) ميرسيه ، ١٧٠ ، عن محمد بن يوسف الإطيش .

(٤) الابتهاج ، ٢١٩/١ ، ابن حجر ، المرجع السابق ، ١٦٢/١

(٥) ميرسيه ، المرجع السابق .

(٦) المرجع السابق ، قانون العدل ١٨ ، كوتّا ١١٥ ، ابتهاج ٢١٩/١

(٧) الابتهاج ٢١٩/١



وكانوا يلجؤون إلى كتابة صيغة منع الإعارة على صفحة العنوان ، إلا أنها غير مقبولة مع هذا ، باعتبارها غير مسجلة في المحكمة<sup>(١)</sup> . وحينما لا ينفذ المستعير الشروط الضرورية للمحافظة على الكتاب للمعار ، يقال له : إن الواقف الذي تجب مراعاة شروطه منع خروج كتبه من المكتبة ، وأشار لهذا المنع في الوقفية .

والواقع أن القاعدة العامة هي اتباع شروط الواقف التي تجب الإعارة أو لاجتيازها . وإن لم يشترط الواقف ذلك جاز إعارتها<sup>(٢)</sup> .

ولما كان للمكتبة صلاحها الوثيقة مع المقصد الأول للمؤسسة لزمها وبشكل طبيعي أن تفيد المدرس أولاً من الإعارة . وتذكر وقفية المدرسة العثمانية بحلب أن على خازن الكتب أن يقدم للمدرس كل ما يحتاج إليه من الكتب<sup>(٣)</sup> . وكذلك فإن لنزلاء المؤسسة الحق بالاستعارة . ومع هذا فعندما تكون الإعارة ممنوعة بشكل صريح يسمح لهم بحلب الكتب إلى الغرف التي يسكنونها في المؤسسة . ووضعت المدرسة الأحمدية بحلب كتب مكتبتها في خدمة الطلاب القاطنين فيها بشرط ألا تخرج منها<sup>(٤)</sup> . ومنع في المدرسة المحمودية بالقاهرة أن يخرج كتاب لأحد إلا أن يكون في المدرسة<sup>(٥)</sup> .

والإعارة في المكتبات شبه العامة نادرة على ما يظهر ، وبرغم كل شيء ، ويمكننا أن نؤكد أن الإعارة في المكتبات العامة كانت أكثر شيوعاً . وقد كان ياقوت الحموي يحتفظ في بيته بمئتي مجلد أو أكثر<sup>(٦)</sup> ، استعارها دون رهن من

(١) ابن عابدين ، الحاشية ٢٨٧/٢

(٢) قانون العدل ٢٨ ، كوتا ١١٥

(٣) المحكمة الشرعية ، سجل ٧٤/١٣٠٠

(٤) المرجع السابق ، سجل ربيع الأول ، ٢٨٢/١٣٠٢ ، والفهرس رقم ١٤٧١ ، ١/ب .

(٥) المقريري ٣٩٥/٢

(٦) معجم البلدان ٥٠٩/٤

مكتبة الضيائية . وقبل أن يغادر النووي ( ت ٦٧٦ هـ / ١٢٧٧ م ) دمشق أعاد جميع الكتب التي استعارها من مكتبات الوقف العديدة<sup>(١)</sup> . ولم ينقطع طيغنا الدوادار الأنوكي ( ت ٧٥٢ هـ / ١٢٥١ م ) في بغداد عن استعارة الكتب التي تعجبه وكان لا يردّها حتى يطالعها<sup>(٢)</sup> . وأخرجت مصنفات من مكتبة الأشرافية بدمشق ، ككتاب تاريخ الديبقي لتنسخ خارجها<sup>(٣)</sup> .

وكان طبيعياً للمحافظة على الكتب المعارة أن يفرض من أجلها الرهن . وقد طوّل بالرهن حتى في المكتبات الخاصة<sup>(٤)</sup> . والبيت التالي يشهد بذلك :

أعر الدفتر للمصاحب بالرهن الوثيق      ليس قبلاً أخذ رهن من صديق<sup>(٥)</sup>

ولكن مبدأ خزن الرهن في المكتبات العامة القائمة على نظام الوقف لاقى عقبات قانونية . ويؤلف الرهن المحتفظ به في الواقع قيمة تساوي قيمة المرهون ، بحيث لو أتلّف هذا المرهون سدّ الرهن قيمته أو ما يعادلها . ونحن نعلم أن استيفاء القيمة لا يكون إلا بأشياء نملكها . والوقف بالتالي ليس ملكاً ، ولا يجوز أن يكون مقابل رهن<sup>(٦)</sup> . والأشياء الموقوفة والمعارة من جهة أخرى تعتبر أشياء وضعت للحفظ ، أو وكلّ بها أشخاص ، ولا تعتبر إعارة فعلية<sup>(٧)</sup> ، فلا يمكن أن تكون إذن مقابل رهن . وإن بليت لا يعوضها أي إصلاح<sup>(٨)</sup> . فإن اشترط واقف الكتب

(١) السخاوي ، ترجمة النووي ( الظاهرية ، التاريخ ٧٣١ ) ١٥٨

(٢) ابن حجر ، الدرر الكامنة ٢٣١/٢

(٣) كا في نسخة المكتبة الوطنية ، القسم العربي ، ٥٩٢٢ للنقولة عن نسخة الأشرافية سنة ٦٣٦ هـ .

(٤) ابن النجار ، ذيل ( الظاهرية ، التاريخ ٤٢ ) ترجمة عفان بن غالب بن أيوب .

(٥) الخطيب ، الجامع لأخلاق الراوي والسماع ( الظاهرية ، مجموع ٥٥ ( ١٢ ) ) ٥/٥ .

(٦) ابن عابدين ، الحاشية ٣٧٨/٢

(٧) قانون المدل ٣٢ ، كوتا ١١٥ ، الإتهاج ٢٢٣/١ ، ابن عابدين ، المرجع السابق .

(٨) المرجع السابق .

ألا تمار إلا برهن فشرطه غير معتبر<sup>(١)</sup> ، كما نصّ الفقهاء . ولا يقبل الرهن مقابل الإعارة من الناحية الشرعية<sup>(٢)</sup> ، والمنع أمر شكلي كما نرى ، لكن ضرورة أخذ الرهن من أشد الضروقات إلحاحاً ، فوجد لها الفقهاء فتوى ، فقالوا : إننا أطلقنا على كلمة الرهن معناها اللغوي لا الشرعي فقصدنا بالرهن التذكرة<sup>(٣)</sup> جاز<sup>(٤)</sup> . ويضيف الفقهاء من أجل إلغاء أثر الخطر التشريعي لرهن الكتب الموقوفة : وإذا لم نتكّن من تمييز المعنى الدقيق الذي أرادته الواقف من كلمة رهن واستعمله ، حملناه على المعنى اللغوي<sup>(٥)</sup> ، فيصير مقبولاً .

ومن أجل أن يتخلص فقهاء آخرون من الغموض والتناقض تساهلوا وبدون حصر بأخذ الرهن في إعارة الكتب<sup>(٦)</sup> لكنهم وصفوا لهذا الرهن غاية محددة ، وهي : دعوة المستعير لإعادة الكتب التي استعارها<sup>(٧)</sup> .

ولتجنب الجدل النظري ، وإعطاء شروط الوقف صينفاً شرعية تكون مقبولة ، بالإجماع دون تغيير عند تطبيقها العملي ، استعمل بعض الواقفين كلمة تذكرة بدلاً من عبارة رهن ، أي شيء مودع ليُذكر بشيء آخر . وقبل الفقهاء بهذا التعبير . وذكروا : أنه في بعض الأحوال تطلب تذكرة ، وهو شرط مقبول ، يصح أن تؤخذ من المستعير<sup>(٨)</sup> . وأضافوا : من حق الواقف تماماً أن يوجب هذه التذكرة للانتفاع بوقفه . ولا يمكننا مع هذا أن نؤكد أن التذكرة تعتبر رهناً ،

(١) قانون المدل ٢٨ ، كوتا ١١٥

(٢) ابن عابدين ، المرجع السابق .

(٣) انظر التعريف اللغوي لكلمة رهن عند الفيروزآبادي ٣٣١/٤

(٤) ابن عابدين ، المرجع السابق ٣٧٨/٣ ، الاتهام ٣٣٢/١

(٥) ابن عابدين ، المرجع السابق .

(٦) السبكي ، معيد النعم .

(٧) إعانة الطالبين ١٧٢/٣

(٨) قانون المدل ٢٨ ، كوتا ١١٥

لأن المستعير يستطيع استردادها إن شاء ، وعندئذ يطلب الخازن منه إرجاع الكتاب . وليس لها على كل حال طبيعة الرهن <sup>(١)</sup> . وقد أثبت بعض الواقفين المتكئين من الفقه استعمال التذكرة في أوقافهم ، فاشتراط ابن الحاجب في أحد كتبه ألا يخرج من المكتبة إلا مقابل تذكرة حسنة <sup>(٢)</sup> . وعلى المستعير أن يضع بدل الكتاب الذي يأخذه رهنأً أو تذكرة تضمن قيمتها قيمة الكتاب . وكان يجب في مكتبة المأمونية ببغداد <sup>(٣)</sup> أن يساوي الرهن قيمة الكتاب المستعار . وفي مكتبة ابن البزوري بدمشق وجب أن تساوي قيمته ضعفي قيمة الكتاب <sup>(٤)</sup> . بينما اشترط في رباط نجم الدين بالمأمونية في بغداد أن تفوق قيمته قيمة الكتاب <sup>(٥)</sup> .

واستعمل شكل آخر للضمان في الإعارة : وهو كفالة شخص معروف . وهذا ما نراه في المكتبات التي تلت العصر العباسي ؛ فنزلاء المدرسة الأحمدية بجلب لم يكونوا يستطيعون استعارة الكتب واصطحابها إلى غرفهم إلا بكفالة المدرس . ولم تذكر ذلك مكتبات العصر العباسي صراحة ، إلا أننا نجد صيغاً لا تشير إلى وجودها برغم من أنها كانت تحظرية . واستعمل تاج الدين الحسيني في وقفياته الصيغة التالية : « لا يخرج هذا المجلد لا برهن ولا بكفيل » <sup>(٦)</sup> . وتدل هذه الصيغة على أن الكتاب في ذاك الزمن لم يكن يُسلم إلا عند حضور الكفيل .

وعندما يعار الكتاب يجب على المستعير أن يتصفحه ليعلم إن كان في حال حسنة <sup>(٧)</sup> ، ويتعين عليه أن يعتني به ، فلا يعرضه للتلف ، وأن يقدره حق

(١) ابن عابدين ، المرجع السابق .

(٢) الظاهرية ، مجموع ٩٧ (١) .

(٣) تفسير الماوردي عند السيد عنتابي بجلب F ، V١ .

(٤) الظاهرية ، التاريخ ٦٦ ، التصوف ١١٨ .

(٥) الظاهرية ، الحديث ٢٥٦ .

(٦) الظاهرية ، الحديث ١٤٨ ، الفقه الشافعي ٢ .

(٧) العلوي ١٣٢ .

قدره ، وألا يسكه بغلظة<sup>(١)</sup> ، ويمكنه أن ينسخ بعضاً منه<sup>(٢)</sup> ، ويصحح إن وجد فيه مقاطع مغلوطة ، وكان ذا خط حسن ، ويوصي مع ذلك أن يطلب إذن الناظر<sup>(٣)</sup> . ولا ينبغي إعاره الكتاب المعار من مكتبة عامة لشخص ثالث ، لأن للمستعير وحده الحق بالاستفادة به دون غيره<sup>(٤)</sup> ، ولا يتصرف به تصرفاً كاملاً .

ويتعين إعادة الكتاب حين الانتهاء منه<sup>(٥)</sup> ، ويمكن لمن أعاد كتاباً استعاره أن يأخذ غيره<sup>(٦)</sup> . وتذكر الوقفيات أحياناً بضرورة إعادة الكتاب عند الانتهاء منه<sup>(٧)</sup> وإذا رفض المستعير إعادة الكتاب مدعياً أنه لم ينته منه ينتظر نهاية المدة المحددة ، فإن لم يتفق على مدة معينة تتبع عندئذ العادة المعروفة . وينبغي أن تكون المدة متناسبة مع عدد صفحات الكتاب كما يؤكد القاضي عياض . إذ تتطلب كل صحيفة يوماً واحداً ، وهذه مهلة كافية تماماً للقراءة والنسخ<sup>(٨)</sup> . ولكنها مهلة طويلة جداً كما نرى . ويكفي في الواقع شهر واحد للمطالعة في الكتاب المعار ، كما قرر ابن خلدون في وقفه بجامع القرويين ، وابنة جلال الدين بن حسن المحمية لوقفها في الضيائية<sup>(٩)</sup> .

والإعارة آفة المكتبات الخطيرة ، سواء أكانت طويلة أم قصيرة<sup>(١٠)</sup> ، وليست

(١) الإتهاج ٢٢٢/١

(٢) العلوي ١٣١ ، ابن حجر ، الفتاوى الحديثة ١١٢/١

(٣) المراجع السابقة .

(٤) الإتهاج ٢٢٢/١

(٥) ابن حجر ١١٢/١ ، الإتهاج ٢٢٢/١

(٦) الخطيب البغدادي ، الجامع لأخلاق الراوي والسماع . الظاهرية ، مجموع ٥٥ (١٢) ٣/ب ، و ٣/أ ، ونقل العلوي ١٣١ كل ما يتعلق من الأدب في الحث على إعارة الكتب .

(٧) الظاهرية ، مجموع ٩١ (٢) ، ٧٠ (٧) .

(٨) الإتهاج ٢٢٢/١

(٩) الظاهرية ، السيرة ٢٨

(١٠) كما قال أبو علي اليوسي ، الإتهاج ٢١٧/١

هناك عقوبة شرعية في الواقع بحق من لا يولون الكتب اهتمامهم . وقد رأينا كيف اعتبر الفقهاء الوقف شيئاً مباحاً<sup>(١)</sup> ، فاجازوا أخذ تمويض في حال ضياعه<sup>(٢)</sup> ، مما سبب تناثر الكتب . وكانت الإعارة سبباً في اختفاء مكتبة ابن حيان في بُست<sup>(٣)</sup> . ولا نخلو من دهشة عندما نجد على كتاب موقوف في المدرسة العمرية ما يلي : « هذا الكتاب عند الفقير عبده تعالى رمضان بن موسى الحنفي عارية من الكتب الموقوفة بمدرسة أبي عمر »<sup>(٤)</sup> كما لو أن الرجل سيحتفظ بالكتاب حفظاً مؤبداً .

وبذلك ندرك لماذا منع بعض الواقفين إعارة الكتب بأي ثمن . ومن الطبيعي أن يكون الأفراد أكثر تشدداً في هذا الموضوع ، باستثناء بعض الذين لا يعيرون كتبهم إلا بصعوبة ، ويستطيعون أن يردوا عنهم المستعير المستهتر<sup>(٥)</sup> . وفي كثير من الشعر والنثر نصاب بمدم إعارة الكتب التي صُرف العمر في نسخها<sup>(٦)</sup> .

وقد كره الإعارة فطيس عبد الرحمن بن محمد . وعندما كان أحد المستعيرين يلح عليه في الطلب كان يدفع الكتاب المطلوب إلى الناسخ فينسخه ، ثم يسلمه لطالبه<sup>(٧)</sup> .

وقد نَفَر بعض مؤلفي كتب أدب الدين من إعارة الكتب الموقوفة ، لأنها تؤدي إلى الإضرار بهذه الكتب<sup>(٨)</sup> . ومنعت مكتبات كثيرة إعارة الكتب . ويبدو

(١) ص ٢٨٤ - ٢٨٥

(٢) ماعدا كتب الأفراد : الابتهاج ٢٢٧/١

(٣) معجم البلدان ، بُست ، وستيفيلد .

(٤) الظاهرية ، التاريخ ٦٢ ، النحو ١٥٤

(٥) أورد الخطيب البغدادي في تقييد العلم ١٤٦ - ١٥٠ كل ما يتعلق من الآداب في موضوع الإعارة .

(٦) ويل ، 559 Arabische Verse über ausleihen .

(٧) ابن بشكوال ٣٠٥/١

(٨) الابتهاج ٢١٩/١ ، ابن حجر ، الفتاوى الحديثية ١٦٢/١

أن النظامية منعتها<sup>(١)</sup> . وبقيت مكتبة الحمودية بالقاهرة - زمن القريزي - عامرة ، لأنها لم تسمح بإخراج كتاب منها<sup>(٢)</sup> .

ويُبرر هذا التشدد بسبب ضياع الكتب التي لا تعوض ، ولا تمنع الضياع أي حيلة . ونجد صدى ذلك عند تاج الدين الحسيني الذي منع إعاره الكتب مع وجود الرهن والكفيل<sup>(٣)</sup> وفعلت مثل ذلك إحدى وقفيات متأخرة أيضاً ؛ فنعت وقفية العثمانية<sup>(٤)</sup> والأحدية<sup>(٥)</sup> الإعاره بوجود الرهن أو بغيره . ومنع فضلاً عن ذلك خروج الكتب حق للتجليد<sup>(٦)</sup> .

ونذكر في وقفيات هذه المكتبات المتأخرة وجود الإساءة في موضوع الإعاره ، فقام المنع بسببها ، ونظن أن الشخصيات الهامة كانت تسبب أضراراً للكتاب المعار ، ولذا منعت وقفية تكية عبد الفتي<sup>(٧)</sup> والأحدية<sup>(٨)</sup> بشكل خاص إعاره الكتاب لرجال الدولة والسلطة .

(١) ابن حجر ، ذيل ( الظاهرية ، التاريخ ٦١ ) ١٠٦/ب ، العلمي ، للنهج ٢٦٢/٨

(٢) القريزي ٢٩٥/٢

(٣) في وقفية الظاهرية ، حديث ١٤٨ ، والفقهاء الشافعي ٢

(٤) المحكة الشرعية ، سجل شوال ٧٤/١٣٠٠

(٥) المرجع السابق ، سجل ربيع الأول ٧٨٢/١٣٠٢

(٦) المرجع السابق ، سجل شوال ، ٧٤/١٣٠٠ وقد يتساهل فيه ( الظاهرية ، الأصول ٩٠ ) .

(٧) دائرة الأوقاف ، سجل ١١٨/٢

(٨) المحكة الشرعية ، سجل ربيع الأول ، ٧٨٢/١٣٠٢

## خاتمة عامة

لا نعتقد أن الأشياء الأصلية إبداع مفاجئ لا يسبقه أي تحضير من قبل . ولذا بذلنا ما بوسعنا في الفصل المتعلق ببيوت الحكمة ، لنبرهن على وجود مثال أخذت به الحزائن العربية الأولى ، فاستطعنا على ما يبدو أن نثبت أن المسلمين استعاروا من الحضارات السابقة لهم شكل بيوت الحكمة وغايتها . فجعلوها مقراً للعلماء يقومون بالمناظرة والتأليف والترجمة وأعمال التنجيم . فبرز العمل فيها بقليل من الزمن . وعرفت علوم الحكمة التي انتشرت آنذاك حتى في مجال العلوم الدنيوية . وعلماء أهل السنة الذين ظلوا بنأى عن بيوت الحكمة أظهرها ومقاومتهم لها ، واهتموا المحتج في تلك البيوت بالزندقة . وقد حاول هؤلاء الآخرون العقلانيون المتسكون بأفكارهم ، حاولوا فرض آرائهم بالإقناع أولاً ، ثم بالإرهاب . ولكن تغلبت كفة أهل الحديث على كفة المعتزلة فأصاب بيوت الحكمة من ذلك ضربة قاضية ، فوفقت عن أداء مهمتها الأولى ، وخرجت من حضانة الخلفاء إلى حماية بعض كبار الشخصيات ثم نبذها هؤلاء أيضاً . فقضي عليهم قبل نهاية القرن الثالث / التاسع .

ولم يدرك الفقهاء قبل ذلك قوة الكتاب في نشر الفكر عند عامة الناس ، فكانوا يتناقشون في هل يجوز وقف الكتب للناس فيقرؤنها ، وتصبح ملكاً مؤبداً لهم ، حتى إذا استقر رأيهم على جواز ذلك فادخلوها فيما يصح وقفه رأى علماء بيوت الحكمة أن يستفيدوا من هذا الجواز فينشروا رأيهم بكتب يقفونها في مكان لا ينتزعها منهم منترع ، لأنه وقف مؤبد . ولما ترجمت علوم الأوائل واتسعت العلوم العربية الإسلامية حملوا هذه إلى تلك وأسسوا للثنتين داراً سموها



دار العلم . وجمعت كلمة العلم بين هذين الصنفين من العلوم ( القديم والحديث ) . وأقام الفقهاء إلى جانب الكتب مدرسين ليعلموا مذهبهم من خلال دروس الفقه والنحو والعلوم الأخرى . فامتزجت العلوم المختلفة في علم واحد ، وجمعتها كلمة ( العلم ) . وفي هذا الوقت المحدد من التاريخ دخلت خزائن الكتب العربية الإسلامية طور مهمتها الإبداعية . وانتقلت من مرحلة كانت فيها مركزاً لعدد محدود من العلماء إلى طور أصبحت فيه مدرسة عامة . وغدت بالتأكيد مؤسسة أصيلة بكل معنى الكلمة . ومع أنها وصلت إلى ذروة تطورها ، لكنها لم تنكر جذورها ولا تأثرها السابق ببيت الحكمة .

وشعر رجال السلطة بتأثير هذه المؤسسة الذي مارسه على المثقفين ، ولا سيما العلماء منهم ، فبادروا بخدمتها لنشر مذهبهم الخاص ، مذهب الشيعة .

ونشروا دور العلم في كل مكان ، في المدن الكبرى من العراق ومصر والشام وأغدقوا عليها الأموال ، أوقفوها عليها ، ودعوا إليها العلماء ليسكنوا فيها ، وأجروا عليهم الأرزاق . وظل الكتاب هو المسيطر ، ففرض مكانته في دور العلم التي سميت أحياناً دور الكتب .

ولم تكن مسحة التشيع على دور العلم لتخفى على الحكام السنيين الجدد الذين حكموا منذ منتصف القرن الخامس / الحادي عشر في العراق ، وفي القرن السادس / الثاني عشر في الشام ومصر . وما أن دخل السلاجقة العراق والأتابكيون الشام والأيوبيون مصر ، حتى تشتت دور العلم . ولم يجهل الحكام الجدد أثر هذه الدور في نشر مذهب الدولة ، والدعم الذي لقيته السياسة فيها . فأنشؤوا هم بالتالي مؤسسات مشابهة ، مع تغييرات تطلبتها الظروف . وعرفوا أن الخطأ الأساسي في خطة الشيعة بجمال دور العلم هو أنها كانت دوراً عامة غير معصورة بالرغم من أن هدفها الخفي - الثقافة الشيعية - عانى من هذه الدعوة .

واستطاع العلماء في دور العلم أن يسيئوا التصرف تجاه المذهب الشيعي ، وأن يقوموا فيها ليزرعوا الخلاف ، أو ليحاولوا توجيهها نحو أهداف مناقضة لأهدافها . وأنشأ الحكم الجدد لمؤسساتهم الجديدة وقد أدركوا ذاك الخطأ برنامجاً جديداً واضحاً ومحدداً من أجل حمايتها من كل خطر يمكن أن يلحق بها . فرتبوا أفكارهم عندما أبعدوا عن مؤسساتهم دور المكتبة ، وأنزلوها في المركز الثاني من الأهمية ، وأقاموها في خدمة المؤسسة التي ألحقت بها .

وهكذا ولدت المدارس ، ومن دور العلم خرجت ، وعلى مثالها حذت ونشأت مؤسسات أخرى على غرار المدارس ، ضمت الخزانة . فكنا نجد في كل مدينة من الشرق العربي الأدنى عدداً كبيراً من المؤسسات ، تضم معظمها خزانة ، تنفيذها باستمرار أوقاف كتب جديدة .

واستر الوضع على تلك الحال حتى جاء تيورلنك بمجيوشه ففرض عليها الرقاد . وكان يبددها أحياناً .

وهكذا مرت المكتبات العربية بثلاث فترات ، تقابل ثلاث مراحل من تطور الثقافة العربية .

الأولى مرحلة بيت الحكمة التي تتزامن مع تبني الثقافات الأجنبية وانصهارها ، وقد قامت فيها المكتبات بمهمة سهلة . والثانية مرحلة دور العلم التي شهدت الصراع بين الملل والمدارس والاتجاهات الفكرية وساهمت فيه . والثالثة مرحلة المكتبات الملحقة التي ناسبت المؤسسة الثابتة للثقافة الإسلامية السنية . وقد شاركت المكتبات العربية مشاركة فعالة في هذه الأطوار الثلاثة ومشت معها . فاعتبرت كأنها عامل نشيط في الحضارة العربية الإسلامية .

أما من جهة مشاركتها في نشر الثقافة فكانت تابعة للعصور . فقدمت المكتبة زمن بيت الحكمة نخبة من العلماء الذين سُمح لهم بالعمل فيها . وكانت دور العلم

مفتوحة لجميع المثقفين . وخصصت المكتبات الملحقمة لمرتفقي المؤسسة الأم ، دون أن تغلق أبوابها في وجه الآخرين . ويلزم الاعتقاد عموماً أن المكتبات العربية العامة لم تكن للعامة تماماً ؛ لأنّ مهمتها كانت تنحصر بشكل خاص في تزويد المؤلفين بمواد بحوثهم ، والطلاب والمدرسين بكتب دراستهم وتدريسهم . وكانت بلا منازع كنزاً لا يقدر بالنسبة لهاتين الفئتين من الرواد .

ويدل نظامها وتكوينها على ترتيب العمل فيها وتنظيمه . إنها مؤسسة تقوم على نظام ابتداعي لم تنقله عن غيرها وإنما أخذته من أنظمة الوقف . ويبدو مع ذلك أن الجانب الفني في تنظيم الخزائن لم يكن موضع عناية خاصة ، ولا تعلم مطرد بدروس منظمة . ويبدو كذلك أن المكتبة استمرت على جملة من التقاليد التي يتصل بعضها ببعض في ممارسة المهنة . وما برزت الناحية الفنية التعليمية في دور الكتب بأوروبا إلا في القرن التاسع عشر .

وأخيراً فيمكننا أن نؤكد بحق أن الخزائن العربية العامة تفوقت على المكتبات السابقة والمعاصرة لها تفوقاً عظيماً بغناها وعددها وتنظيمها ومهمتها . ولم تتفوق عليها المكتبات الحديثة إلا بعد قرن من اختراع الطباعة وانتشار الكتب الواسع . ويجب أن تكون المكتبات العربية العامة بالنسبة إليها مثلاً لمؤسسة جديدة بالتأمل .

انتهى الكتاب بعون الله



## مراجع الكتاب ومصادره

- الألكوسي . تاريخ مساجد بغداد وأثارها ، ( تهذيب محمد بيحة الأثري ) بغداد ١٣٤٦ هـ  
ابن الأتبار . التكلية ، مدريد ١٨٨٦ م  
إتحاف الأخلاف ، انظر عمر حلمي  
ابن الأثير . أسد الغابة ، القاهرة ١٢٨٥ هـ  
ابن الأثير . الكامل ، لندن ١٨٥١-١٨٧١ م  
أحكام الأوقاف ، انظر الخصاف  
أحمد أمين . ضحى الإسلام ، القاهرة ١٣٥١ هـ  
أحمد أمين . فجر الإسلام ، القاهرة ١٣٥٣ هـ  
أحمد بن يوسف . كتاب المكافأة ( تح محمد شاکر ) القاهرة ١٩٤٠ م  
الإريلي . خلاصة الذهب المسبوك ، بيروت ١٨٨٥ م  
إرشاد الأريب . انظر ياقوت  
الأزهري . تهذيب اللغة ( تح زیتستن )  
أسرار الحكماء ( مخطوطة مكتبة كوبرلي ١٢٠٥ هـ )  
الإسماف في أحكام الأوقاف ، انظر الطرابلسي  
أشياء مصنفاة ابن أبي الدنيا ( مخطوطة الظاهرية ، مجاميع ٤/٤٢ )  
الأستوي طبقات الشافعية ( مخطوطة الظاهرية التاريخ ٥٦ )  
الأصفهاني (أبو الفرج) ، الأغاني ، القاهرة ١٣١٣ هـ  
الأصفهاني (حمزة) ، سني ملوك الأرض ، برلين ١٣٤٠ هـ  
الأصمعي . تاريخ ملوك بني هود وغيرهم (مخطوطة للمكتبة الوطنية ١٧٣٦)  
أصبيعة (ابن أبي أصيبعة) ، طبقات الأطباء (تح مولر) القاهرة ١٨٨٤ م  
إعانة الطالبين ، انظر البكري

- الأعظمي (علي طريف) ، مختصر تاريخ بغداد . بغداد ١٩٢٦م
- الأعاني ، انظر الأصفهاني
- أكل الدين (عمود بن عمود) العناية شرح الهداية (مخطوطة الظاهرية ، الفقه الحنفي ١٩)
- إمام الحرمين . النهاية (مخطوطة الظاهرية ٢٨٨)
- الأنباري . نزهة الألبا إلى طبقات الأدبا ، القاهرة ١٢٩٤ هـ .
- ابن إياس . بدائع الزهور في وقائع الدهور ، القاهرة ١٣١١ هـ .
- باقر ( محمد ) ، روضة الجنات ، طبعة حجرية .
- البحر الرائق ، انظر ابن نجيم .
- البخاري ( محمد سليم ) ، رسالة حل الرموز في عقائد الدروز ، ( مخطوطة الظاهرية ، عام ٧٢٥ ) .
- بدائع الصنائع ، انظر الكاساني .
- ابن بدرين ، شرح قصيدة ابن عبدون ، لندن ١٨٤٦ م .
- البرزالي ( علم الدين ) ، تعليقات ( مخطوطة الظاهرية ، مجموع ١٨ ) .
- البرزالي ( محمد بن يوسف ) ، المشيخة البندادية للمشيخ أبي العباس ، أحمد بن أبي الفتح المفرج الأموي ( مخطوطة الظاهرية ) .
- برنامج المكتبة العبدلية ( الجزء الأول ) ، تونس ١٣٣٦ هـ .
- بنية الوعاة ، انظر السيوطي .
- البكري ( أبو بكر عثمان بن محمد شطا الدمياطي ) ، إعانة الطالبين في حل ألفاظ فتح المعين ، القاهرة ١٣٠٠ هـ .
- البكري ، المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب ، ( تح دي سلان ) ، ١٩١١ م .
- البلاذري ، أنساب الأشراف ج ٤/ب ، ط الجامعة العبرية .
- البلغة ، انظر حسن صديق خان .
- البلوي ، سيرة آل طولون ( تح محمد كرد علي ) .
- البندري ، تاريخ دولة آل سلجوق ، القاهرة ١٩٠٠ م .
- البيدوني ، الجماهر في معرفة الجواهر ( تح كركوك ) .
- تبيين الحقائق ، انظر الزيلعي .

- التراتب الإدارية ، انظر الكتافي .
- التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية ( دراسات لكبار المشرقين ) ، القاهرة ١٩٤٠ م .
- ابن تغري بردي ، النجوم الزاهرة ( تح بوير ) ، ط دار الكتب المصرية .
- التمرتاشي ( محمد ) ، منح الغفار ، شرح تنوير الأبصار ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الحنفي ١٢٦ ) .
- التهانوي ، كشف اصطلاحات الفنون ، لكنتا ١٨٦٢ م .
- المجاط ، البيان والتبيين ، ط السندوبي .
- المجاط ، الحيوان ، ط عبد السلام هارون .
- الجامع الكبير ، انظر الشيباني .
- الجبرتي ، عجائب الآثار ، القاهرة ١٢٢٢ هـ .
- ابن الجزري ، غاية النهاية ، القاهرة ١٩٣٣ - ١٩٣٥ م .
- الجلدي ، نهاية الطلب ( مخطوطة الظاهرية ، الكيمياء ١ ) .
- جمال الدين المقدسي ، ثبت مسوعات ( مخطوطة الظاهرية ، مجموع ٧٩٢ ) .
- جواد ( مصطفى ) ، قبر علي بن أحمد الزيدي ( مجلة الناشئة الإسلامية / السنة الأولى ) .
- جواهر كلام الشيخ ( مخطوطة الظاهرية ) .
- الجواهر المضية ، انظر القرشي .
- ابن الجوزي ، أسماء الضعفاء والوضّاعين ( مخطوطة الظاهرية ، الحديث ٣٦٣ ) .
- ابن الجوزي ، مناقب بغداد ( تح المطاري ) ، بغداد ١٣٤٢ هـ .
- ابن الجوزي ، المنتظم ، ط دائرة المعارف العثمانية ، مخطوطة أياصوفيا ٣٠٩٦ ، ٣٠٩٧ .
- الحاشية ، انظر ابن عابدين .
- حاشية الدرر ، انظر عبد الحليم .
- حاشية شرح المنهاج ، انظر ابن حجر .
- حاشية على شرح أحمد الدردير ، انظر الدسوقي .
- ابن حبيب ( حسن بن عمت ٧٧٩ هـ ) ، درة الأسلاك في دولة الأتراك ( مخطوطة المكتبة الوطنية ١٧١٩ م ) .

ابن حبيب ( حسن بن عرت ٧٧٩ هـ ) ، كشف المروط ( مخطوطة الظاهرية ، الأدب ٧٤ ) .

حتي ، تاريخ العرب ، لندن ماكيلان ١٩٣٧ م .

ابن حجة ، غرات الأوراق ، القاهرة ١٣٢٩ هـ .

ابن حجر ، تهذيب التهذيب ، حيدرآباد ١٣٢٥ هـ .

ابن حجر ، حاشية شرح المنهاج ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الشافعي ٥٢ ) .

ابن حجر ، الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة ، حيدرآباد ١٣٤٨ هـ .

ابن حجر ، لسان التيزان ، حيدرآباد ١٣٢٩ هـ .

ابن حجر الهيتمي ، الفتاوى الحديثية ، القاهرة ١٣٢٥ هـ .

ابن حجر الهيتمي ، الفتاوى الكبرى ، القاهرة ١٣٠٨ هـ .

ابن أبي الحديد ، شرح نهج البلاغة ، طبعة الباني .

الحريري ، المقامات ، ط ساسي ، باريس ١٩٤٧ م .

حسن إبراهيم حسن ، الفاطميون في مصر ، القاهرة ١٩٣٢ م .

حسن صديق خان ، أجدد العلوم ، طبعة حجرية .

حسن صديق خان ، البلغة في اللغة ، القسطنطينية ١٢٩٦ هـ .

الحسيني ( أبو الحسن ) ، ذيل تذكرة الحفاظ ( مع تعليق لزاهد الكوثري ) ، دمشق مكتبة القدسي .

الحنبلي ( منصور بن إدريس ) ، كشف القناع عن متن الإقناع ، القاهرة ١٣١٩ هـ .

حنين بن إسحاق ، برجستراسر ، لينزغ ١٩٢٥ م .

ابن الخزرجي ، العقود اللؤلؤية في تاريخ الدولة الرسولية ، ( سلسلة كتاب الجيب ) ، القاهرة ١٣٢٩ هـ .

الحصاف ، أحكام الأوقاف ، القاهرة ١٣٢٢ هـ .

الحطط التوفيقية ، انظر علي باشا .

الحطط ، انظر المقريري .

الحطيط ( الخطيب البغدادي ) ، تاريخ بغداد ، ط الخانجي .



الخطيب ( الخطيب البغدادي ) ، الجامع لأخلاق الراوي ( مخطوطة الظاهرية ، مجموع  
١٢/٥٥ ) .

- الخطيب ( محب الدين ) ، الحديقة ، القاهرة ١٣٤٨ هـ .  
ابن خلدون ، المعبر وديوان المبتدأ والمعبر ، بولاق ١٢٨٤ هـ .  
ابن خلدون ، المقدمة ، ط بولاق .  
خلكان ( ابن خلكان ) ، وفيات الأعيان ، القاهرة ١٢٩٩ هـ .  
ابن خليفة ( أبو بكر بن خير ) ، الفهرست Caesaraugustae ، ١٨٩٤ م .  
خليفة ( حاجي خليفة ) ، كشف الظنون ( تح فلوجل ) .  
الخوارزمي ، مفاتيح العلوم ، القاهرة ١٣٤٢ هـ .  
ابن الخطيب ، ديوان ، التنجف ١٣٤٣ هـ .  
الدارقطني ، جزء فيه الضعفاء والمتروكون ، ( مخطوطة الظاهرية ، مجموع ١٢٤ ) .  
الدارمي ، ردة النارمي على المريسي ، القاهرة ١١٥٥ هـ .  
الديلمي ، ذيل تاريخ مدينة السلام ، ( مخطوطة المكتبة الوطنية ٥٩٢١ ) .  
الدسوقي ، حاشية على شرح أحمد الدردير ، الطبعة القهستية ١٢٨٦ هـ .  
ابن دقاق ، الانتصار لواسطة عقد الأمصار ( تح موللر ) ، القاهرة ١٢٠٩ هـ .  
ابن أبي الدنيا ، كتاب الأولياء ، ( مخطوطة الظاهرية ، عام ٤٥٧٠ ) .  
ابن الدواليبي ، ثبت ( مخطوطة الظاهرية ، حديث ٢٨٥ ) .  
الذهبي ، تاريخ الإسلام ( مخطوطة أياصوفيا ٣٠١٦ ، ٤٠٠٩ ) ، جزء في تراجم المتوفين  
( مخطوطة للمكتبة الأحمدية بحلب ١٢٢٠ ) .  
الذهبي ، تذكرة الحفاظ ، حيدرآباد .  
الذهبي ، دول الإسلام ، حيدرآباد ١٣٣٧ هـ .  
الذهبي ، سيرة أحمد بن حنبل ( تح محمد شاكر . نشره في أول مسند الإمام أحمد ) .  
الذهبي ، المعبر في خبر من غير ( مخطوطة المكتبة الوطنية ١٥٨٤ م ) .  
الذهبي ، ميزان الاعتدال ، لكهنو ١٣٠١ هـ .  
ابن رافع السلمي ، منتخب المختار ( تح العزاوي ) .  
ابن رجب ، ذيل طبقات الحنابلة لأبي يعلى ( مخطوطة الظاهرية ، التاريخ ٦١ ) .

- رة الدارمي ، انظر الدارمي .
- رة المختار ، انظر ابن عابدين .
- رسائل الحكمة الدرزية ( مخطوطة الظاهرية ، عام ٢٠٣ ) .
- رفيق العظم ، الكتابة والكتب ودورها ( المقتبس ٣٩١/٥ ) .
- الروضة ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٨ ) .
- روضة الجنات ، انظر باقر .
- الزركلي ، الأعلام ، القاهرة ١٩٢٢ م .
- زكي باشا ( أحمد ) ، الكتابة والكتب ودورها ( المقتبس ٤٣٨٥/٥ ) VI ٤ .
- زيدان ( جورجى ) ، تاريخ المدن الإسلامي ، القاهرة ١٩١١ م .
- الزيلعي ، تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ، القاهرة ١٣١٢ هـ .
- ابن الساعي ، الجامع المختصر ( تح مصطفى جواد ) ، بغداد ١٩٣٤ م .
- سبط ابن الجوزي ، مرآة الزمان ( مخطوطة المكتبة الوطنية ) ، ١٥٠٥ ، ١٥٠٦ ، ٥٨٦٦ .
- مخطوطة كوبريلي ١١٥٧
- فيض الله ١٥٢٤
- و ( الجزء الثامن ، تح جيس ريشار ) ، شيكاغو ١٩٠٧ م
- السبكي ، طبقات الشافعية ، القاهرة ١٣٢٢ هـ .
- السبكي ، الفتاوى الشافعية ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٨٥ ) .
- سجل المحكمة الشرعية بحلب ( ٢ ) ، نصوص مختلفة روجعت وذكرت بمكانها في الحواشي .
- السخاوي ، الإعلام بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ، دمشق ١٢٤٩ هـ .
- السخاوي ، ترجمة النووي ( مخطوطة المكتبة الظاهرية ، التاريخ ٧٣١ ) .
- السراج الوقاج ، ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الحنفي ٨٩ ) .
- المرخسي ، البسوط ، القاهرة مطبعة السعادة .
- ابن سعد ، الطبقات الكبير ، تح شان هورانتز .
- أبو السعود ، فتح للمعين على منلا مسكين ، مطبعة جمعية المعارف .
- ابن سعيد ، إرشاد القاصد إلى أسنى المقاصد ، القاهرة ١٩٠٠ م .
- سركيس ، معجم المطبوعات ، القاهرة ١٩٢٨ م .

سفرنامه ، تح شيفر .

السلوي ، الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى ، القاهرة ١٣١٢ هـ .

السماقي ، كتاب الأنساب ( خطوط المكتبة الوطنية ، ٥٨٥٢ ) .

ابن سنان الخفاجي ، ديوان ( خطوط المكتبة الحديوية ، الأدب ٥١٠ ) ، بيروت

١٣٠٩ هـ .

السندوبي ، رسائل الجاحظ ، القاهرة ١٣٥٣ هـ .

السيوطي ، بغية الوعاة ، القاهرة ١٣٣٦ هـ .

السيوطي ، تاريخ الخلفاء ، القاهرة ١٣٠٥ هـ .

السيوطي ، تزيين الممالك بتناقب ممالك ، القاهرة ١٣٣٥ هـ .

ابن شاکر الکتبي ، عيون التواريخ ( خطوط أحمد الثالث في اسطنبول ٣٩٢٣ بأجزاء

عديدة . خطوط الفتح ٤٤٤٠ . خطوط الظاهرية ، تاريخ ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ .

خطوط الأحمديية بحلب ١٣٣٨ هـ ) .

ابن شاکر الکتبي ، فوات الوفيات ، القاهرة ١٢٩٩ هـ .

أبو شامة ، الذيل على الروضتين ( خطوط المكتبة الوطنية ٥٨٥٢ ) .

أبو شامة ، الروضتين في أخبار الدولتين ، القاهرة ١٢٨٧ هـ .

الشاناق في السموم والترياق ، ( خطوط الظاهرية ، الطب ٣٩ ) .

شرح التنوير على سقط الزند ، القاهرة ١٣٠٣ هـ .

شرح الروض ، ( خطوط الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٩٥ ) .

شرح فتح القدير ، انظر ابن المهام .

الشرح الكبير على متن المقنع ، انظر ابن قدامة .

شرح الوجيز ، ( خطوط الظاهرية ، الفقه الشافعي ١٧٣ ) .

الشریف الرضی ، دیوان ، بیروت ١٣٠٧ هـ .

الشریف المرتضی ، الأمالي ، القاهرة ١٣٢٥ هـ .

الشیباني ، الجامع الكبير ( خطوط الظاهرية ، الفقه الحنفي ١١٢ ) .

شیخ الرویة ، نخبة الدهر ( تح مهران ) .

ابن صاعد الأندلسي ، طبقات الأمم ( تح بلاشير ) .

- الصفدي ، ( مخطوطة الأحذية مجلد ١٢١٦ هـ ) .
- الصفدي ، تحفة ذوي الألباب ( مخطوطة المكتبة الوطنية ٥٨٢٧ ) .
- الصفدي ، نكت الحميان .
- الصفدي ، الوافي بالوفيات ( مخطوطة المكتبة الأحذية ٣ ، استانبول رقم ٩٢٠ في ٣٠ جزءاً ، المكتبة الوطنية ٢٠٦٩ ، ٢٠٦٥ ، الأحذية مجلد ١٢١٦ هـ ) .
- ابن الصيرفي ، قانون ديوان الرسائل ، القاهرة ١٩٠٥ م .
- طاشكوبيري زاده ، مفتاح السعادة ، حيدرآباد ١٣٢٩ هـ .
- الطباخ ، دور الكتب في حلب قديماً وحديثاً ، مجلة الجمع العلمي العربي ٢٩٩/١٥ .
- الطبراني ، البداية والنهاية لابن كثير ( عدة طبعا ، مخطوطة المكتبة الوطنية ١٥١٦ م ) .
- الطرابلسي ، الإسماف في أحكام الأوقاف ، القاهرة ١٢٩٢ هـ .
- الطرق الحكيمة ، انظر ابن القيم .
- ابن الطقطقي ، التفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية ( تح اهلوردت ) ، ١٨٦٠ م .
- ابن طلبنا ( محمد ) ، ثبت ساعات ( مخطوطة الظاهرية ، مجموع ، ٩١ ) .
- طه حسين ، تجديد ذكرى أبي العلاء ، القاهرة ١٩٣٧ م .
- الطوسي ، الفهرست ، النجف ١٩٣٧ م .
- ابن طولون ، القلائد الجوهريّة ( مصورة مجمع اللغة العربية بدمشق ) .
- ابن طولون ، نقد الطالب لزغل المناصب ( مصورة مجمع اللغة العربية بدمشق ) .
- ابن ظافر الأسدي ( علي ) ، بدائع البائنه ، القاهرة ١٢٧٨ هـ .
- ابن عابدين ، الحاشية ، أو ، رد المختار على الدر المختار ، ط ٢ القاهرة ١٣٢٤ هـ .
- عابدين ( محمد أمين ) ، العقود الدرية في تنقيح الفتاوى الحامدية ، القاهرة ١٣٠٠ هـ .
- عابدين ( محمد أمين ) ، منحة الخالق على البحر الرائق ، ط ١ المطبعة العلمية .
- العباسي ، معاهد التنصيص ، القاهرة ١٣١٦ هـ .
- ابن عبد البر ، الاستيعاب في معرفة الأصحاب ، حيدرآباد ١٣١٨ هـ .
- ابن عبد البر ، جامع بيان العلم ، المطبعة المنيرية .
- ابن عبد البر ، القصد والأمم ، ط حسام الدين القدسي .

- عبد الحليم ، حاشية الدرر .
- ابن عبد ربه ، العقد الفرید ( تح أحمد أمين ، الزين ، الأياري ) .
- عبد الله أسعد ، عدة أرباب الفتوى ( فتاوى شيخ الإسلام أبو السعود محمد بن علي الشرواني مفتي المدينة المنورة ، جمعها عبد الله أسعد ) ، القاهرة دار الطباعة العامرة .
- ابن عبد الهادي ( يوسف ) ، فهرست الكتب ( مخطوطة الظاهرية ، الأدب ١٩ ) .
- ابن العمري ، تاريخ مختصر الدول ، بيروت ١٨٩٠ م .
- العتابي ( أبو محمود بن أحمد ) ، البناء في شرح الهداية ، لكهنو ١٢٩٣ هـ .
- عدة أرباب الفتوى ، انظر عبد الله أسعد .
- ابن العديم ، الإنصاف والتحري من أعلام النبلاء ( للطبايع ج ٤ ) .
- ابن العديم ، تاريخ حلب ( مخطوطة مكتبة أحمد الثالث ، رقم ١٢٥ ) أجزاء متعددة .
- ابن العديم ، زبدة الحلب ( مخطوطة المكتبة الوطنية ١٦٦٦ ) .
- العزاوي ( عباس ) ، تاريخ العراق بين الاحتلالين ، ١٩٢٩ م .
- ابن عساكر ، تبیین كذب المغتري ، دمشق ١٢٤٧ هـ .
- ابن عساكر ( عبد القادر بدران - أحمد عبيد ) ، تهذيب تاريخ مدينة دمشق ( ٧ أجزاء ، ومخطوطة الظاهرية ، التاريخ ١٨/١ ) .
- المسكري ، الأوائل ( مخطوطة مكتبة حكيم الله ٦٨٩ ) .
- عقد الجمان ، انظر العيني .
- العقود الدرية ، انظر ابن عابدين .
- ابن عقيل ، كتاب الفنون ( مخطوطة المكتبة الوطنية ٧٨٧ ) .
- العلموي ، المعيد في آداب المفيد والمستفيد ، ط أحمد عبيد دمشق .
- علي باشا مبارك ، المخطوط التوفيقية ، القاهرة .
- أبو علي ، الرجال ، طبعة حجرية .
- عليش ( محمد ) ، فتاوى .
- العليبي ، المنهج الأحمد ( مصورة جمع اللغة العربية بدمشق ) .
- ابن العهاد ، شذرات الذهب ، القاهرة ١٢٥٠ هـ .
- عماد الدين الأصفهاني ، الفتح القسي في الفتح القسي ( تح كارلو ) ، لايبزغ ١٨٨٨ م .

- عدة المحتاج ، انظر ابن الملقن .
- عمر حلمي ، إتحاف الأخلاف في أحكام الأوقاف ، حلب ١٣٢٧ هـ .
- العمرى ، مسالك الأبصار ( تح أحمد زكي ، الجزء الأول ) .
- العمرى ، مسالك الأبصار ( مخطوطة أياصوفيا ٢٤٢٢ ) .
- عنان ( عبد الله ) ، تاريخ الجامع الأزهر ، مطبعة لجنة التأليف .
- عنان ( عبد الله ) ، الحاكم ، القاهرة دار النشر الحديث .
- العناية شرح الهداية ، انظر أكل الدين .
- ابن عنبة ، عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب ( مخطوطة المكتبة الوطنية ٢٠٢١ ) .
- العيني ، دولة بني العباس ( مخطوطة المكتبة الوطنية ٥٧٦١ ) .
- العيني ، عقد الجمان ( مخطوطة مكتبة ولي الدين ١٥٤٤ ، ٢٣٨٧ ، ٢٣٨٨ ) .
- عيون ، انظر ابن شاعر الكتي .
- الغزالي ، فاتحة العلوم ، القاهرة ١٣٢٢ هـ .
- الفارابي ، إحصاء العلوم ، ط أمين عثمان .
- الفتاوى الأسعدية ، انظر أسعد المدني .
- الفتاوى البديعية للمسمى بالظاهرية ، ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الحنفي ٣١٣ ) .
- الفتاوى الحديثية ، انظر ابن حجر الهيتمي .
- فتاوى عليش ، انظر عليش .
- فتح المعين ، انظر أبو السعود .
- أبو الفداء ، المختصر في أخبار البشر ، ط ريسك وادلر .
- ابن الفرات ، تاريخ الدول والملوك ( مخطوطة المكتبة الوطنية في فيينا ١٠٩١٧ ) .
- ابن الفراقى ، الحوادث الجامعة ، بغداد ١٣٥١ هـ .
- ابن فرحون ، السديساج المذهب في أعيان المذهب ( أعيان المالكية ) ، القاهرة ١٣٢٩ - ١٣٣٠ هـ .
- ابن فهد الهاشمي ، لحظ الأخطاء ( ذيل تذكرة الحافظ الذهبي ) ، دمشق ١٣٤٧ هـ .
- الفهرست ، انظر ابن النديم .
- فهرس المكتبة الأحدية ، ( مخطوطة المكتبة الأحدية بحلب ١٤٧١ ) .

- ابن الفُوطي ، تلخيص مجمع الآداب في معجم الألقاب ( مخطوطة الظاهرية ٢٠٧ ) .  
 الفيروزآبادي ، القاموس المحيط ( طبعت مختلفة ) .  
 الفيروزآبادي ( إبراهيم بن علي ) ، المهذب ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الشافعي ٢٤٦ ) .  
 ابن قاضي شهبة ، طبقات النحاة ( مخطوطة الظاهرية ، التاريخ ٤٣٨ ) .  
 ابن قاضي شهبة ، مناقب الشافعي وطبقات أصحابه ( من تاريخ الذهبي ) ، ( مخطوطة  
 الظاهرية ، تاريخ ٥٧ ) .  
 قانون العدل ، انظر قدرى باشا .  
 ابن قدامة ، الشرح الكبير على متن المقنع ، القاهرة ١٣٤٧ هـ .  
 ابن قدامة ، المغني ، القاهرة ١٣٤٧ هـ .  
 قدرى باشا ، قانون العدل والإنصاف ، القاهرة ١٣٣٧ هـ ، ط ٤ .  
 القرشي ( ابن أبي الوفاء ) ، الجواهر المضية في طبقات الحنفية ، حيدرآباد ١٣٣٢ هـ .  
 قطب الدين المكي ، الإعلام بأعلام بيت الله الحرام ، لبيخ ١٨٥٧ م .  
 ابن القفطي ، تاريخ الحكماء ( تح مولر ) ، لبيخ ١٨٧٥ م .  
 ابن القلانسي ، ذيل تاريخ دمشق ، بيروت ١٩٠٨ م .  
 الفلقشندي ، صبح الأعشى ، القاهرة دار الكتب المصرية .  
 الفلقشندي ، نهاية الأرب في معرفة قبائل العرب ( مخطوطة الظاهرية ، عام ١٧ ) .  
 ابن قيم الجوزية ، الطرق الحكيمة في السياسة الشرعية ، القاهرة ١٣١٧ هـ .  
 الكاساني ، بدائع الصنائع ، القاهرة ١٣٢٨ هـ .  
 كتاب الوقف ، ( مخطوطة مكتبة ولي الدين ، مجموعة ١٥٥١ ) .  
 الكتاني ، التراتيب الإدارية ، الرباط ١٣٤٦ هـ .  
 الكتاني ، فهرس الفهارس ، فاس ، ١٣٤٦ هـ .  
 ابن كثير ، البداية والنهاية ( مخطوطة مكتبة فيض الله ١٣٩٨ ، ١٣٩٥ هـ . مخطوطة المكتبة  
 الأحمدية بجلب ١٣١٧ . مخطوطة مكتبة ولي الدين ١٣٥٠ ) ، ط مطبعة السعادة  
 وانظر أيضاً الطبراني .  
 الكراچي ، كنز الفوائد ، طبعة حجرية .  
 كرد علي ( محمد ) ، خطط الشام ، دمشق .

- كرد علي ( محمد ) ، غلاوة الكتب ( في مجلة المقتبس جـ ٥٦٧٢ ) .
- كشف القناع ، انظر الحنبلي .
- كشف المروط ، انظر ابن حبيب .
- ابن كنان ، المروج السندسية ( مصورة المجمع العلمي العربي ) .
- الكندي ، الولاة والقضاة ، لندن ١٩١٢ م .
- لامنس ( هنري ) ، دور العلم وبيوت الحكمة ( في مجلة المشرق ٢ ، ١٢٩٧٢ سنة ١٩٢٨ م ) .
- لامنس ( هنري ) ، الصليبيون ومكتبة طرابلس الشام ، المشرق ١٩٢٢ م .
- ابن ماسويه ، كتاب الأزمنة ( تح الأب بول سبات ) ، القاهرة ١٩٢٣ م .
- المامقاني ( عبد الله ) ، تنقيح المقال في أحوال الرجال ، طبعة حجرية .
- المبسوط ، انظر السرخسي .
- مجلة الأحكام الشرعية ، بيروت ١٩٠٤ م .
- مجموع رسائل الجاحظ ( تح كراوس ) ، القاهرة ١٩٤٢ م .
- المجموع اللطيف ، ( مخطوطة المكتبة الوطنية ٣٢٨٨ ) .
- مجير الدين ، الأنس الجليل بتاريخ القدس والخليل ، القاهرة ١٢٨٣ هـ .
- المدني ( أسعد ) ، الفتاوى الأسعدية .
- مرآة الزمان ، انظر سبط ابن الجوزي .
- مرجوليوث ، رسائل أبي العلاء ، أكسفورد ١٨٩٨ م .
- مروج الذهب ، انظر المسعودي .
- المسعودي ، مروج الذهب .
- مسكويه ، كتاب التاريخ ، سلسلة كتاب الجيب .
- معالم العلماء .
- معجم المصنفين ، حيدرآباد .
- المرعي ، رسائل أبي العلاء ( تح مرجوليوث ) ، أكسفورد ١٨٩٨ م .
- المرعي ، رسالة الغفران ، القاهرة ١٣٢١ هـ .
- المعلوف ( عيسى إسكندر ) ، مكاتب دمشق ، ( مجلة المجمع العلمي العربي ١٤٢/٢ ) .
- المغني ، انظر ابن قدامة .



- المقدسي ، أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ، ٢ أجزاء ، للكتبة الجغرافية العربية .  
المقري ، فتح الطيب ، القاهرة ١٢٠٢ هـ .  
المقريزي ، الخطط ، بولاق ١٢٧٠ هـ .  
المقريزي ، السلوك لمعرفة دول الملوك ( تح مصطفى زيادة ) .  
المقريزي ، كتاب الخبر عن البشر ( مخطوطة أياصوفيا ٣٣٦٥ ) .  
ابن المقنن ، عمدة المحتاج إلى شرح المنهاج ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الشافعي ٩٢ ) .  
المنتخب من كتاب ذيل المذيل من تاريخ الصحابة والتابعين للطبري ، ( ملحق بتاريخ الطبري ) .  
منحة الخالقي ، انظر عابدين .  
منح الفقار ، انظر الترتاشي .  
ابن منظور ، لسان العرب ، بولاق ١٢٠٠ - ١٢٠٧ هـ .  
المهذب . انظر الفيروزآبادي .  
مهيार الديلمي ، ديوان ، ط دار الكتب المصرية - القاهرة .  
موقف العقول في وقف المنقول ( مخطوطة الظاهرية ، الفقه الحنفي ، ١٢٠ ) .  
ميرزا ( محمد ) ، الرجال .  
ابن ميسر ، أخبار مصر ( تح : هـ ، مائه ) ، القاهرة ١٩١٩ م .  
المجني الراجكوتي ، أبو الملاء وما إليه .  
ابن نباتة ، سرح العميون ، القاهرة ١٢٢١ هـ .  
ابن النجار ، ذيل تاريخ بغداد ( مخطوطة الظاهرية ، التاريخ ٤٢ . مخطوطة المكتبة الوطنية ٢١٢٦ ) .  
ابن النديم ، انظر الفهرست .  
ابن نجيم ، البحر الرائق شرح كثر الدقائق ، القاهرة المطبعة العلمية .  
النعمي ، المدارس في أخبار المدارس ( مخطوطة مجمع اللغة العربية بدمشق ومخطوطة ميونخ ) .  
ابن الهمام ، شرح فتح القدير ، القاهرة المطبعة الميمنية ، النهاية ، انظر الإمام .  
الوافي ، انظر الصقدي .

- ابن الوردي ، تاريخ ابن الوردي ( تمة المختصر في أخبار البشر ) ، القاهرة ١٢٨٥ هـ .
- اليافعي ، تاريخ اليافعي ( مرآة الجنان وعبرة اليقظان ) ، ( مخطوطة المكتبة الوطنية ،  
القسم العربي ، ١٥٤٣ ) .
- ياقوت ، إرشاد الأريب ( تح مرجوليوث ) .
- ياقوت ، معجم البلدان .
- يحيى بن سعيد ، تاريخ ، بيروت ١٩٠٩ م .
- اليونيني ، ذيل مرآة الزمان ( مخطوطة المكتبة الأحمدية بحلب ١٢١٣ ) .

## المراجع الأجنبية

- Les axiomes médicaux, publié par Paul Sbath. le Caire, 1934
- Van Berchem, Matériaux pour un corpus inscriptionne Mémoires de l'Institut Français d'Archéologie orientale t 25 et SS
- Bloch, E, les enluminures des manuscrits orientaux Buhl, art. Jérusalem, in Enc. IsL. II, 1158-1169
- Cabrol, Dictionnaire d'Art et d'Archéologie, Paris 1910
- Carra de Vaux, Dā, I, in Enc. IsL. I, 918
- Cotta, le régime du waḡf en Egypte.
- Goldziher, art-Figh, in Enc. IsL, II, 106
- Graeffe, art, Al-Hākim. in Enc. IsL. II, 238-239
- Hammer-Purgstall, Additions au mémoire de M. Quatremère sur le goût des livres chez les orientaux. in Journal Asiatique 4 serie XI 1848 P. 178-198
- Heffening, art. Kitābhāna, in Enc. IsL.
- Kraus (Paul), Gābir b. Hayyān, Vol. I, textes choisis édités par Paul Kraus, Paris 1935
- Krenkow, art. Kitābhāna, in Enc. IsL.
- Leclerc, Histoire de la Médecine Arabe.
- Le Strange, Bagdad during the Abbasid califate Oxford 1900
- Macdonald, art, 'ILm, in Enc. IsL., II 498
- Mackenson (Ruth), Arabic books and libraries in the Omayyad period. in the American Journal of semitic languages and Literature Chicago. Vol. LII, 245-253, Vol LIII, 239-249, Vol LIV, 41-60
- Mackenson (Ruth), Background of the History of Moslem Libraries. in the American Journal of Semitic Languages and Literatures, vol LI, 83, SS et, 114, SS, LII, 22, SS, et 104, SS.
- Mackenson (Ruth), Four Great Libraries of Medieval Bagdad, in The Library Quarterly, Chicago, vol II 1932, P.279, SS.
- Mercier (Marcel), Etude sur le waḡf abadite et ses applications au Mzab, Alger 1927.

- Mez, Die Renaissance des Islams, Heidelberg 1922.
- Michaud (M), Bibliothèques des Croisades, Paris 1829.
- Michaud (M), Histoire des Croisades, Paris 1825.
- Michel le grand, Chronique traduite, traduite par victor Langlois, Venise 1808.
- Mingana, Catalogue of Arabic, Manuscripte, in The John Rylands Library, Manchester 1934.
- Nallino, 'Ilm al-falak. Rome 1911.
- Pedersen (John), art, Masjid, in Enc. Isl, III, 403, SS.
- Pinto (Olga), Le Biblioteche Degli Arabi Di, L.Olschki, vol XXX.
- Quatremère, Mémoires géographiques et historiques sur l'Eygpte, Paris 1811.
- Quatremère, Mémoires sur le goût des livres chez orientaux, in Journal Asiatique. t VI 1830, juillet-décembre P.35-78.
- Recueil des historiens des Croisades.
- Reinaud, Introduction à la géographie d'Aboul-Feda, Paris 1848.
- Ruska (J), Arab Alchemisten, Hälid b. Yazid, Heidelberger Akten des von portheim Arbeiten aux dem Institut für gesch d. Naturwissenschaft, I.1924.
- De Sacy, Relation de l'Eygpte.
- Saeweref, Recueil des voyages et mémoires, publiés par la société de géographie, IV 1939.
- Sauvaire, Description de Damas, Paris 1894-1895

## فهرس الموضوعات

١٢ - ٥	مقدمة الترجمة
٢٠ - ١٣	مؤلف الكتاب ( الدكتور يوسف العش ) بقلم د . صفوان العش
٢٢ - ٢١	مقدمة الكتاب
٢٨ - ٢٣	تمهيد : تصنيف دور الكتب المربية العامة
	القسم الأول : التاريخ
	( ٢٩٤ - ٢٩ )
٩٦ - ٤١	الفصل الأول : عصر بيت الحكمة
٤١	أولاً : البدايات
٥٨	ثانياً - ازدهار بيت الحكمة
٨٩	ثالثاً - سميات بيت الحكمة
٨٩	أ - خزانة الحكمة لعلي بن يحيى النجم
٩٠	ب - خزانة الحكمة للفتح بن خاقان
٩١	ج - خزانة الحكمة لأبناء موسى بن شاكر
٩٣	رابعاً - خزائن شبه عامة معاصرة لبيوت الحكمة
٩٤	١ - دار القراء
٩٤	ب - بيت المجحي
٩٥	ج - بيت ابن أبي ليلى
٩٥	د - دار عبد الله الأنطلسي

- ٩٨ أولاً - لجنة تاريخية عن تشريع وقف الكتب
- ١٠٤ ثانياً - دار العلم الفاطمية
- ١٢٨ ثالثاً - دار العلم في الموصل
- ١٣٠ رابعاً - مكتبة ابن سوار في البصرة
- ١٣٢ خامساً - دار العلم لسايبور في بغداد
- ١٤٧ سادساً - دار العلم في طرابلس
- ١٥١ سابعاً - دار العلم في القدس
- ١٥٣ ثامناً - دور العلم الأخرى
- ١٥٤ أ - دار العلم للشريف الرضي
- ١٥٦ ب - دار العلم بالقسطنطينية
- ١٥٦ ج - دار علم نوي إنشاؤها للمعري
- ١٥٧ د - دار العلم لابن أبي البقاء
- ١٥٨ هـ - دار العلم لابن المارستانية
- ١٥٩ و - خزانة سيف الدولة
- ١٦١ تاسعاً - خزائن العلم المعاصرة لدور العلم
- ١٦١ أ - خزانة كتب جامع حلب
- ١٦٦ ب - مكتبة الجامع الأموي
- ١٦٦ ج - خزائن المساجد بالقاهرة
- ١٦٧ د - مكتبة العمراني
- ١٦٧ هـ - مكتبة المرزباني
- ١٦٧ عاشراً - سميات دور العلم
- ١٦٨ أ - دار الكتب في شارع ابن أبي عوف ببغداد

١٦٨	ب - دار كتب للحكم أرسطاطاليس بالاسكندرية
١٦٨	ج - دار كتب ابن شاه مردان بالبصرة
١٧٢	حادي عشر - نظرة عامة على دور العلم
١٧٩	ثاني عشر - إسهام دور العلم في حياة المؤسسات العلمية (ولادة المدرسة)
١٩١ - ٢٩٤	الفصل الثالث : الخزائن الملحقة
١٩١	تمهيد
١٩٤	أولاً - الخزائن الملحقة ببغداد
١٩٤	أ - خزائن المدرسة النظامية
٢٠١	ب - المكتبة المستنصرية
٢٠٨	ج - خزائن المدارس الأخرى ببغداد :
٢٠٨	١ - الجيلية
٢٠٩	٢ - مدرسة ابن هبيرة
٢١٠	٣ - الفخرية
٢١٠	٤ - الجوزية
٢١١	٥ - مدرسة عبيد الله
٢١٢	٦ - البشيرية
٢١٢	٧ - المسعودية
٢١٢	د - خزائن المساجد ببغداد
٢١٢	١ - الزيدي
٢١٤	٢ - المستجد
٢١٤	هـ - خزائن الرباطات ببغداد
٢١٤	١ - رباط المأمونية
٢١٦	٢ - رباط المرزبانية

- ٢١٦ ٣ - الشوينزي
- ٢١٦ ٤ - الزوزني
- ٢١٧ ٥ - رباط الحرم الطاهري
- ٢١٧ ٦ - الخاتوني
- ٢١٨ ٧ - الأخلاطية
- ٢١٨ ٨ - رباط باتكين
- ٢١٨ ٩ - رباط النيار
- ٢١٩ ١٠ - رباط النجمي
- ٢١٩ و - مكتبات المشاهد ببغداد
- ٢١٩ ١ - مشهد أبي حنيفة
- ٢٢١ ٢ - مشهد يونس بن جعفر
- ٢٢٢ ٣ - عون ومعين
- ٢٢٢ ز - وقوف كتب متفرقة
- ٢٢٢ ١ - كتب الخطيب
- ٢٢٣ ٢ - كتب الحميدي
- ٢٢٣ ٣ - التهذيب
- ٢٢٣ ٤ - كتب المستظهري
- ٢٢٣ ٥ - كتب ابن التعاويذي
- ٢٢٤ ٦ - كتب الكاتب
- ٢٢٤ ٧ - كتب لذكرى أبي اليمن
- ٢٢٤ ٨ - كتب ابن حارث
- ٢٢٤ ج - خزائن أخرى ببغداد
- ٢٢٤ ١ - مكتبة سور الحلاويين



٢٢٥	٢ - أبنية الناصر
٢٢٥	٣ - مكتبة العلقمي
٢٢٦	ثانياً - المدن الأخرى في العراق
٢٢٦	أ - جامع البصرة
٢٢٧	ب - المدرسة البدرية في الموصل
٢٢٧	ج - مشهد حسام الدين في ماردين
٢٢٧	د - مدرسة أبي الحسن في ماردين
٢٢٧	هـ - خانقاه ماردين
٢٢٧	و - مدرسة قره أرسلان في ضاحية ماردين
٢٢٨	ز - جامع ميافارقين
٢٢٨	ح - مجموعة أبي القاسم المغربي
٢٢٨	ثالثاً - المكتبات الملحقة بدمشق
٢٢٨	أ - الجامع الأموي بدمشق
٢٣٠	١ - الخزانة الفاضلية
٢٣٠	٢ - التربة الأشرفية
٢٣١	٣ - مشهد ابن عروة
٢٣١	٤ - حلقة الحنابلة
٢٣٢	٥ - بيت الملك الحسن
٢٣٢	٦ - تجميع مكتبات الجامع
٢٣٣	٧ - كتب الكندي
٢٣٤	٨ - كتب الفخر المالكى
٢٣٤	٩ - مصحف الجامع
٢٣٤	١٠ - مشهد أبي بكر

٢٣٤	١١ - مجموعة ابن الطحان
٢٣٤	١٢ - مصحف شيخو الفارابي
٢٣٥	١٣ - نظرة عامة على مكتبات الجامع الأموي
٢٣٥	١٤ - مكتبة مسجد درب المدنيين
٢٣٥	ب - الخزائن الملحقة بالمدارس بدمشق
٢٣٥	١ - العادلية
٢٣٦	٢ - الشبلية
٢٣٦	٣ - الرواحية
٢٣٦	٤ - البادرائية
٢٣٧	٥ - الناصرية
٢٣٧	٦ - السيفية
٢٣٨	٧ - الجوزية
٢٣٨	ج - خزائن دور الحديث بدمشق
٢٣٨	١ - دار الحديث النورية
٢٤٠	٢ - دار الحديث الأشرفية
٢٤٤	٣ - دار الحديث الضيائية
٢٦٣	د - الخزائن الملحقة بالبيمارستانات بدمشق
٢٦٣	١ - البيمارستان النوري
٢٦٣	٢ - الداخورية
٢٦٣	هـ - الخزانة الملحقة برباط السمساطية
٢٦٧	و - خزائن التربة بدمشق
٢٦٧	١ - البهنسية
٢٦٧	٢ - البزورية

٢٦٨	٣ - العينية
٢٦٨	٤ - السيفية
٢٦٨	٥ - السلامية
٢٦٨	ز - واقفون بدمشق لم يعينوا جهة وقفهم
٢٦٨	١ - محمد بن محمد الكوفي المحدث
٢٦٨	٢ - إبراهيم بن عيسى المرادي الأندلسي المحدث
٢٦٩	٣ - محمد بن علي النابلسي الدمشقي المحدث
٢٦٩	٤ - محمد بن داود الموصلني التاجر
٢٦٩	٥ - القاسم بن محمد البزالي الشافعي المحدث
٢٦٩	٦ - هبة الله بن عبد الرحيم البارزي الشافعي
٢٦٩	٧ - محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية
٢٧٠	٨ - إبراهيم بن عيسى الحلبي الشافعي
٢٧٠	رابعاً - الخزائن الملحقمة مجلب
٢٧٠	أ - النورية
٢٧١	ب - الظاهرية
٢٧٢	ج - الشرفية
٢٧٣	د - السلطانية
٢٧٣	هـ - كتاب البدائع
٢٧٣	و - مدرسة الدواidar الناصري
٢٧٣	ز - خزانة مصحف الجامع
٢٧٤	ح - جامع منكلي بفا
٢٧٤	ط - البدرية
٢٧٤	ي - مسجد السفاحية
٢٧٥	خامساً - مدن الشام الأخرى

٢٧٥	أ - المعرفة
٢٧٥	ب - حماة
٢٧٦	ج - بعلبك
٢٧٦	د - القدس
٢٧٧	سادساً - القاهرة
٢٧٧	أ - خزائن المدارس بالقاهرة
٢٧٧	١ - الفاضلية
٢٨٢	٢ - الصاحبية
٢٨٢	٣ - الكاملية
٢٨٢	٤ - الصباحية
٢٨٢	٥ - الظاهرية
٢٨٣	٦ - المنكوتورية
٢٨٣	٧ - الطيبرسية
٢٨٣	٨ - الحجازية
٢٨٤	٩ - البشرية
٢٨٤	١٠ - العوكلانية
٢٨٤	١١ - السابقية
٢٨٤	١٢ - الجاي
٢٨٤	١٣ - الحمودية
٢٨٥	١٤ - الأشرفية
٢٨٦	١٥ - الملكية
٢٨٦	١٦ - الجمالية
٢٨٨	١٧ - العثمانية

٢٨٨	ب - البهارستان المنصوري الكبير
٢٨٩	ج - خزائن الرباطات بالقاهرة
٢٨٩	١ - الصلاحية
٢٨٩	٢ - رباط الآثار
٢٨٩	٣ - البكتاري
٢٨٩	٤ - الشيوخوتية
٢٩٠	د - وقوف لم يتبين جهتها في القاهرة
٢٩٠	١ - مكتبة العزيز
٢٩٠	٢ - مكتبة النابلسي
٢٩٠	٣ - مكتبة الأنبوري
٢٩٠	هـ - خزائن الكتب بالمساجد بالقاهرة
٢٩٠	١ - الحاكي
٢٩١	٢ - الخطيري
٢٩١	سابعاً - خزائن الكتب في المدن الأخرى بمصر
٢٩١	أ - الاسكندرية
٢٩٢	ب - قوص
٢٩٢	ثامناً - نظرة عامة في الخزائن الملحقة

## القسم الثاني : الوصف

( ٢٩٥ - ٤١٢ )

٢١٧ - ٢٩٧	الفصل الأول : صفات كتب الوصف
٢٢٣ - ٢١٨	الفصل الثاني : صفات الكتب في المكتبات العامة
٢٣٦ - ٢٢٤	الفصل الثالث : طرق وقف الكتب
٢٤٦ - ٢٣٧	الفصل الرابع : الفهرس

٣٥١ - ٣٤٧	الفصل الخامس : تصنيف العلوم
٣٦٢ - ٣٥٢	الفصل السادس : المكان واللوازم
٣٧٤ - ٣٦٢	الفصل السابع : ملاك المكتبة
٣٧٨ - ٣٧٥	الفصل الثامن : الناظر
٣٨٤ - ٣٧٩	الفصل التاسع : الموازنة
٣٩٨ - ٣٨٥	الفصل العاشر : العمل
٣٨٥	أولاً - ساعات العمل
٣٨٦	ثانياً - القراء وأنواع الوقف
٣٩٥	ثالثاً - العمل في المكتبة
٤٠٧ - ٣٩٩)	الفصل الحادي عشر : الإعارة الخارجية
٤٠٨	خاتمة عامة
٤١٣	مراجع الكتاب ومصادره
٤٢٩	فهرس الموضوعات

















